

بسم الله الرحمن الرحيم

إفادة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وبعد:

فها نحن نقدم اليوم للقراء الكرام هذا السفر العظيم من مؤلفات الإمام أبي جعفر الطحاوي الذي عثرنا على المجلد الأول والثاني من الجزء الأول منه وتم - ولله الحمد - تحقيق المجلد الأول مع المقدمة والدراسة عن حياة المؤلف، والثاني في طريقه إلى النشر إن شاء الله تعالى، والشرف كله في هذا لأبي جعفر الطحاوي صاحب ومؤلف هذا الكتاب، وما لنا إلا شرف إخراجه في ثوبه المعاصر الذي أردناه أن يكون مناسباً له على قدر الإمكان.

ولا يفوتني هنا أن أتقدم بشكري الجزيل للإخوة المسئولين في مركز البحوث الإسلامية (ISAM) بوقف الديانة التركي لما قاموا به من إدراج هذا الكتاب في صدارة قائمة انتاجاته العلمية التي يقوم بنشرها، كما نشكر الإخوة الزملاء في مطبعة الوقف لما بذلوه من جهود لإخراج الكتاب في صورته الحالية التي بين أيديكم.

وأسأل الله تعالى وتبارك أن يتفعني به والمسلمين، وأن يجعله في ميزاني يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ... والله ولي التوفيق ...

المحقق

مقدمة التحقيق

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا و سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً وبعد :

فهذا كتاب «أحكام القرآن» من تصنيف الإمام العلامة الحافظ محدث الديار المصرية ، و فقيهها الكبير أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الشافعي ثم الحنفي المتوفي سنة ٣٢١ هـ ، وكان يعد من عداد كتبه المفقودة التي أخفاها الله تعالى عن أعين الباحثين والقراء ، ومنع وصولها الى أيديهم لمدة أرادها وقدر لها بعد أن كانت في متناول أيديهم ، وكم من باحث تمنى أن ييسر له فينظر فيه حتى يطلع على ما حواه من أحكام كتاب الله - عز وجل - التي استخرجها الطحاوي واستنبطها من كتاب الله سبحانه وتعالى يعلمه الواسع وأسلوبه الرائع ، وأودعها فيه ، ولكن إرادة الله تعالى شاءت أن يتم إخراج هذا السفر العظيم بيدنا ، وها نحن نضعه اليوم بين يدي القراء لأول مرة بعد أن مكث عندنا مدة طويلة أملاً بتحقيقه وإخراجه بصورة علمية مرضية تيسر الفائدة منه ، إلا أن ظروف العمل ، وقلة الوقت ، وكثرة المشاغل حالت بيننا وبين إخراجه بالشكل الذي كنا نتمناه ، ومع هذا فإننا نعتبر أنفسنا قد وفقنا بتحقيقه على استكمال جانب كبير من شخصية أبي جعفر الطحاوي الفقهية والحديثية ، وأضفنا إلى صرح العلم والثقافة الإسلامية حجراً أساسياً كان مفقوداً .

والكتاب - في أغلب الظن - يقع في حدود ألف ورقة في أربع مجلدات إلا أننا عثرنا منها على المجلد الأول والثاني من الجزء الأول ، ولم نتمكن من العثور على الجزء الثاني - المجلد الثالث والرابع - رغم بحثنا الكثير عنهما لنضع الكتاب بتمامه بين يدي

القراء، ونسأل الله - عز وجل - أن يوفقنا للعشور على الجزئين الأخيرين اللذين مازالا مفقودين حتى تتم الفائدة التامة المرجوة من الكتاب.

ولا يخفى لعالم العلم أهمية هذا الكتاب وقيمته العلمية، والذين لهم صلة علمية بالطحاوي أو بمؤلفاته قد عبروا عن أسفهم الشديد على عدم وجود هذا المؤلف، وعلى عدم اطلاعهم عليه، لأن الطحاوي - مؤلف هذا الكتاب - اشتهر في علمي الحديث والفقه، وقل من جمع بينهما من العلماء، ثم إن كتابه هذا "أحكام القرآن" هو الكتاب الثاني من نوعه الذي وصل الى أيدينا، و أما الكتاب الأول فهو كتاب "أحكام القرآن" للشافعي الذي جمعه الإمام الحافظ أبو بكر البيهقي (ت: ٤٥٨ هـ) من نصوص الإمام الشافعي رحمه الله. وأما ترتيبه في التأليف في هذا النوع فهو الكتاب الخامس بعد كتاب الإمام الشافعي (ت: ٢٠٤ هـ)، وأبي الحسن علي بن إياس السعدي المروزي (ت: ٢٤٤ هـ) وأبي إسحاق اسماعيل بن إسحاق الأزدي (ت: ٢٨٢ هـ)، وأبي الحسن علي بن موسى القمي الحنفي (ت: ٣٠٥ هـ) الذي ألف كتابه على مذهب أهل العراق.

وقد أبرز الطحاوي في هذا الكتاب وأثبت قدرته العلمية الكبيرة في الفقه والحديث حيث استخرج الأحكام الفقهية واستنبطها من مصادرها الأصلية وأورد خلالها أقوال الأئمة الفقهاء من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين، وعزا كل قول فيه الى صاحبه بسنده المتصل، ثم رجع قول أحد منهم أو استقل به بعد مناقشة أدلة كل منهم.

وأما طريقته التي سار عليها في كتابه هذا فإنه يأتي بالآية التي يريد كشف معانيها واستخراج ما فيها من الأحكام ويقول: "تأويل قول الله - عز وجل - " ثم يورد وجوه القراءات الواردة في الآية - إن وجدت -، ثم يذكر سبب نزول الآية - إن كان موجودا -، ثم ينظر كتاب الله - عز وجل - هل توجد فيه آية تبين معنى هذه الآية؟ ثم ينظر سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هل يوجد فيها حديث روى عنه - صلى الله عليه وسلم - ويشرح ويكشف معنى هذه الآية ويبين ما فيه من الحكم؟ ثم ينظر الى أقوال الصحابة وأفعالهم هل روى عنهم شيء يوضح معنى هذه الآية ويبين ما فيه من الحكم؟ ثم يورد آراء التابعين وأقوال الأئمة المجتهدين في هذه الآية، ويناقش أدلتهم مع إيراد أدلة كل منهم بطرقها المتعددة وبرواياتها المختلفة من الأحاديث والآثار، ثم ينظر النظر ليؤيد به الرأي الذي ذهب إليه، وتقويته بالقياس، ويلجأ إلى الاعتماد على القياس والنظر في الترجيح عندما تتكافؤ الأحاديث التي يستدل بها الأئمة بحيث يتعذر ترجيح أحد الأقوال، وإلا فإنه يعتمد في الترجيح أصلا على أصول علمي الحديث والفقه فتجده يقول: ان المتصل الإسناد

أولى أن يقبل من خالفه، والرواية التي تتضمن زيادة صحيحة الإسناد العمل بها أولى، وكل زيادة أو نقص ترد من رواية الحافظ تؤخذ بما فيها في موضع التعارض، لأنها أولى من رواية غيره ممن هو دونه في الحفظ .

يقول الكوثري: "وله منهج حكيم في ترجيح الروايات بعضها على بعض من غير اكتفاء بنقد رجال السند فقط، وهو دراسة الأحكام المنصوصة، وتبيين الأسس الجامعة لشتى الفروع من ذلك، فإذا شذ الحكم المفهوم من رواية راوٍ عن نظائره في الشرع يعد ذلك علة قاذحة في قبول الخبر، لأن الأصل الجامع لشتى الفروع والنظائر في حكم المتواتر، وانفراد راوٍ يحكم مخالف لذلك لا يرفعه إلى درجة الاعتداد به مع هذه المخالفة الصارخة"^(١).

ما ألف في هذا النوع قبل الإمام الطحاوي وبعده:

وما ألف وأفرد في هذا النوع بالتأليف يمكن سرده على الوجه التالي:

١- أحكام القرآن للإمام محمد بن أدریس الشافعي رحمه الله، المتوفى سنة ٢٠٤ هـ. وهو أول من صنف فيه كما عزاه البيهقي إليه. وأما كتاب "أحكام القرآن" للإمام الشافعي فمن جمع أبي بكر البيهقي من نصوص الإمام الشافعي في كتبه وكتب أصحابه من أمثال المزني والبويطي، والربيع الجيزي، والربيع المرادي، وحرملة، والزعفراني وأبي ثور، وأبي عبد الرحمن، ويونس بن عبد الأعلى وغيرهم، ونقلها كما هي مع تأييد تلك المعاني المستنبطة بالسنن الواردة، وقد رتب البيهقي على أبواب الفقه من غير وضع العنوان. وهو مطبوع^(٢).

٢- أحكام القرآن للشيخ أبي الحسن علي بن حجر بن إياس السعدي المروزي المتوفى سنة ٢٤٤ هـ، من حفاظ الحديث، كان رجلاً جوالاً ثقة^(٣).

٣- أحكام القرآن للقاضي الإمام الفقيه أبي إسحاق اسماعيل بن إسحاق الأزدي البصري المتوفى سنة ٢٨٢ هـ^(٤).

(١) الحاوي، ص ٢٢ .

(٢) دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م. بتقديم العلامة الشيخ محمد زاهد بن الحسن الكوثري، وتعليق الشيخ عبدالغني عبدالخالق.

(٣) انظر: الذهبي: تذكرة الحفاظ، ٣٣/٢؛ ابن حجر: تهذيب التهذيب، ٢٩٣/٧. الزركلي: الأعلام، ٢٧٠/٤ .

(٤) فقيه مالكي، ولي قضاء بغداد والمدائن والنهروانات، ثم ولي قضاء القضاة إلى أن توفي فجأة ببغداد. (انظر: تاريخ بغداد، ٢٨٤/٦ . قضاة الأندلس، ص ٣٣. الزركلي: الأعلام، ٣١٠/١)

- ٤- أحكام القرآن للشيخ أبي الحسن علي بن موسى بن يزداد القمي الحنفي المتوفى سنة ٣٠٥ هـ، ألفه على مذهب أهل العراق وكان إمام الحنفية في عصره^(١).
- ٥- أحكام القرآن للإمام أبي جعفر الطحاوي المتوفى سنة ٣٢١ هـ وهو الذي تقدمه الآن إلى أيدي القراء .
- ٦- مختصر أحكام القرآن للقاضي أبي إسحاق اسماعيل، وهو من تأليف: أبي الفضل بكر بن محمد بن العلاء بن محمد بن زياد القشيري للتوفى سنة ٣٤٤ هـ^(٢).
- ٧- أحكام القرآن للشيخ الإمام أبي بكر (أبي جعفر) أحمد بن علي الرازي المعروف بالخصاص المتوفى سنة ٣٧٠ هـ^(٣). وهو مطبوع ومتداول بين أيدي الناس .
- ٨ - أحكام القرن للشيخ الإمام أبي الحسن علي بن محمد المعروف بـ "الكيالهراسي" الشافعي البغدادى المتوفى سنة ٥٠٤ هـ^(٤). وهو مطبوع أيضا (دار الكتب العلمية، بيروت، ط. الأولى، ١٤٠٣ / ١٩٨٣م).
- ٩ - أحكام القرآن للقاضي أبي بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي الحافظ المالكي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ^(٥)، وهو مطبوع أيضا ومتداول بين أيدي الناس.
- ١٠ - أحكام القرآن للشيخ عبدالمنعم بن محمد بن عبدالرحيم بن محمد الغرناطي الخزرجي المالكي المعروف بابن الفرس المتوفى سنة ٥٩٩ هـ^(٦).
- ١١ - تلخيص أحكام القرآن للجمال بن السراج محمود بن أحمد القونوي الحنفي المتوفى سنة ٧٧١ هـ^(٧).

(١) انظر ترجمته: الجواهر المضية، ٣٨٠/١، كشف الظنون، ص ٢٠، الأعلام، ٢٦/٥.

(٢) وهو من علماء المالكية من أهل البصرة، انتقل إلى مصر قبل سنة ٣٣٠ هـ، وتوفي بها عن نيف وثمانين سنة (الأعلام: ٦٩/٢).

(٣) من أهل الرأى، سكن بغداد، ومات فيها، انتهت إليه رئاسة الحنفية (انظر: سير أعلام النبلاء، ٢٣٢/١، الجواهر المضية، ٨٤/١، الوافي بالوفيات ٩٩/٦، الأعلام، ١٧١/١، كحالة: معجم المؤلفين، ٧/٢).

(٤) وهو فقيه شافعي مفسر، ولد في طبرستان وسكن بغداد، واتهم بمذهب الباطنية فخرج (انظر: وفيات الأعيان، ٣٢٧/١، مرآة الزمان، ٣٧/٨، طبقات الشافعية ٢٨١/٤، الأعلام، ٣٢٩/٤).

(٥) وهو من حفاظ الحديث، ولد في أشبيلية، وولى قضاها، ومات بقرب فاس ودفن بها، قال ابن بشكوال: ختاء علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها (انظر: وفيات الأعيان، ٤٨٩/١، نفح الطيب، ٣٤٠/١، قضاة الأندلس، ص ١٠٥، جذوة الاقتباس، ص ١٦٠، الديباج المذهب، ص ٢٨١، الصلة، ٥٣١، الوافي بالوفيات ٣٣٠/٣، الأعلام، ٢٣٠/٦).

(٦) من علماء غرناطة، ولي القضاء بجزيرة شقر ثم في وادي آش ثم في جيان، وأخيرا في غرناطة، وجعل إليه النظر في الحسبة والشرطة توفي في البيرة. (انظر: سير أعلام النبلاء، ٨٣/١٣ - ٨٨، ابن الأبار، تكملة الصلة، ٦٥١/٢، السيوطي: بغية الوعاة، ١١٦/٢، الأعلام، ١٦٨/٤، معجم المؤلفين، ١٩٦/٦).

(٧) وهو من فقهاء الحنفية من أهل دمشق، ولي قضاء الحنفية بدمشق، وتوفي بها (انظر: الدرر الكامنة، ٣٢٢/٤، ابن طولون: قضاة دمشق، ص ٢٠٠، ابن قطلوبغا: تاج التراجم ص ٥٢، ٥٣، المكتوب: الفوائد البهية، ص ٢٠٧، الجواهر المضية، ١٥٦/٢، معجم المؤلفين، ١٤٩/١٢، الأعلام، ١٦٢/٧).

- ١٢ - التفسيرات الأحمدية في بيان الآيات الشرعية مع تعريفات المسائل الفقهية لملاحيون الهندي صاحب نور الأنوار المتوفى سنة ١٠٤٧ هـ^(١). وهو مطبوع في مجلد واحد.
- ١٣ - أحكام القرآن لابن بكير^(٢).
- ١٤ - تفسير آيات الأحكام لمحمد بن علي السائس، (القاهرة، مطبعة محمد علي صبح، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٣ م).
- ١٥ - تفسير آيات الأحكام لمناع القطان، وهو مطبوع أيضا (انظر: القاهرة، مطبعة المدني، ط. الثانية، ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م).
- ١٦ - روائع البيان في تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد علي الصابوني، وهو مطبوع في مجلدين .

ما يتميز به أحكام القرآن للطحاوي:

- يتميز كتاب أبي جعفر الطحاوي من حيث الترتيب والتبويب والمنهج بما يلي:
- ١- رتبته على حسب أبواب الفقه، وجمع في كل باب ما يتعلق به من الآيات دون نظر إلى ترتيب الآيات والسور.
- ٢ - يقدم المعنى الظاهر للآية على المعنى الباطن حيث قال في مقدمة كتابه: "وكان من القرآن ما قد يخرج على المعنى الذي يكون ظاهرا لمعنى، ويكون باطنه معنى آخر، وكان الواجب علينا في ذلك استعمال ظاهره، وإن كان باطنه قد يحتمل خلاف ذلك، لأننا إنما خوطبنا ليعين لنا، ولم نخاطب به لغير ذلك، وإن كان بعض الناس قد خالفنا في هذا، وذهب إلى أن الظاهر ليس بأولى به من الباطن، فإن القول عندنا في ذلك ما ذهبنا إليه، للدلائل التي قد رأيناها تدل عليه وتوجب العمل به، من ذلك: أنا رأينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أنزل الله عليه [وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود]^(٣) قرأها على الناس فعمد غير واحد، منهم عدي بن حاتم الطائي، إلى خيطين، أحدهما أسود والآخر أبيض فاعتبر بهما ما في الآية. ثم ذكروا ذلك للنبي - صلى

(١) وهو أحمد بن أبي سعيد بن عبدالله بن عبدالرزاق بن خاصة الحنفي المكي الصالح الجونفري الصديقي الهندي اللكنوي المدعو شيخ جيون أو ملاحيون: فقيه أصولي محدث توفي بدلهي (انظر: البغدادى: إضاح المكنون، ٥٥٤/٢، هدية العارفين ١/ ١٧. بروكلمان سويلمان، ٦١٢/٢، معجم المؤلفين، ٢٣٣/١).

(٢) ذكره الكوثري في مقدمة أحكام القرآن للشافعي، ص ٨٤.

(٣) سورة البقرة، من الآية: ١٨٧.

الله عليه وسلم - فلم يعنفهم على ما كان منهم، ولم يقل لهم: قد كان الأبيض والأسود اللذان عنيا في هذه الآية غير ما ذهبت اليه بل قال: انك لعريض الوساد، إنما ذلك على سواد الليل وبياض النهار، ولم يعب عليهم - صلى الله عليه وسلم - استعمال الظاهر في ذلك.

وفي استعمالهم ما استعملوا من ذلك قبل توقيف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياهم على المراد بذلك، دليل أن لهم استعمال القرآن على ظاهره، وإن لم يوفقوا على تأويله نصا كما وفقوا على تنزيله نصا، وفي ثبوت ذلك استعمال الظاهر، «وإنه أولى بتأويل الآي من الباطن»^(١).

٣- يقدم المعنى العام على المعنى الخاص ويعبر ذلك في المقدمة كالتالي: "وفي وجوب حمل هذه الآيات على ظاهرها وجوب حملها على عمومها، وإن كان بعض الناس قد ذهب إلى أن العام ليس بأولى بها من الخاص، إلا بدليل آخر يدل عليه إما من كتاب وإما من سنة، وإما من إجماع. فإننا لا نقول في ذلك كما قال. ولكننا نذهب إلى أن العام في ذلك أولى بها من الخاص، لأنه لما كانت الآيات فيها ما يراد به العام، وفيها ما يراد به الخاص. وكانوا قد استعملوا قبل التوقيف على ما ظهر لهم من المراد بها من عموم أو خصوص، وكان الخصوص لا يوقف عليه بظاهر التنزيل، وإنما يوقف عليه بتوقيف ثان من الرسول - صلى الله عليه وسلم -، أو من آية أخرى من التنزيل تدل عليه.

ثبت بما ذكرنا أن الذي عليهم في ذلك استعمالها على عمومها، وأنه أولى بها من استعمالها على خصوصها حتى يعلم إن الله - عز وجل - "أراد بها سوى ذلك"^(٢).

٤ - عني فيه بتبيين الناسخ والمنسوخ من الآيات والأحاديث، وذكر نسخ السنة بالقرآن، ثم ضرب أمثلة كثيرة لذلك وقال معبرا عن ذلك في المقدمة: "... ثم وجدنا أشياء قد كانت مستعملة في الاسلام فرضا غير مذكورة في القرآن. منها: التوارث بالهجرة ... ومنها: الصلاة الى بيت المقدس... ومنها: بيع الأحرار..."^(٣)، ثم أثبت نسخ القرآن بالسنة بحديث "لا وصية لوارث" حيث إن الله - عز وجل - كان قد فرض الوصية للوالدين والأقربين بقوله: {كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين}، وقال: "ثبت بما ذكرنا أن السنة قد تنسخ القرآن كما ينسخ القرآن

(١) أحكام القرآن، ١/٦٤

(٢) أحكام القرآن، ١/٦٥

(٣) أحكام القرآن، ١/٦٦

(٤) سورة النور، الآية ١٨

السنة. فإن قال قائل: فقد قال الله - عز وجل - لنبيه - صلى الله عليه وسلم - : {قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي} (١) فدل ذلك على أن التبديل إنما يكون عن الله - عز وجل - ، ولا يكون ذلك إلا بالقرآن. قيل له: ومن قال لك أن الحكم الذي نسخ ما نسخ من القرآن ليس من قبل الله - عز وجل - ؟ أو أن السنة ليست عن الله - عز وجل - ؟ بل هما عنه ينسخ بهما ما شاء من القرآن، كما ينسخ منهما ما شاء بالقرآن (٢).

٥ - عني فيه بذكر القراءات - إن كانت ثمة قراءات - ، والخلاف فيها مع عزو القراءات إلى أصحابها بأسانيدها، كما عني بذكر سبب نزول الآيات.

٦ - يشرح ويبين الآيات المتشابهات بالآيات المحكمات ثم يوضحها بالسنة، وبما روى عن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين ومن سواهم من الصحابة والتابعين، ثم بما بينته اللغة العربية.

يذكر أقوال الأئمة في الآية المراد تفسيرها ثم يورد دليل كل إمام من الأحاديث والآثار بجميع طرقها المتعددة ورواياتها المختلفة، ولم يرد بذلك إلا التوثيق من صحة الحديث وتحرير ألفاظه وما به من زيادة أو نقص، وإظهار ما صح عنده من أقوال الأئمة وما ذهب إليه في ذلك. لأن الحديث قد يرد في رواية مختصرة، ويذكر في أخرى بتمامه، وقد يكون قد ورد على سبب معين يعين على فهم ما يراد فهمه، ويذكر في رواية أخرى من السبب الذي قيل لأجله، أو يكون الحديث مطلقاً أو عاماً في رواية، ويورد في رواية أخرى مقيداً خاصاً فيخص به العام الذي جاء في تلك الرواية، أو يكون في سند أحد الطرق مجهول أو مدلس أو من رمى بالاختلاط فيجئ من طرق أخرى ترتفع بها الجهالة وشبهة التدليس والاختلاط.

قال الكوثري: "من قصر في جمع الروايات واكتفى بخبر يعده صحيحاً، لا يكون وفي العلم حقه، لأن الروايات تختلف زيادة ونقصاً، ومحافظة على الأصل، ورواية بالمعنى، واختصاراً، فلا تحصل طمأنينة في قلب الباحث إلا باستعراض جميعها مع آراء فقهاء الصحابة والتابعين، ومن بعدهم، فيتمكن بذلك من رد المردود وتأيد المقبول" (٣).

وهذا ما فعله أبو جعفر الطحاوي رحمه الله في كتابه "أحكام القرآن". وقد جمع بين الحديث والفقه، وأورد أقوال الصحابة والتابعين والأئمة المشهورين في الفقه والحديث، وقد ملأ كتابه بآرائهم الفقهية وأدلتهم.

(١) سورة يونس، الآية: ١٥.

(٢) أحكام القرآن، ٦٣/١ وما بعدها.

(٣) الحاوي، ص ٢١.

وبهذا يعتبر كتابه هذا الفقه المقارن أو اختلاف الفقهاء مع ترجيحه قول أحد منهم بعد دراسة ومناقشة الأدلة وبيان سبب ترجيح قول على آخر، وقال في مقدمة الكتاب مبينا قصده من التأليف ومنهجه الذى سار عليه في التصنيف.

"وقد ألفنا كتابنا هذا نلتمس فيه كشف ما قدرنا علي كشفه من أحكام كتاب الله - عز وجل -، واستعمال ما حكينا في رسالتنا هذه في ذلك، وإيضاح ما قدرنا على إيضاحه منه، وما يجب العمل به فيه بما أمكنا من بيان متشابهه بمحكمه، وما أوضحت السنة منه، وما بينته اللغة العربية منه، وما دل عليه مما روى عن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين المهديين، ومن سواهم من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتابعيهم بإحسان - رضوان الله عليهم - والله نسأل المعونة على ذلك، والتوفيق له، فإنه لا حول لنا ولا قوة إلا به، وهو حسبنا ونعم الوكيل" (١).

عملنا في التحقيق:

قد سبق الكلام أن هذا الكتاب كان من عداد كتب أبى جعفر الطحاوى المفقودة، ولم تتمكن من العثور إلا على نسخة واحدة منه، ولم يعرف له وجود نسخة ثانية في مكتبات العالم، ثم أن ناسخ هذه النسخة رسم بعض الكلمات التي أشكلت عليه غير واضحة مما جعلنا نواجه الكثير من الصعوبات في قراءة هذه الكلمات وتصحيحها، وقد استعنا بمؤلفات المؤلف الأخرى في حل بعض هذه الصعوبات، إلا أن البعض منها أثبتناه على ما هو عليه في الأصل، واكتفينا بالإشارة إليه في الهامش. وتلخص أعمالنا في التحقيق في النقاط التالية:

١ - حاولنا أن يكون النص المحقق أقرب ما يكون من نص المؤلف، وذلك بمقارنة الكتاب ومقابلته بمؤلفات المؤلف الأخرى مثل كتابه شرح معانى الآثار، ومشكل الآثار والمختصر، ومؤلفات لمؤلفين آخرين في نفس الموضوع.

٢ - خرجنا الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب إلا أننا لم نتكلم عن أسانيدنا ولم نحكم عليها حيث أن المؤلف ناقشها في صلب الكتاب وحكم عليها، وبين ما فيها من جرح وتعديل، واكتفينا بالإشارة إلى كتب الحديث التي وردت فيها هذه الأحاديث والآثار مع

(١) أحكام القرآن، ٦٥/١ وما بعدها.

إشارتنا إلى نقص أو زيادة في اللفظ، وإلى طرقها إذا كانت رويت عن طريق آخر غير طريق لطحاوي.

٣ - علقنا تعليقات فقهية عندما يقتضى الأمر شرح الموضوع والتعليق عليه.

٤ - عملنا الفهرس التي تشتمل على:

أ - فهرسة للآيات القرآنية.

ب - فهرسة للأحاديث والآثار.

ج - فهرسة لمشايخ الطحاوي في أحكام القرآن.

ز - فهرسة لرجال السند مع ترجمة موجزة لهم.

بالإضافة الى مقدمة تشمل حياة المؤلف وما يتعلق به من مؤلفاته وتلامذته .

وصف النسخة المخطوطة:

لمخطوطة التي بين أيدينا هي لمخطوطة التي أمكن لعشور عليها، إذ لا يوجد لها نسخة أخرى على حسب المعلومات التي وردت عن محتويات مكتبات المخطوطات في لعالم، والفهارس لها. كم أن كثيرا من الباحثين الذين اشتغلوا على الطحاوي ومؤلفاته أشاروا إلى أن هذا الكتاب من عداد كتب الطحاوي المفقودة إلا أن لأستاذ الدكتور رمضان ششن أشار في كتبه "نوادير المخطوطات في مكتبات تركيب" إلى وجود هذا الكتاب غير أنه لم يشر إلى عدد أجزائه الموجودة .

وقد أمكن لعشور على هذه النسخة الفريدة النادرة من أحكام القرآن لأبي جعفر لطحاوي في مكتبة وزيركوبرى - التابعة لمحافظة أماسيا التي تقع في شمال تركيب الشرقي تحت رقم ٨١٤ ، ويبدو أن هذه لنسخة تقع في أربع مجلدات، إلا أن الموجودة منها مجلدان فقط وهما المجلد الأول والثاني من الجزء الأول، يقع المجلد الأول في ٢٠٩ ورقات، يبدأ بكتاب الطهارات وينتهي بكتاب الاعتكاف، والمجلد الثاني يقع في ٢١٢ ورقة يبدأ بكتاب المناسك وينتهي بكتاب المكتبات، والجزء الثاني من الكتاب الذي لم يعثر عليه من قبلنا يبدأ بكتاب الحدود، ويبدو أن هذا الجزء ضاع أو سرق من المكتبة لأن هذه النسخة هي لنسخة التي كانت في مكتبة جامع سيد جعفر حلبى لصحاف حيث يوجد في صفحة العنوان للمجلد الثاني القيد التالى (جلد اول وثانى جامع سيد جعفر حلبى صحاف ح ١٠٦٣) كم أن رقم القيد لمكتبة وزيركوبرى يدل أيضا على أن الكتاب ربع مجلدات

كتبت هذه النسخة بيد محمد بن أحمد بن صفى الغزولى بخط نسخى جميل سنة ٧٥٧ هـ. من النسخة التي قوبلت بالنسخة الأصلية للمؤلف سنة ٤٥٥ هـ.

وفى صفحة العنوان للمجلد الأول توجد العبارة التالية:

الجزء الأول من كتاب أحكام القرآن الكريم

تأليف الشيخ الإمام لعالم العلامة أبى جعفر

أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوى رحمه الله

برسم الخزانة العالية الناصرية محمد الأشرفى

ولد المقر الأشرف المرحوم العلائى أمير علي

الماردينى الملكى الأشرفى عمره الله تعالى ببقائه

كما يوجد بعض القيود الملكية فى صفحات العنوان وهى فى المجلد الأول كالتالى:

"استسعد بتملكه العبد الفقير إلى (رحمة) (١) الغنى عبدالرحمن بن محمد بن عبد الأول الحنفى عفى عنهم سنة سبع وخمسين وتسعمائة بمدينة قسطنطينية"

وفى المجلد الثانى توجد العبارة التالية باللغة التركية: "اشتريت من الشيخ أحمد حلبى قاضى مصر، وسلمت الثمن وذلك فى شهر ذى القعدة سنة ٩٥٠، المفتى (٢) الموسوس محى الدين مفتى حلب

وفيه أيضا توجد العبارة التالية باللغة العربية: "فى نوبة الفقير إلى رحمة الملك عبد لرحمن بن محمد بن عبد الأول الحنفى عفى عنهم فى محرم سنة سبع و خمسين وتسعمائة الهجرية".

وهي نسخة مقابلة توجد تصحيحات فى هوامش الصفحات، وقد لاقينا الكثير من المتاعب والمصاعب فى قراءة بعض لكلمات التي رسمها الناسخ بشكل غير واضح، وذلك بسبب أنها النسخة الوحيدة. وقد أشرن إليها فى الهوامش. رحم الله أبا جعفر الطحاوى وإيانا ومن أوصل المخطوطة إلينا، وأسكنهم فسيحة جناته لما قدموا من خدمة جليلة لكتاب الله - عز وجل - وللعلم.

(١) غير واضحة.

(٢) غير واضحة، لم أتمكن من فراها.

أبو جعفر الطحاوي (*)

هو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم بن سلمان بن جناب الأزدي المصري الطحاوي، أبو جعفر^(١).

ولد أبو جعفر الطحاوي في قرية 'طحا' من أعمال الأشمونين بالصعيد لأدنى والمعروفة اليوم بـ "طحا الأعمدة" التي تتبع مركز سمالوط من مديرية المنيا بمصر^(٢).

وأم تاريخ ولادته فإن لعلماء اختلفوا فيه، وانقسموا إلى عدة طوائف، فطائفة منهم تقول: إنه ولد سنة تسع وعشرين ومائتين (٢٢٩ هـ)، ومن قال بذلك ابن الأثير لحوزي ت: ٦٣٠ هـ^(٣)، والقرشي ت: ٧٧٥ هـ^(٤) وابن قطلوبغا ت: ٨٧٩ هـ^(٥) واللكنوي ت: ١٣٠٤ هـ^(٦)، وذهب إليه أيضا الكاندهلوي في مقدمة 'ماني الأخبار' في شرح

(*) ترجمته في: ابن النديم، الفهرست، ص ٢٩٢ (دار المعرفة، بيروت). الصميري: أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص ١٦٢ (دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد الدكن، ١٣٩٤ هـ). لشيرازي: طبقات الفقهاء، تحقيق د/احسان عباس، ص ١٤٢ (دار الرائد، بيروت، ط ١، ١٤٠١ هـ). السمعاني: الأنساب، ٥٤، ٥٣/٩ (دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد الدكن، ١٣٩٨ هـ). ابن عساکر: تاريخ دمشق، ج ٢/٨٩ ب (مخطوط، مكتبة الظاهرية، دمشق، ر ٣٣٦٧)، ابن الجوزي: المنتظم ٢٥٠/٦ (دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد الدكن، ١٣٥٧ هـ). ابن الأثير: تهذيب الأنساب ٢٧٥/٢، ٢٧٦ (دار صادر، بيروت، ١٤٠٠ هـ). ابن خلكان: وفيات الأعيان ٧٢/١ (دار صادر، بيروت، ١٤٠٠ هـ). سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعب الأرنؤوط، ٢٧/١٥ (مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٣ هـ). ذكره الحفاظ، ٨/٢ - ٨١١ (إحياء التراث العربي، بيروت). القرشي: الجواهر المصيبة، ٢٧٢/١ (عيسى الحليم، القاهرة، ١٣٩٨ هـ). ابن قطلوبغا: تاج التراجم، ص ٨ (مكتبة المفتي، بغداد، ١٩٦٢ هـ). السوطي: طبقات الحنفية، ج ١، ص ١٤٧ (دار مكتبة السعادة، تحقيق كامل يكرى، ٢٧٥/٢ (دار كتب الحديث، القاهرة). ابن الجوزي: تهذيب الأنساب ٢٨٨ (دار الاتفاق، بيروت). المكنوي: الفوائد البهية، ص ٣١، ٣٢ (دار المعرفة، بيروت). لكوثرى الطحاوي في: تهذيب الأنساب، ص ٤ (مكتبة سلم الحديث، القاهرة). عبد المجيد محمود: أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث، ص ٥١ (مكتبة دار الحديث، القاهرة). لرعاية الفنون، القاهرة، ١٣٩٥ هـ). روجي وزجان: مقدمة الشروط الصغير، ٢٨/١ (رسالة محمد بن عبد الله بن جعفر الطحاوي، ١٩٧٢ م). عبد الله بدر: الإمام أبو جعفر الطحاوي فنيها، ٧٥/١ - ١٧٢ (رسالة محمد بن عبد الله بن جعفر الطحاوي، ١٩٧٢ م). كلية الشريعة والدراسات الإسلامية جامعة أم القرى، مكة المكرمة ١٤٠٨ هـ).

(١) انظر: القرشي: الجواهر المصيبة، ٣٧١/١. ابن قطلوبغا: تاج التراجم، ص ٨، إلا أننا نرى في بعض كتب السيرة أن بعض الأسماء في نسب الطحاوي وتقدم بعضها على البعض، وتحريف بعضها الآخر (انظر عبد الله بن جعفر الطحاوي فنيها ٧٥/١).

والطحاوي: نسبة إلى قرية تسمى (طحا) من أعمال الأشمونين بالصعيد الأدنى، والمعروفة اليوم بـ "طحا الأعمدة" التي تتبع مركز سمالوط من مديرية المنيا (انظر بالتفصيل: عبد المجيد محمود: أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث، ص ٤٥ - ٥٢).

(٢) عبد المجيد محمود: أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث، ص ٤٥ وما بعدها.

(٣) لبيات في تهذيب الأنساب، ٢٧٦/١.

(٤) الجواهر المصيبة، ص ١٠٣.

(٥) تاج التراجم في طبقات الحنفية، ص ٨.

(٦) لعوائد البهية، ص ٣٢.

معاني الآثار^(١).

وقالت طائفة: إنه ولد سنة ثلاثين ومائتين (٢٣٠ هـ). وقد نقل هذه الرواية اللكنوى بقوله: (وقيل سنة ثلاثين ومائتين)^(٢).

وقالت طائفة: إنه ولد سنة ثمان وثلاثين ومائتين (٢٣٨ هـ)، ومن قال بذلك ابن خلكان (ت: ٦٨١ هـ)^(٣) والتميمي (ت: ١٠١٠ هـ)^(٤).

وقالت طائفة: إنه ولد سنة تسع وثلاثين ومائتين (٢٣٩ هـ)، ومن قال بذلك أبو سعيد السمعاني (ت: ٥٦٢ هـ)^(٥) وابن عساكر (ت: ٥٧١ هـ)^(٦)، وابن الجوزي (ت: ٥٩٧ هـ)^(٧)، وياقوت (ت: ٦٢٦ هـ)^(٨)، وابن كثير (ت: ٧٧٤ هـ)^(٩)، وابن حجر (ت: ٨٣٦ هـ)^(١٠)، وابن العماد (ت: ١٠٨٩ هـ)^(١١).

ويبدو أن الروايات التي نقلها بعض المؤرخين عن السمعاني في ولادة الطحاوي سنة تسع وعشرين ومائتين نقلت عنه خطأ، وهذا الخطأ تكرر في السنة المؤرخين ونقلوه في كتبهم دون تثبت ورجوع إلى الأصول الخطية للكتب، ولعل أصح الروايات في ولادته هي سنة تسع وثلاثين ومائتين الهجرية.

١- نشأته:

نشأ الطحاوي بين أسرة عرفت ببيت علم وفضل وصلاح، فأبو محمد بن سلامة كان من أهل العلم والأدب والفضل، وكان يعرف الشعر وروايته. وتحدث الطحاوي عنه وقال:

(١) مقدمة شرح معاني الآثار، ٦/١.

(٢) الفوائد لبهيبة، ص ٣٢.

(٣) وفيات الأعيان، ٧٢/١.

(٤) لطيفات لسنية في ترجم الحنفية، ٤٩/٢.

(٥) الأسب، ٢١٨/٨. يتفق أصول كتاب لأسب، لكن نقل عنه بن خلكان في وفياته ٧٢/١. وابن كثير في ليداية والنهاية ١٧٤/١١ والقرشي في لجواهر المضية، ص ٣١ ولعيني في نحب لأفكار كما في الحاوي للكوثري، ص ٤. أنه قال، ولد سنة تسع وعشرين ومائتين وهو الصحيح وهذا تحريف بلائك. ولعل هذا الخطأ وتحرّف مصوره عدم التثبت والرجوع إلى المصدر لأصلى حيث قال السمعاني في النسخة المطبوعة وأصول الخطية: انه ولد سنة ٢٣٩ هـ.

(٦) تاريخ دمشق الكبير ج ٨٩/٢ ب (مخطوط)، حيث حدد مولده بعبارة «دق وقاب». وذكر بعض أهل العلم أن مولد أبي جعفر ليلة الأحد لعشر لئال حوت من شهر ربيع الأول سنة تسع وثلاثين ومائتين «

(٧) لمنظم، ٢٥٠/٦.

(٨) معجم ليلد، ٢٢/٤.

(٩) البديّة و لنهية، ١٧٤/١١.

(١٠) لسان الميزان، ٢٧٤/١.

(١١) شذرات الذهب، ٢٨٨/٢.

كان أديب، له نظر وبع في الشعر ولأدب، وكان يصحح بعض الأبيات ويكمل بعضها الآخر حينما كان يعرض عليه بنه الطحاوي ذلك^(١) وتوفي عام ٢٦٤ هـ^(٢).

وأما أمه فهي علي الراجح - أخت المزي صاحب الاماء لشافعي ونشر علمه في مصر، وكانت معدودة من أصحاب الشافعي الذين حضرو مجلسه حيث ذكرها السيوطي (ت: ٩١١ هـ) في ضمن الفقهاء الشافعية بمصر، وقال: أخت لمزي كانت تحضر مجلس الشافعي، كما نقل عنها الرافعي (ت: ٦٢٤ هـ) في الزكاة. وذكرها السبكي (ت: ٧٧١ هـ) ولأسنوي (ت: ٧٧٢ هـ) أيضا في طبقاتهما^(٣).

ويغلب الظن أن الطحاوي أول ما تتلمذ، تتلمذ على والدته الفقيهة التي كانت تعد من أصحاب لامام الشافعي، أو بعبارة أخرى أن ثقافته الأولى كان مصدرها هو البيت الذي عرف ببيت العلم والفضل والصلاح. ثم التحق بحلقات العلم التي كانت تقام في مسجد عمرو بن لعاص، فحفظ القرآن الكريم على الشيخ أبي زكريا يحيى بن محمد بن عمرو الذي قبل فيه: "ليس في الجامع سارية إلا وقد ختم أبو زكريا عنده القرآن"^(٤).

وأخذ عن والده أيضا قسطا من لأدب ولعلوم^(٥) ثم تلمذ وتفق على خاله اسماعيل بن يحيى المزي (ت: ٢٦٤ هـ) الذي كان يعقد حلقات العلم في بيته، سمع عنه سنن لإمام الشافعي كما سمع منه مختصره الذي استمده من علم الشافعي، وكتب عنه الحديث، وسمع منه مروياته عن الشافعي سنة ٢٥٢ هـ، ولازمه إلى أن انتقل إلى المذهب الحنفي^(٦).

وقد أدرك الطحاوي معظم طبقة المزي، وروى عن أكثرهم إلا أن المصادر التاريخية لم تزودنا بكثير عن حياة الطحاوي العلمية منذ بداية طلبه العلم إلى أن أخذ مكانته العلمية بين علماء مصر، كما أن الطحاوي لم يحدث عن نفسه ما يوضح هذه الناحية، وكل ما وصل إلينا هو بعض المشاهير من العلماء الذين أكثر الطحاوي الأخذ عنهم، وكان لهم الأثر الكبير في تكوين شخصية الطحاوي العلمية والخلقية. يأتي في مقدمة هؤلاء: خاله الإمام المزي صاحب الشافعي ونصر وناشر مذهبه كما مر. ويكر بن قتيبة (ت: ٢٧٠ هـ) الذي أكثر عنه الرواية في الحديث، وأحمد بن أبي عمران (ت: ٢٨٠ هـ) الذي أكثر ما

(١) الطحاوي مسكن لاثر (حيدر أباد لدكن، دائرة المعارف العثمانية، ١٣٢٣ هـ) ١/١١١، ١١٢.

(٢) نظر: اعوهر المصية، ١/١٧٣.

(٣) انظر: حسن المحاضرة، ١/١٦٧.

(٤) انظر: لسان الميراث، ١/٢٨١.

(٥) نظر: الجواهر المصية، ١/٢٧٤.

(٦) نظر: المصدر السابق، ١/٢٧٣، والحاوي، ص ٦.

تلقى منه لفقه، وقد استفاد من علمه كثيرا حيث يردد الطحاوي اسمه وآراءه الفقهية في أحكام القرآن بقوله: قال أحمد، ويعني به أستاذ أحمد بن أبي عمران هذا.

٢ - انتقال الطحاوي من مذهب الشافعي الى مذهب أبي حنيفة:

نشأ الطحاوي في أسرة تتمذهب بمذهب الشافعي، وكان أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى لمزني (ت: ٢٦٤ هـ) أفقه أصحاب الإمام الشافعي، خال الطحاوي كما مر - وأخذ يتفقه عليه في نشأته، فكلما تقدم في الفقه كان يجد نفسه بين تدافع مد وجزر في التأصيل والتفريع وبين إقدام وإحجام في النقص والإبراء في قديم المسائل وحديثها، وكان لا يجد عند خاله م يشفي غلته في بحوثه، فأخذ يترصد ما بعلمه خاله في المسائل الخلافية، فذ هو كثير المطالعة لكتب أبي حنيفة، فينفرد عن إمامه الشافعي منحازاً إلى رأى أبي حنيفة في كثير من مسائل سجلها في مختصره، فأخذ يطلع على المنهج الفقهي عند أهل العراق فاجتذبه حتى أخذ يتفقه على أحمد بن أبي عمران (ت: ٢٨٠ هـ) القادم من العراق بعد أن اطلع على رد بكر بن قتيبة (ت: ٢٧٠ هـ) على كتب المزني، فأصبح من عداد المتخيرين لهذا المنهج نابذاً منهجه القديم^(١).

في الحقيقة أن الطحاوي انتقل الى مذهب أبي حنيفة في سن مبكرة من عمره، ثم إن مثل هذا التحول لا يتم فجأة، إذ لا بد أن يكون هناك أمور مسبقة مهدت له، وكذلك لا بد أن يكون قد تكونت لديه فكرة واسعة ومعرفة شاملة للمذهب الذي انتقل اليه حتى أدى الى هذا التحول. لا شك أن هذا التحول أثار بعض ضجة بين العلماء حكيت حوله روايات عديدة سنوردها مع الروايات التي رويت عن الطحاوي مباشرة في بيان سبب تحوله إلى مذهب أبي حنيفة حتى تتضح أمامنا حقيقة الأمر.

أولاً: لروايات التي ذكر فيها سبب انتقال الطحاوي الى مذهب أبي حنيفة، وهي:

أ م ذكره أبو اسحاق الشيرازي (ت: ٤٧٦ هـ) قال: "انتهى الى أبي جعفر ريسة أصحاب أبي حنيفة بمصر... وكان شافعيًا يقرأ على المزني. فقال له يوما: والله لا جاء منك شيء، فغضب من ذلك، وانتقل إلى ابن أبي عمران، فلما صنف مختصره قل: رحم الله أبا إبراهيم، لو كان حيا لكفر عن يمينه"^(٢).

(١) نظر: الخاوي، ص: ٥ وما بعدها.

(٢) طبقات الفقهاء، ص ١٤٢.

ب - ما رواه السلفي (ت: ٥٧٦ هـ) في معجم شيوخه عن أحمد بن عبد المنعم لآمدى عن محمد بن علي الدامغني عن القدوري أنه قال: أن المزني قال للطحاوي يوما: والله لا أفلحت، فغضب وانتقل من عنده وتفقه على مذهب أبي حنيفة... وكان يقول: رحم الله أبا إبراهيم لو كان حيا ورآني لكفر عن يمينه^(١).

ج - ما ذكره ابن عساكر في تاريخه أنه قال: "وبلغني أن سبب تركه لمذهب الشافعي أنه تكلم يوما بحضرة المزني في مسألة. فقال له: والله لا تفلح أبدا، فغضب من قول المزني وانقطع لي أبي جعفر بن أبي عمران وقال بقول أبي حنيفة حتى صار رأسا فيه، فاجتاز بعد ذلك بقبر المزني فقال: يرحمك الله يا أبا إبراهيم لو كنت حيا لكفرت عن يمينك"^(٢).

د - ما ذكره ابن حجر العسقلاني (ت: ٨٥٢ هـ) حيث قال: 'انه كان أولا على مذهب الشافعي، ثم تحول الى مذهب الحنفية لكأنه جرت له مع خاله المزني، وذلك أنه كان يقرأ عليه فمرت مسألة دقيقة فلم يفهمها أبو جعفر، فبالغ المزني في تقريبه له فلم يتفق ذلك، فغضب المزني متضرجا فقال: والله لا جاء منك شيء، فقام أبو جعفر من عنده وتحول الى أبي جعفر بن أبي عمران، وكان قاضي الديار المصرية بعد القاضي بكار فتفقه عنده، ولازمه إلى أن صار منه ما صار... ثم ذكر قول الطحاوي الذي حكاه أبو إسحاق الشيرازي في الطبقات 'لو كان المزني حيا لكفر عن يمينه'^(٣).

هـ - ما ذكره السيوطي (ت: ٩١١ هـ) في ضمن تحوله من مذهب الى مذهب وقال: 'أن يكون الانتقال بسبب تعسر فهم مذهبه ووجد مذهب غيره أسهل عليه بحيث يرجو سرعة إدراكه والتفقه فيه' ثم ذيل هذه الحالة بقوله: 'وأظن أن هذا هو السبب في تحول لطحاوي حنفي بعد أن كان شافعي'^(٤).

وبعد عرض هذه الروايات إذا نظرنا إليها من حيث السند والمعنى فنجد أن بعضها خالية عن السند الذي يعتمد عليه، فرواية الشيرازي مأخوذة من كلام أبي عبد الله الحسين بن علي الصميري (ت: ٤٣٦ هـ) الذي يرويه عن أبي بكر محمد بن موسى الخوارزمي المتوفى سنة ٤٠٣ هـ. وهو لم يدرك زمن الطحاوي، ولا عزا إلى مدرك، فتكون هذه الحكاية من الحكايات المرسلة على عواهنها^(٥).

(١) انظر الجواهر المضية، ١/١٩٥.

(٢) انظر. تاريخ دمشق، ج ٢، ل ٩٠ (مخطوط).

(٣) انظر. لسان الميزان، ١/٧٥، ولحاوي، ١٨ نفلا عن ابن حجر.

(٤) انظر لشعراي الميرن لكبرى ١/٤٢ (مطبعة الحلبي، القاهرة، ط الأولى ١٣٥٩ هـ).

(٥) انظر. الحاوي، ص ١٦.

والرواية الثانية أيضا مقطوعة بين القدوري والطحاوي لأن لقدوري توفي سنة ٤٢٨ هـ والطحاوي توفي سنة ٣٢١ هـ.

وأما الرواية الثالثة التي ذكرها ابن عساكر لا سند لها أيضا.

ثم إن هذه الروايات كلها من جهة لمعنى متكررة نقلتها السنة المؤرخين بعضهم عن بعض. وهي ما دار بين المزني والطحاوي من كلاء وغضب الطحاوي وتركه لمذهبه أو له، وانتقله إلى شيخ آخر مع تغيير مذهبه. وهذا في منتهى بساطة، لا يتوسل بها أي طلب من طلاب العلم، بيد أن علاقة الطحاوي مع شيخه المزني لبست علاقة شيخ وطلب فحسب بل علاقته أكثر من هذا حيث إنه خاله.

ثانيا: الروايات التي نقلت عن الطحاوي مباشرة في بيان سبب تحوله إلى مذهب أبي حنيفة فهي كالتالي:

أ - نقل ابن خلكان (ت: ٦٨١ هـ) عن أبي يعلى الخليلي (ت: ٤٤٦ هـ) أنه قال في كتاب الإرشاد عن محمد بن أحمد الشروطي قلت للطحاوي: 'لم خالفت خالك واخترت مذهب أبي حنيفة؟ فقال: لأنني كنت أرى خالي يديه النظر في كتب أبي حنيفة. فلذلك انتقلت إليه' (١).

هكذا نقل أيضا بدر الدين العيني، يعني فبدأت ديم النظر فيها فاجتذبتني إلى المذهب كما حملت تلك لكتب خالي على الانحياز إلى أبي حنيفة في كثير من المسائل كما يظهر من مختصر لمزني ومخالفاته للشافعي فيه في كثير من المسائل (٢).

ب - روى ابن عساكر (ت: ٥٧١ هـ) وقال: قرأت على أبي محمد السلمي عن عبدالعزيز بن أحمد. قال: قرأت على أبي الحسين علي بن موسى بن الحسين السمسار قال: قال لنا أبو سليمان بن زبر قال: قال لي أبو جعفر لطحاوي: أول من كتبت عنه الحديث المزني، وأخذت بقول الشافعي، فلما كان بعد سنين قدم أحمد بن أبي عمران قاضيا على مصر فصحبته وأخذت بقوله، وكان يتفق للكوفيين، وترك قولي لأول. فرأيت المزني في المنام، وهو يقول لي: 'يا أبا جعفر اغتصبك أبو جعفر، يا أبا جعفر اغتصبك أبو جعفر' (٣).

ويظهر من هاتين الروايتين أن قراءة المزني الكثيرة لكتب الحنيفة ومداومة النظر فيها أوجدت لدى الطحاوي تطلعا ورثه محبة هذا المذهب لأنه لولا أهميتها وإعجابه بهذه

(١) انظر: وفات لأعيان ٧١/١.

(٢) انظر: لمحاوي ص ١٧.

(٣) انظر: تاريخ دمشق، ج ٢، ل ٨٩ (مخطوط)، ولحاوي، ص ١٧ نقلا عن ابن عساكر.

الكتب لمأخذ منها. ثم إن خزانة خاله المزني الحافلة بالكتب الفقهية المتنوعة كانت بين يدي الطحاوي، وكان يختار منها ما يلائم مزاجه، ويديم النظر فيها، ولا شك أن وجود بعض لكتب الفقهية في المذهب الحنفي مهدت له انتقاله إلى المذهب الحنفي.

والسبب الآخر هو قدومه أحمد بن أبي عمران على مصر وتوليته التدريس ولقضاء فيها، وكان رجلاً عادلاً فاضلاً، وأحد الموصوفين بالحفظ، وكان مكيناً في العلم وحسن الدراية، وكان له مجلس فقه وحديث، فكان يدرس لفقه الحنفي مع عرض آراء المذاهب الأخرى. وكان الطحاوي أحد الطلاب الذين جمعتهم حلقة هذا العالم الجليل^(١).

وقد سبق للقاضي أحمد بن أبي عمران في القضاء بمصر القاضي بكار بن قتيبة الحنفي (ت: ٢٧٠ هـ) الذي كان من الشخصيات العلمية العظيمة، وكان له أثر كبير في ميل بعض المصريين إلى المذهب الحنفي بسبب سيرته العطرة في القضاء ونزاهته وعفته المعروفة وعلمه الواسع^(٢). وقد كان للطحاوي صلات حسنة، وأخذ عنه كثيراً من الحديث والفقه.

فوجود هذه الأشياء أثناء نشأة الطحاوي لها تأثير كبير في تكون شخصية الطحاوي كما أنها كانت سبب مهما في انتقال الطحاوي من مذهب الشافعي إلى مذهب الحنفي. وعلى أي حال فلا غرابة في انتقال الطحاوي من مذهب لشافعي إلى مذهب أبي حنيفة، فلم يكن أمراً مستغرباً ولا بدعي بل كان الأمر طبيعياً فهناك عدد ممن تقدمه أو عاصره من العلماء انتقلوا من مذهب إلى مذهب آخر.

وقد ذكر السيوطي أسماء عدد ممن انتقل من مذهب إمامه إلى مذهب آخر وقال: وممن بلغنا أنه انتقل من مذهب إلى آخر من غير تكبر عليه من علم، عصره، ثم عدد أسماءهم^(٣). لأن صنيعتهم هذه لم تكن بدفع العصبية أو التقليد أو المنفعة، وإنما كانت عن دليل واقتناع وتبصر.

٣ - رحلاته في طلب العلم:

لتنقل من بلد إلى آخر في سبيل طلب العلم سمة من سمات طلاب العلم منذ القدم، وقد يندر للباحث أن يجد عالماً قد بلغ شأواً والمكانة العالية من لعلم لم يقم برحلات علمية بحثاً عن العلم والعلماء والاستزادة بالجديد مما لم يتيسر له الحصول عليه في بلده.

(١) نظر: الجواهر المضية، ١/٣٣٧ وما بعدها.

(٢) انظر وفيات لأعيان، ١/٢٧٩، والجواهر لمضية ١/٤٥٨ وما بعدها.

(٣) انظر بالتفصيل الشعراى: الميزان الكبيرى ١/٣٩ وما بعدها.

لكن فنحن لا نجد الطحاوي قد قام برحلات علمية خارج مصر غير أنه خرج إلى الشام سنة ٢٦٨ هـ، فلقى بها قاضي القضاة أبا حازم عبد الحميد بن جعفر (ت: ٢٩٢ هـ) فتفقه عليه، وأخذ فقه العراق من طريقه عن عيسى بن أبان عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة، وعن بكر بن محمد العمى عن محمد بن سماعة عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة. واستمرت هذه الرحلة سنة كاملة - إن سميت رحلة - لأنها لم تأت ضمن نطاق الرحلات العلمية، وإن جاءت ضمن مهمة رسمية بتكليف من قبل الأمير أحمد بن طولون لمناقشة مسألة فقهية تتعلق بكتابة لشروط مع القاضي أبي حازم، لكن الطحاوي انتهز هذه الفرصة فتنقل خلالها بين غزة وعسقلان وطبرية وبيت المقدس ودمشق، فلقى علماء هـ وروى عنهم، واستفاد منهم وأفادهم .

ولم يذكر له المؤرخون رحلة أخرى غير هذه الرحلة. ولعل السبب من عدم سفر الطحاوي إلى حواضر الثقافة والعلم آنذاك في البلاد الأخرى من العالم الاسلامي في سبيل طلب العلم يرجع - والله أعلم - لوجود الطحاوي في مركز من أهم مراكز الثقافة الاسلامية حيث أصبحت القاهرة (مصر) كعبة العلماء وطلاب العلم يتوجهون إليها للاستفادة والافادة، ومن ثمة وجد الطحاوي بغيته من العلم بمصر. فلم تكن ثمة حاجة لارتحاله الى بلد آخر في سبيل طلب العلم.

قال الكوثري: 'من اطلع على تراجم شيوخ الطحاوي علم أن بينهم مصريين ومغاربة ومينيين وبصريين وكوفيين وحجازيين وشاميين وخراسانيين ومن سائر الأقطار، فتلقى منهم ما عندهم من الأخبار والآثار... وكان شديد الملازمة لكل قادم إلى مصر من أهل العلم من شتى الأقطار، حتى جمع إلى علمه ما عندهم من العلوم. وسمع من أصحاب ابن عيينة وابن وهب ومن هذه الطبقة... وكان يتردد إلى القضاة الواردين إلى مصر يستقي ما عندهم من لعلوم'^(١).

٤ - سعة معارف الطحاوي

عاش الإمام الطحاوي في عصر ازدهر فيه تدوين الحديث وعلومه، كما أنه عاصر كبار علماء الحديث والفقه، وتتلذذ عليهم وأخذ ما عندهم من العلوم. وكان حافظ لكتاب الله عز وجل، عارفاً بأحكامه، ومعانيه، وبما ورد عن الصحابة والتابعين من تفسير آياته، وأسباب نزوله، ملماً بقرائنه، حافظاً للحديث، واسع المعرفة بطرقه، ومتونه، وعلمه، وأحوال رجاله، ذا حظ كبير من العلم بلسان العرب، ومواقع كلامها، وسعة لغتها،

(١) لحاوي، ص ٢.

واستعاراتها، ومجازها وعموم لفظ مخاطبتها، وخصوصه، وسائر مذاهبها، واسع الاطلاع على مذاهب الصحابة والتابعين، والأئمة الأربعة المتبوعين وغيرهم من الأئمة المجتهدين كإبراهيم النخعي وعثمان البتي والأوزاعي والثوري، والليث بن سعد، وابن شبرمة وابن أبي ليلى، والحسن بن حي، بارعا في علم الشروط، والوثائق حتى صار إماماً ومرجعاً في بعض هذه العلوم، وشتهر في الفقه والحديث بحيث كان يرحل إليه أهل العلم من شتى الأقطار ليستمتعوا بغزير علومه على اختلاف مسالكهم ومذاهبهم، وكانوا يعجبون جداً من سعة دائرة استبحاره في شتى العلوم، قال ابن زولاق في قضاة مصر^(١): حدثني عبدالله بن عمر الفقيه سمعت أبا جعفر الطحاوي يقول: كان لمحمد بن عبدة القاضي مجلس للفقه عشية الخميس يحضره الفقهاء وأصحاب الحديث، فإذا فرغ وصلى المغرب انصرف الناس، ولم يبق أحد إلا من تكون له حاجة فيجلس، ففي ليلة رأيت لى جنب القاضي شيخاً عليه عمامة طويلة، وله لحية حسنة لا نعرفه، فلما فرغ المجلس، وصلى القاضي التفت فقل: يتأخر أبو سعيد يعني الفريابي وأبو جعفر، وانصرف الناس، ثم قام يتركع، فلما فرغ استند، ونصبت بين يديه الشموع ثم قل: خذوا في شي، فقال ذلك الشيخ: يش روى أبو عبيدة بن عبدالله بن مسعود عن أمه عن أبيه؟ فلم يقل أبو سعيد الفريابي شي، فقلت أنا: حدثنا بكار بن قتيبة حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان عن عبد الأعلى الثعلبي عن أبي عبيدة بن عبدالله عن أمه عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إن الله ليغفر للمؤمن فليغفر". قال: فقال لي ذلك الشيخ: أتدري ما تتكلم به؟ فقلت: أيش الخبر؟ فقال لي: رأيتك لعشية مع الفقهاء في ميدانهم، ورأيتك الساعة في أصحاب الحديث في ميدانهم، وقل من يجمع ما بين الحالتين، فقلت: هذا من فضل الله وإنعامه، فأعجب القاضي في وصفه لي، ثم أخذنا في المذاكرة.

قال الكوثري بعد عرضه هذه الرواية: "وأبو سعيد هذا محمد بن عقيل الفريابي يعد من كبار فقهاء الشافعية من أصحاب المزني، ولم يكن يسعه غير السكوت أمام الطحاوي المتبحر في العلوم، وبهذا العلم الواسع تمكن الطحاوي من تأليف كتب لا نظير لها بين مؤلفات أهل عصره، وكان الحامل له على ستجماع الروايات ما لمس في منهجه الجديد من الحاجة الماسة في استعراض جميع ما ورد في كل موضوع فقهي من خبر مرفوع أو موقوف أو مرسل أو أثر من السلف، أو رأى منهم بأسانيد مختلفة المراتب ليستخلص من بينها

(١) نظر: الحاوي، ص ٢٠، ٢١ نقلاً عن كتاب قضاة مصر.

الحق الصراح، لأن من قصر في جمع الروايات، واكتفى بخبر يعده صحيحاً لا يكون وفي العلم حقه، لأن الروايات تختلف زيادة ونقص، ومحافظة على الأصل، ورواية بالمعنى، واختصاراً، فلا طمأنينة في قلب الباحث إلا باستعراض جميعها مع آراء فقهاء الصحابة والتابعين ومن بعدهم فيتمكن بذلك من رد المردود وتأييد المقبول. وهذا ما فعله الطحاوي في كتبه^(١).

٥ - مرتبته الفقهية:

أما مرتبته الفقهية فإن أصحاب الطبقات اختلفوا فيها فجعله ابن كمال باشا أحمد بن سليمان الرومي الحنفي (ت: ٩٤٠ هـ) من الطبقة الثالثة حيث قسم الفقهاء إلى سبع طبقات، وهي طبقة المجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها من صاحب المذهب، فأصحاب هذه الطبقة لا يقدرون على المخالفة لصاحب المذهب، لا في الفروع ولا في الأصول، لكنهم يستنبطون الأحكام في المسائل التي لا نص فيها عنه على حسب أصول قررها ومقتضى قواعد بسطها^(٢).

وأما للكنوي فجعله من الطبقة الثانية حيث أنه قسم فقهاء الحنفية - ما عدا أبي حنيفة - إلى خمس طبقات^(٣)، وهي طبقة المجتهدين في المذهب كأبي يوسف ومحمد وغيرهما من أصحاب أبي حنيفة الذين يقدرون على استخراج الأحكام عن الأدلة على مقتضى القواعد التي قررها شيخهم أبو حنيفة، فإنهم - وإن خالفوه في بعض أحكام الفروع - لكنهم يقلدونه في قواعد الأصول^(٤).

هذا ما قاله أصحاب الطبقات القدماء من الفقهاء في مرتبة الطحاوي الفقهية.

لكن بعض فقهاء الحنفية المتأخرين درسوا تقسيم ابن كمال باشا لفقهاء الحنفية دراسة عميقة دقيقة حتى وضعوا كل فقيه في مكانته العلمية اللاتقة به، فمن تعقب تقسيم ابن كمال باشا بالنقد والرد شهاب الدين بن بهاء الدين المرجاني (ت: ١٣٠٦ هـ) حيث قال: نل هو - أي التقسيم - بعيد عن الصحة بمراحل فضلاً عن حسنه جداً، فإنه تحكمات باردة، وخيالات فارغة، وكلمات لأروح لها، وألفاظ غير محصلة المعنى، ولا سلف له في

(١) انظر لحوي، ص ٢١

(٢) انظر لتبسي الطبقات السنية، ص ٤١، ٤٢. والكنوي، الدفيع لكبير شرح الجامع الصغير (كرتشي، إدارة القرآن، ص ٤. الكوثري حسن النفاذ في سيره الامام أبي يوسف (حمص، د تب حاكمي، ١٣٨٨ هـ). ص ٣ (الهامش).

(٣) نظر: النافع لكبير، ص ٣.

(٤) انظر: للكنوي لقوائد البهية ص ٣١، ٣٢

ذلك المدعى، ولا سبيل له في تلك لدعوى، وإن تبعه من جاء من عقبه من غير دليل يتمسك به، وحجة تلجئه اليه، ومهم تسامحنا معهم في عد الفقهاء والمتفقهة على هذه المراتب السبع - وهو غير مسلم لهم - فلا يتخلصون من فحش الغلط ولوقوع في خطأ المفرط في تعيين رجال الطبقات وترتيبهم على هذه لدرجات^(١).

وقد نقل عن أبي بكر القفال (ت: ٣٣٦ هـ)^(٢)، وعن أبي علي بن خيران (ت: ٣٢٠ هـ)^(٣)، ولقاضي حسين (ت: ٤٦٢ هـ)^(٤) من الشافعية أنهم قالوا: لسنا مقلدين الشافعي، بل وفق رأينا رأيه. وهو الظاهر من حال الإمام أبي جعفر الطحاوي في أخذه بمذهب أبي حنيفة - رحمه الله - وحتجاجة له وانتصاره لأقواله على ما قال في أول كتاب شرح معاني الآثار 'ذكر في كل كتاب ما فيه من النسخ والمنسوخ، وتأويل العلماء وحتجاج بعضهم على بعض، وإقامة الحجة لمن صح عنده قوله منهم بما يصح به مثله من كتب أو سنة أو إجماع أو تواتر من أقوال لصحابة أو تابعيهم رضوان الله عنهم'^(٥).

ثم رد المرجاني قول ابن كمال في هذه الطبقة حيث كن قد قال في حقهم: "بأنهم (الخصاف والطحاوي ولكرخي) لا يقدرّون على مخالفة أبي حنيفة، لا في الأصول ولا في الفروع بقوله: 'ليس بشيء'، فإن ما خالفوه فيه من المسائل لا يعد ولا يحصى، ولهم اختيارات في الأصول والفروع، وأقوال مستنبطة بالقياس والمسموع واحتجاجات بالمنقول والمعقول، على ما لا يخفى على من تتبع كتب الفقه والخلافات والأصول...'^(٦).

وكذلك رد الكوثري ترتيب بن كمال بأشأ في عد الطحاوي من الطبقة الثالثة بقوله: 'وهو منظور فيه، فإن له درجة عالية ورتبة شامخة قد خالف بها صاحب المذهب في كثير من لأصول والفروع، ومن طالع شرح معاني الآثار وغيره من مصنفاته يجده يختار خلاف ما اختاره صاحب المذهب كثيرا، وإذا كان ما يدل عليه قوب، فالحق أنه من المجتهدين المنتسبين الذين ينتسبون إلى إمام معين من المجتهدين لكن لا يقلدونه لا في الفروع ولا في الأصول، لكونهم متصفين بالاجتهاد، وإنما انتسبوا إليه لسلوكهم طريقه في الاجتهاد، وإن

(١) الكوثري: حسن انتقاض، ص ٤٤.

(٢) وهو أبو بكر محمد بن علي بن سعيد الفحل الشافعي، فقيه شافعي فاضل وراء البحر (نظر: الشيرازي طبعات الفقهاء، ص ١١٢).

(٣) هو الحسين بن صالح بن خيران (نظر: الشيرازي طبعات الفقهاء، ص ١١).

(٤) هو الحسن بن محمد بن أحمد، أبو علي لقاضي المروزي، إمام حليل في الفقه الشافعي (نظر: لسكني، طبعات الشافعية الكبرى ٣٥٦/٤ - ٣٦٥).

(٥) نظر شرح معاني الآثار، ١١/١.

(٦) الكوثري، حسن انتقاض، ص ١٠٨، ١٠٩.

انحط عن ذلك فهو من المجتهدين في المذهب القدرين على استخراج الأحكام من القواعد
لتي قررها الإمام، ولا تنحط مرتبته عن هذه المرتبة أبداً، على رغم أنف من جعله
منحط... وبالجمله فهو في طبقة أبي يوسف ومحمد، لا ينحط عن مرتبتهم على القول
المسدد^(١).

فعلى أي حال فإن الطحاوي له شخصية مستقلة في الفقه، لا يقلد أحداً، لا في
الأصول ولا في الفروع، وإنما يدور مع الحق الذي أداه إليه اجتهده. كما توصل إليه
الكوثري في دراسته العديدة عن الطحاوي فقال: 'هو لا شك من بلغ مرتبة الاجتهاد المطلق
ون حافظ على انتسابه لأبي حنيفة'^(٢).

وسيرى القارئ هذا جلياً وواضحاً تماماً خلال قراءته كتب أحكام القرآن الذي نحن
بصدده تحقيقه ونشره إن شاء الله تعالى.

٦ - مرتبته في علم الشروط:

من المعروف أن علم الشروط من فروع علم الفقه، وعرفه طاش كبرى زادة (ت: ٩٦٨
هـ) بقوله: 'علم الشروط والسجلات وهو علم يبحث فيه عن كيفية سوق الأحكام الشرعية
المتعلقة بالمعاملات في الرقوع والدفاتر ليحتج بها عند الحاجة إليها'^(٣).

وهو ما يعرف اليوم بعلم التوثيق أو كتابة العدل، وم ينبغي أن يكون عليه تحريرها
حتى تكون وثيقة لا خلاف في صحتها^(٤).

وقد اهتم العلماء المسلمون بهذا العلم منذ اهتمامهم بعلم الفقه حيث إنه يعد تكملة
لفقه المعاملات من حيث التسجيل والتقييد، ويتضح هذا المعنى واضحاً وجلياً فيما ذكره
الطحاوي في مقدمة كتابه الشروط لصغير وقال: "وقد وضعت كتابي هذا مختصراً في
المعاني التي يحتاج الناس إلى إنشاء الكتب عليها في البياعات، والشفع والإجازات،
والصدقات المملوكات، والصدقات الموقوفات وفي سائر ما يحتاج إلى الاكتتاب"^(٥).

(١) انظر: التعميمات السنوية على الموائد البهية، ص ٣١، ٣٢.

(٢) لكوثري: الاشتقاق على أحكام لطلاق (مجلة الاسلام، القاهرة)، ص ٤١. ومن أورد زيادة عن مرتبة الطحاوي الفقهية
بالتفصيل فلينظر: عبدالله نذير أحمد: الإمام أبو جعفر الطحاوي فقهياً (رسالة دكتوراه في لفقه الاسلامي، جامعة أم
القرى مكة المكرمة ١٤٠٨ هـ) ١/١٢٨ - ١٤٩.

(٣) انظر: مفتاح السعادة (تحقيق: كامل بكري، القاهرة، دار الكتب الحديثه) ٢/ ٦.

(٤) السهوري: مذكرات تاريخ لفقه الاسلامي، ص ٤١.

(٥) الشروط الصغير، ص ٤.

اشتهر اقتدار الطحاوي بعلم الشروط في عصره بممارسته وتجربته في هذا المجال حيث عاصر عددا من الشروقيين لأوائل منهم: بشر بن الوليد الكندي الحنفي (ت: ٢٣٨ هـ) وإبراهيم بن خالد الكلبي لبغددي (ت: ٢٣٨ هـ) وهلال بن يحيى الرأى (ت: ٢٤٥ هـ) وهو أول المصنفين في الشروط، وعبد الحميد بن عبدالعزيز، أبو حازم القاضي (ت: ٢٩٢ هـ).

ستفاد الطحاوي من خبرات هؤلاء الأعلام في عدم لشروط حتى تفوق عليهم، ثم وضع خبراته وممارسته لطويلة ونتاج تجاربه لواسعة في الكتب التي ألفها في علم الشروط.

وكتابه الشروط لصغير يعد خلاصة كتبه في هذا الفن، ونهاية تلك التجارب، والممارسة الطويلة حيث نقح فيه أقوال السلف ومعاصريه، وضبط ألفظهم، ورجح بين أقوالهم، وزاد كثيرا عما لديهم، وذلك أنه يذكر ألفاظ وصيغ السابقين من الفقهاء ثم يرجح ما يراه مناسبا مع ذكر سبب رجحانه من الكتاب والسنة وأقوال أهل اللغة، ثم يؤكد بذكر من وافقه في ذلك من الأئمة. فإن لم يجد في أقوال السابقين لقول المنسب اجتهد وأظهر رأيه، وأكد ببيان أدلته وعلله، وذلك بعد تعليل وإبطال أقوال الآخرين، وقد قال في مقدمة شروطه الكبير^(١): 'وقد وضعت هذا الكتاب على الاجتهاد مني لإصابة ما أمر الله - عز وجل - به من الكتاب بين الناس بالعدل على ما ذكرت في صدر هذا الكتاب مما على لكاتب بين الناس وجعلت ذلك أصنافا، ذكرت في كل صنف فيها اختلاف كل فريق منهم وذكرت ما صح عندي من مذاهبهم، وما رسموا به كتبهم في ذلك، والله أسأل الفوز وتوفيق'.

وبهذا يظهر أن الطحاوي بحق - إمام فقيه مجتهد شروطي يمثل مرحلة انتقالية في هذا الفن حيث طوره ونقح أسلوبه وصيغته وأسهم إسهاما كبيرا وفعالا بما لم يسبقه به أحد، ومن ثم يعد عهده في الشروط عهد النضج والكمال، واستحق ثناء العلماء وتقديرهم فيه.

قال ابن زولاقي (ت: ٣٨٧ هـ): 'وكان أبو جعفر الطحاوي وجيه النقد في الشروط والسجلات والشهادات'^(٢) كما قال القضاعي (ت: ٤٥٤ هـ) في كتاب الخطط: 'برع الطحاوي في علم الشروط'^(٣).

١١، الشروط الكبير (مع الصغير)، ٢١، ١.

(٢) انظر لسان الميزان، ٢٨١/١.

(٣) انظر: وفات الأعيان، ٧١/١. انظر بالتحقيق: روجي وزحان: الطحاوي شروطا، رسالة ماجستير، جامعة بغداد، كلية الآداب، سنة ١٩٧٢ م. والقسم الثاني من الرسالة وهو لشروط الصغير مديلا ما عثر عليه من الشروط الكبير ضبع سنة ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م. مطبعة اعابي، بغداد.

٧ - مرتبته في الحديث:

من يريد أن يعرف مرتبة الطحاوي في الحديث وعلومه ومتونه وعلله وأحوال رجاله فليطالع كتابه مشكل الآثار الذي صنفه في أصعب فن من علوم الحديث وهو معالجة الأحاديث المتناقضة ظاهراً، وذلك بأن يأتي بالحديثين متضادين في معنى ظاهراً، فيوفق بينهما بالجمع بين الحديثين، أو يرجح أحدهما على الآخر بالطريقة المعروفة لدى المحدثين.

وقال ابن الصلاح عن هذا الفن من علوم الحديث: "وإن يكمل للقياس به الأئمة الجامعون بين صناعتي الحديث والفقه، والغواصون على المعاني الدقيقة"^(١).

وقال الكوثري: "ومن اطلع على اختلاف الحديث للإمام الشافعي - رضي الله عنه - ومختلف الحديث لابن قتيبة، ثم اطلع على كتاب الطحاوي هذا، يزداد إجلالاً له، ومعرفة لمقداره لعظيم"^(٢). وقد أبدع الطحاوي وفق الكثيرين ممن ألفوا في هذا النوع.

وأما قناده في علم الحديث ومعرفة رجاله وعلله لتبدو جليلة فيم ذكره من ذلك في كتابه شرح معاني الآثار، وأحكام القرآن.

وكتبه التاريخ الكبير في الرجال موضع ثناء أهل العلم بالرغم من أنه من عداد كتبه المفقودة إلا أن أصحاب كتب الرجال اقتبسوا فقرات مهمة مما يدل على زاهر علمه في هذا الباب^(٣).

وكذلك رسالته في التسوية بين حدثنا وأخبرنا يدل على مكانته التي وصل إليها لطحاوي في هذا الفن.

وألّف في هذا الميدان أيضاً كتاب نقض المدلسين على الكرابيسي، وكتاب الرد على أبي عبيد فيما أخطأ فيه في "كتاب النسب".

وبهذه المؤلفات القيمة في هذا المجال ستحق الطحاوي تقدير المحدثين، فشهد له أهل هذا الشأن بالامامة ووصفوه بأوصاف لا يوصف بها إلا من برز وتفوق في هذا الفن من لأئمة^(٤).

(١) نظر: مقدمة ابن صلاح في علوم الحديث (دار الحكمة، دمشق ١٣٩٢ هـ) ص ١٤٣.

(٢) انظر: الحواشي، ص ٣٦.

(٣) انظر: الكوثري: الحواشي، ص ٢٣ والكاتدهلوي: مقدمة شرح معاني الآثار، ص ٣٤ - ٤٤ في كلامه لطحاوي في الجرح والتعديل، وفيه نماذج كثيرة عن هذا.

(٤) إذا أردت زيادة من لعلم عن علم الطحاوي في الحديث فإليك كتاب أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث للمكسور عبدالمجيد محمود.

٨ - ثناء أهل العلم عليه:

قد أثنى عليه السلف والخلف من العلماء، قال الحافظ الذهبي (ت: ٧٤٨ هـ): الإمام العلامة الحافظ الكبير محدث الديار المصرية وفقهها^(١).

وقال ابن تفرى بره (ت: ٨٧٤ هـ): "... المحدث الحافظ، أحد لأعلام وشيخ الاسلام، إمام عصره بلا مدفعة في لفقه والحديث وختلاف العلماء، والأحكام واللغة والنحو"^(٢).

وقال ابن كثير (ت: ٧٧٤ هـ): "أحد الثقات الأثبات والحفاظ الجهابذة"^(٣).

وقال معصره وتلميذه المؤرخ أبو سعيد بن يونس في تاريخ العلماء المصريين: "كان الطحاوى ثقة ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف مثله"^(٤).

وقد تناقل أصحاب كتب التراجم والتاريخ هذه المقالة من بعده مع إضافة كثير من ذكر الثناء الجميل ولأوصاف الحميدة له.

قال ابن عبد البر: "كان من أعلم الناس بسير الكوفيين وأخبارهم مع مشاركته في جميع مذاهب لفقهاء"^(٥).

وقال ابن النديم: "وكان واحد زمانه علما وزهداً"^(٦).

وقال لبدر العيني (ت: ٨٥٥ هـ): "أم الطحاوى فإنه مجمع عليه في ثقته وأمانته وفضيلته لتامة، ويده الطولى في الحديث وعلمه ونسخه ومنسوخه، ولم يخلفه في ذلك أحد. ولقد أثنى عليه السلف والخلف". ثم قال البدر العيني بعد ذكر نصوص كثيرة ممن أثنوا عليه: "وقد أثنى عليه كل من ذكره من أهل الحديث والتاريخ كالطبراني (ت: ٣٦٠ هـ) وأبى بكر الخطيب (ت: ٤٦٣ هـ) وأبى عبد الله الحميدى (ت: ٤٨٨ هـ) (١)، والحافظ ابن عساكر (ت: ٥٧١ هـ) وغيرهم من المتقدمين والمتأخرين كالحافظ أبى الحجاج

(١) انظر: سير أعلام النبلاء، ٢٧/١٥.

(٢) لنجوم الزهرة، ٢٣٩/٣، ٢٤٠.

(٣) البداية والنهاية، ١٨٦/١١.

(٤) الكوثرى: الحاوى، ص ١٣.

(٥) المرجع السابق.

(٦) الفهرست، ص ٢٩٢.

(٧) هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي (نظر: شذرات الذهب، ٢٣١/٦).

(٨) هو أبو بكر بن أحمد بن على بن ثابت بن أحمد السفدادي محدث الشام والعراق. (نظر: تذكرة الحفاظ، ١١٣٥/٣).

طبقات الشافعية الكبرى، ٢٩/٤.

(٩) هو أبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله الأندلسي، من كبار تلامذة ابن حزم، محدث فقيه أديب (انظر: تذكرة الحفاظ، ١٢١٨/٤، وشذرات الذهب ٣٩٢/٣).

المزى (ت: ٧٤٢ هـ)^(١)، والحافظ الذهبي (ت: ٧٤٨ هـ) وعماد بن كثير (ت: ٧٧٤ هـ) وغيرهم من أصحاب التصانيف.

ولا يشك عاقل منصف أن الطحاوي أثبت في استنباط الأحكام من القرآن ومن الأحاديث النبوية، وأقعد في لفقه من غيره ممن عاصره سن، أو شاركه رواية من أصحاب الصحاح والسنن، لأن هذا إنما يظهر بالنظر في كلامه وكلامهم، وما يدل على ذلك ويقوى ما ادعيناه تصانيفه المفيدة الغزيرة في سائر الفنون من العلوم النقلية والعقلية، وأم في رواية الحديث ومعرفة الرجال وكثرة الشيوخ فهو كما ترى إمام عظيم، ثبت، ثقة، حجة كالبخاري ومسلم وغيرهما من أصحاب الصحاح والسنن، يدل على ذلك اتساع روايته ومشاركته فيها أئمة لحديث المشهورين كما ذكرناهم^(٢).

وهذا بعض ما قاله أعلام العلماء في الثناء على الإمام الطحاوي الجدير بكل ثناء.

٩ - كلام بعض الناس في الطحاوي:

بالرغم من هذه الصفات التي أسبغها عليه أهل العلم في الثناء عليه بما هو جدير به، وبالرغم من شهادة أهل الشأن بثقته وديانته وحفظه وأمانته وفهمه وفطنته فإنه لم يسلم من بعض العلماء المتأخرين له وبعض المحدثين في هذا العصر الذين انتقصوا قدره ووصفوه بقلّة المعرفة واتهموه بما هو برئ منه حتى ينالوا منه ما يخفض منزلته العالية.

منهم أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي لبيهقي (ت: ٤٥٨ هـ) وقد قال في كتابه معرفة السنن والآثار^(٣): "... وحين شرعت في هذا الكتاب بعث إلى بعض اخواني من أهل لعلم بالحديث بكتاب لأبي جعفر الطحاوي - رحمنا الله وإياه - وشكا فيما كتب إليّ ما رأى من تضعيف أخبار صحيحة عند أهل العلم بالحديث حين خالفها رأيه، وتصحیح أخبار ضعيفة عندهم حين وافقها رأيه، وسألني أن أجيب عما احتج به فيما حكم به من التصحيح والتعليل في الأخبار، فاستخرت الله تعالى في النظر فيه وإضافة الجواب عنه إلى ما خرجته في هذا الكتاب، ففي كلام الشافعي على ما احتج به أو رده من الأخبار، جواب عن أكثر ما تكلف هذا الشيخ من تسوية الأخبار على مذهبه، وتضعيف ما لا حيلة له فيه بما لا يضعف به، والاحتجاج بما هو ضعيف عند غيره".

(١) هو أبو الحجاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف القضاة الشافعي (انظر: تذكرة الحفاظ، ١٤٩٨/٤)

(٢) الكوثري. الحاوي، ص ١٣، ١٤

(٣) انظر: ١٤٧/١ - ١٤٨ (المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، مصر بتحقيق السيد أحمد صقر)

لا شك أن في هذا تجريح شديد وطعن بعد لته واتهام له بالجهل في صناعة الحديث. وقد تولى غير واحد من أهل العلم الرد على التجريح والطعن، والدفاع عن الطحاوي، منهم الحافظ عبدالقادر القرشي (ت: ٧٧٥ هـ)، وقال في الجواهر المضية بعد أن ورد كلام البيهقي: وحاش لله، أن الطحاوي رحمه الله تعالى - يقع في هذا، فهذا الكتاب الذي أشار إليه هو الكتاب المعروف بـ "معاني الآثار" وقد تكلمت على أسانيده، وعزوت أحاديثه وإسناده إلى الكتب لستة والمصنف لابن أبي شيبة (ت: ٢٣٥ هـ) وكتب الحفاظ وسميته بـ "الحاوي في بيان آثار لطحاوي"، وكان ذلك بإشارة شيخنا لعلامة الحجة قاضي لقضاة علاء الدين المارديني (ت: ٧٤٥ هـ)^(١). والد شيخنا قاضي القضاة جمال الدين (ت: ٧٦٩ هـ)^(٢)... فوقع لي في كثير من الأحاديث أن لطحاوي يروي الحديث عن يونس بن عبد الأعلى ويسوقه، ومسلم يرويه بعينه عن يونس بن عبد الأعلى بسند الطحاوي، والله لم أر في هذا الكتاب ثبت مما ذكره البيهقي عن لطحاوي. وقد اعتنى شيخنا قاضي القضاة علاء الدين ووضع كتاباً عظيماً نفيساً على "السنن الكبير" له^(٣) وبين فيه أنواعاً مما ارتكبها من ذلك النوع الذي رمى به البيهقي الطحاوي، فيذكر حديثاً لمذهبه وسنده ضعيف فيوثقه، ويذكر حديثاً على مذهب وفيه ذلك الرجل الذي وثقه فيضعفه، ويقع هذا في كثير من الموضوع. وفي كشف الظنون في بيان معاني الآثار للطحاوي قل الاتقاني بعد أن ساق ما قاله البيهقي في كتبه "معركة السنن والآثار" في شأن أبي جعفر الطحاوي: "هذا لعمرى تحامل ظاهر من هذا الإمام في شأن هذا الأستاذ لذي اعتمده أكابر المشايخ"^(٤).

وقد نكل ابن تيمية (ت: ٧٢٨ هـ) في الطحاوي في كتابه "منهاج السنة" بصدد الطعن في حديث رد الشمس إلى علي، الذي صححه الطحاوي في شرح معاني الآثار وقال: ولطحاوي ليست عادته نقد الحديث كنقد أهل العلم، ولهذا روى في "شرح معاني الآثار" الأحاديث المختلفة، وإنما يرجح ما يرجحه منها في الغالب من جهة القياس الذي راه حجة، ويكون أكثرها مجروحاً من جهة الإسناد، لا يثبت ولا يتعرض لذلك، فإنه لم تكن معرفته بالإسناد كمعرفة أهل العلم به، وإن كان كثير الحديث فقيها عالماً^(٥).

^(١) وهو علي بن عثمان بن إبراهيم بن مصطفى المارديني (علاء الدين) الشهير بابن التركماني من عباء الحديث واللغة (٦٨٣ - ٧٥ هـ). (انظر الفوائد البهية، ص ١٢٣ والزركلي: الأعلام ٣١١/٤)

^(٢) وهو عبدالله بن علي بن عثمان بن إبراهيم بن مصطفى التركماني المارديني فقيه فاضل (٧١٩ - ٧٦٩ هـ). (انظر الفوائد سنة ٣، ١، لجواهر المضية، ٢٧٩، معجم المؤلفين ٩١/٦).

^(٣) هذا الكتاب الذي أشار إليه هو الجواهر النفيسة في الرد على سنن البيهقي، وضع أولاً وحده في دورة لعرف، جبراد اباد "تدوين صيغ مع سنن الكبرى، قل في مقدمته: "أما بعد، فهذا فؤاد علقته على لسان الكبرى لحافظ أبي بكر اسهني رحمه الله تعالى أكثرها اعتراضات عنه، وما نقشت له، وما حدثت معه (انظر لسان الكبرى ٢/١)

^(٤) كشف نظون، ٢، ١٧٢٨

^(٥) منهاج السنة ٨/١٩٥، ١٩٦ (طبعة ٦، ١٤ هـ - ١٩٨٦ م بتحقيق الدكتور محمد رشاد سالم)

هذا الحكم من شيخ الاسلام ابن تيمية في الطحاوي حكم قاس صدر من دون دقة فإنه
م من حافظ من الحفاظ ينزه عما وقع فيه الإمام الطحاوي، فكم من حديث توثقوا من
صحتها، وانتقدت عليهم ولم يصدر في حقهم ما أصدر في حق الطحاوي، فكيف يتهم هذا
الإمام بأنه: لا معرفة له بالإسناد كمعرفة أهل العلم". وقد ذكرنا بأن الأئمة المشهود لهم
ببراعة النقد شهدوا له بأنه حافظ للحديث، عارف بطرقه، خبير بنقده سنداً وممتناً، مدرك
للخفي من علله، بارع في الترجيح والموازنة.

قال صاحب أمانني الأخبار بعد م ذكر كلام ابن تيمية^(١): "ظاهر كلام العلامة ابن
تيمية يدل على أنه حكم هذا الحكم على الإمام أبي جعفر الطحاوي وأخرجه من أئمة النقد
لأنه صحح حديث رد الشمس لعلي رضي الله عنه، والإمام الطحاوي رحمه الله تعالى ليس
بمتفرد بتصحيح هذه الرواية، وقد وافقه غير واحد من الأئمة المتقدمين والمتأخرين، ورجحوا
قوله على قول ابن تيمية ومن تبعه. وأقوال الإمام الطحاوي في الرجال، وكلامه في نقد
الأحاديث كنقد أهل العلم من كتابيه "معاني الآثار" و "مشكل الآثار" وكتب أسماء الرجال
يرد كل الرد ويدفع كل الدفع قول ابن تيمية ويثبت صحة ما اختاره الذهبي من ذكره في
لحفاظ الذين يرجع إلى أقوالهم. والسيوطي ذكره فيمن كان بمصر من حفاظ الحديث
ونقاده، وقد شهد له الأئمة المتقدمون بجلالة قدره كابن يونس، ومسلمة بن القاسم، وابن
عساكر، وابن عبد البر وأضرابهم، وهؤلاء أقرب زماناً بالطحاوي من ابن تيمية ومنهم من
هو أعلم منه بحال علماء مصر. فخرج ابن تيمية بغير دليل لم يؤثر في الإمام الطحاوي مع
شهادة هؤلاء الأعلام، وقد قال التاج السبكي في طبقاته كما في مقدمة الأوجز: "الحذر كل
الحذر أن تفهم من قاعدتهم أن المخرج مقدم على التعديل على إطلاقه بل الصواب أن من
ثبت عدالته وإمامته وكثير مادحوه ومزكوه وندر جارحه، وكانت هناك قرينة دالة على سبب
جرحه من تعصب مذهبي أو غيره، لم يلتفت إلى جرحه"^(٢).

مع أن ابن تيمية كما في لدرر الكامنة^(٣) عن الذهبي: "كن (ابن تيمية) مع سعة
علمه وفرط شجاعته وسيلان ذهنه وتعظيمه لحرمت الدين، بشراً من البشر تعتريه حدة في
البحث وغضب وشظف للخصم تزرع له عداوة في النفوس، وإلاً لو لطف خصومه لكان
كلمة اجماع، فإن كبرهم خاضعون لعلومه معترفون بشنوفه مقرون بندوق خطائه، وأنه بحر
لا ساحل له، وكنز لا نظير له ولكن ينقمون عليه أخلاقاً وأفعالا، وكل أحد يؤخذ من قوله
ويترك".

(١) انظر: مقدمة شرح معاني الآثار ٤٥/١ وما بعدها.

(٢) انظر: الطبقات الكبرى، ٩/٢، ١٢.

(٣) انظر: ١٥١/١.

ثم ابن حجر ذكر الطحاوي في لسان الميزان مستدركا على ما فت له من الميزان فكأنه عده بذلك من الذين تكلم فيهم، وقال نقلا عن مسلمة بن القاسم عن أبي بكر محمد بن معاوية بن لأحمر القرشي التاجر لرحال: "دخلت مصر قبل الثلاثمائة وأهل مصر يرمون الطحاوي بأمر عظيم فطيع" ثم قال شارحا لتلك الكلمة: 'يعني من جهة أمور القضاء، أو جهة ما قيل أنه أفتى به أبا الجيش في أمر الخصيان' (١). قال صاحب "أمانى" الأخبار (٢) ولعل كلام الحافظ يكمل من قول ابن النديم حيث قال في الفهرست (٣): 'ويقال إنه تعمل لأحمد بن طولون كتابا فيه نكاح ملك اليمين، يرخص له في نكاح الخدم'.

وكلام الحافظ ابن حجر في غاية الغموض. من هؤلاء الذين يرمون الطحاوي من أهل مصر؟ لم يذكر أحدا منهم بل عزا هذا الرمي الى جميع أهل مصر.

ثانيا: وما هذا الأمر الفطيع الذي ساقه لتشويه سمعته أما شرحه بقوله: "من جهة القضاء" فان المصادر التاريخية التي تتحدث عن الطحاوي بين أيدينا لم ترو أنه تولى القضاء.

ثالثا: أسس ابن حجر بنيانه على رواية لم يلتفت إليها أحد غيره لأن مسلمة بن القاسم هذا ضعفه لذهبي في الميزان ونسبه الى المشبهة (٤).

وقد رد عليه وجرح هذا الخبر كل من الشيخ محمد زاهد الكوثري وصاحب أمانى الأخبار من وجوه عديدة نكتفي بالإشارة الى كتابيهما 'الحاوي' للكوثري (ص ٢٩ (٣١)، و 'أمانى الأخبار في شرح معاني الآثار' ص ٤٨ - ٤٩ من مقدمة شرح معاني الآثار.

وأما في قول الأستاذ أبي منصور عبدالقاهر التميمي في نقضه كتاب أبي عبدالله محمد بن يحيى بن مهدي الجرجاني (ت: ٣٩٨ هـ) في ترجيح مذهبه: 'واستقصى محمد بن جرير الطبري (ت: ٣١٠ هـ) الشروط في كتاب على أصول الشافعي، وسرق أبو جعفر الطحاوي من كتابه ما أودعه في كتابه، وأوهم أنه من منتجات أهل الرأي' فقال فيه الكوثري (٥): 'فدليل على صواب ما ادعاه الفخر الرازي من أهل مذهبه فيه من أنه "كان شديد التعصب على المخالفين، ولا يكاد ينقل مذهبهم على الوجه" فهل كن ابن جرير

(١) نظر: ٢٧٦/١ ونظر أيضا: كتاب الصلة حيث روى فيه مسلمة بن القاسم هذه الرواية.

(٢) انظر: مقدمة شرح معاني الآثار، ٤٨/١.

(٣) انظر: ص ٢٩٢.

(٤) نظر: سير أعلام النبلاء، ١٦/١١٠.

(٥) انظر: الحاوي، ص ٣١ - ٣٢. وانظر أيضا: أمانى الأخبار ٤٩/١ من مقدمة شرح معاني الآثار.

مصري لدار يساكن الطحاوي حتى يتمكن الطحاوي من سرقة كتاب ابن جرير في الشروط؟ وكتب الطحاوي في الشروط على مذهب أصحاب أبي حنيفة. فهل كان الكتاب لمسروق مؤلف على مذهب أبي حنيفة؟ فان كان ابن جرير كتب كتابا في الشروط فإنه كتبه على مذهبه الخاص لأنه مجتهد مطلق مستقل، لا على مذهب أبي حنيفة. ولا على مذهب الشافعي، ودار ابن جرير في طبرستان في حوض بحر الخزر مدة وفي بغداد مدة، وبعدهما عن مصر معلوم فكيف يتصور أن يسرق أحدهما من الآخر خلصة؟ وليس بين وفاتهما مدة كبيرة تسع لاختفاء السرقة؟ ثم إن كتاب لشروط المعزو إلى ابن جرير باسم أمثلة العدول، مما لا وجود له بين تراث السلف إلا في كتب التراجم. وأما كتب الطحاوي من صغير ومتوسط وكبير فمعروفة شرق وغربا متداولة في أيدي العلماء^(١).

وبعد هذا العرض لكلام بعض العلماء في حق الطحاوي والردود التي قام بها بعض لعلماء عليهم دفاعا عنه وإثباتا براءته مما قيل فيه، نقول: إن مثل هذه الادعاءات لا تضره ولا تنقص مكانته العلمية لعالية، ولا تخرجه عن الإمامة والحفظ حيث أثنى عليه وشهد له العلماء الأجلاء من السلف والخلف المشهود لهم بالصدق والأمانة في ثقته وأمانته وفضيلته التامة ويده الطولى في الحديث وعلله وناسخه ومنسوخه وأحوال رجاله. فها كتابه بين يديك القارئ فاحكم أنت من خلال قراءتك كتابه هذا بينه وبين لذين تكلموا فيه فالحق مع من؟

١٠ - المناصب التي وليها:

عرف الطحاوي ببراعته وتفوقه في علوم لنقل والدراية بعامة، وفي المسائل الفقهية، والشروط و لتوثيق والسجلات بخاصة ثم اتصفه بالأخلاق الفاضلة والصفات الجميلة المحمودة حيث جعل القضية يهتمون به للاستعانة بعلومه وفهمه وبراعته في علم الشروط والنوثق، ويشاورونه في المسائل الصعبة التي تعرض عليهم، فنرى أن القاضي محمد بن عبدة بن حرب (ت: ٣١٣ هـ) لذي ولي قضاء مصر سنة ٢٧٧ هـ استمر ست سنوات، ثم وليها مرة ثانية سنة ٢٩٢ هـ استمر ثلاثة أشهر فقط، اختار الطحاوي ليكون كتبا له، ثم ستخلفه وجعله نائبا عنه لشقته الكثيرة به في علمه وبراعته في مسائل الفقهية وعلمه لشروط، ونزاهة أخلاقه وصفاته الفاضلة حتى غدق عليه وأغناه.

(١) راجع بالنقص في هذا الموضوع الكوثرى الحاوي في سيرة الأئمة لطحاي، ص ٢٦ - ٣٣. د/ عبد المجيد محمود: أثر جعفر الطحاوي وأثره في الحديث، ص ١٦٣ - ١٧٦ (رسالة دكتوراه، مطبوعة) هامش سير أعلام النبلاء، ٣٠/١٥. للمحقق الشيخ شعيب الأرنؤوط، حيث قام بترديد على الأستاذ سيد أحمد صقر لذي نقد الطحاوي، ونسب إليه ما هو بربى. منه في مقدمة معرفة السنن والآثار للبيهقي ١/ ٣ - ٣٥

استمر الطحاوي في منصبه هذا مع القاضي المشار إليه حتي مقتل أبي الحسين خمارويه بن أحمد بن طولون (ولايته ٢٨٢ هـ) سنة ٢٨٢ هـ . وكذلك استمر في منصبه مدة تولية ابنه جيش الحكم (ولايته ٢٨٣ -) سنة ٢٨٣ هـ^(١).

ثم تولى منصبا آخر وهو الشهادة أمام القاضي . والشهادة هي وظيفة استحدثت سنة ١٨٥ هـ في النظام القضائي أمام القاضي^(٢) . وذلك بإيجاد جماعة من الشهود الدائمين أمام القاضي ، ولم يكن يظفر بها إلا من أقر له أهل العلم بعلمه ومعرفته وعدالته ونزاهته ، وفضله وصلاحه ورفعة شأنه . وكان رؤوس وأعيان البلد يتطلعون ويتمنون لحصول على هذا المنصب الشريف .

تولى الطحاوي هذا المنصب لما كان يتصف به من صفات حميدة . وخلق فضلة ، وسيرة حسنة ، وعلم واسع ، ومعرفة بعلم الفقه والشروط وأصول الشهادة . قال ابن زولاقي : "كان أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب في غاية المعرفة بالأحكام . وكان أبو جعفر الطحاوي وجيه النقد في الشروط والسجلات والشهادات ، فجلس بين أبي عبيد يوما ليؤدى شهادة فأداها ، فلم فرغ قال له القاضي : عرفني ، فأعادها ، فقال : عرفني فقال أبو جعفر : يأذن القاضي في القيام إلى موضع ؟ فقال : قم . فقام أبو جعفر يجرد رداءه قد سقط بعضه ومال ، فأقام في ناحية ثم عاد يحبو على ركبتيه وقال : نعم - أعزك الله - أشهد كذا وكذا ، فأخذ منه أبو عبيد الكتاب وعلم على شهادته"^(٣).

وقال ابن خلكان : "ثم عدله (أبو عبيد) ... وكان الشهود ينفسون عليه بالعدالة ، لئلا تجتمع له رئاسة العلم وقبول الشهادة ، وكان جماعة من الشهود قد جاؤوا بمكة في هذه السنة ، فاغتنم أبو عبيد غيبتهم وعدل أبا جعفر بشهادة أبي القاسم المأمون وأبي بكر بن سقلاب"^(٤).

(١) ، نظر : ملحق الولاية والقضاء ص ٥١٧

(٢) ، كان القضاء - في الماضي - إذا شهد عندهم أحد وكان معروف بالسلامة قبله القاضي ، وإن كان غير معروف بها أوقف ، وإن كان الشاهد مجهولا لا يعرف سنل عنه خير له ، فما ذكره به من خير أو شر عمل به ، وكان عوب بن سلمان في خلافه منصور أول من سأل عن الشهود فحضر ، ثم إن القاضي المفضل بن فصالة ولي القضاء سنة ١٦٨ هـ ثم في سنة ١٧٤ هـ عين رجلا يسمى صاحب المسائل ليسأل عن الشهود ويشهد عليهم . ولما ولي القاضي عبد الرحمن بن عبد الله تعمري قضاء مصر من قبل هارون الرشيد سنة ١٨٥ هـ سجد لشهود وجعل أسماءهم في كتاب وهو أول من فعل ذلك ودوهم وأسقط سائر الناس . ثم فعل ذلك القضاء الذين تولوا بعده حتى اليوم . وكان بعض القضاة يسعون لشهود لعدائين بعد كل مدة ليقتل من حدث له حرجة ، وسقط من سجل الشهود (انظر : لولادة ولقضاء ، ص ٣٦١ ، ٣٨٥ ، ٣٩٤ ، ٤٣٧ ، ٤٤٤).

(٣) ، انظر : لسان الممران ١ ، ٢٨١ .

(٤) ، انظر وفیات الأعيان ٧٢٠١ .

وله مواقف كثيرة مع القضاة ذكرها المؤرخون في كتبهم إلا أنه لم يكن اتصاله بالقضاة وتوليته هذه المناصب لجمع عرض من الدنيا أو لنيل شرف عارض بل كان غرضه في ذلك مذاكرة العلم مع هؤلاء العلماء، ومناقشة المسائل العلمية ومدارسة الحديث وتكثيره من السماع مع المحدثين. وهذا ما يشير إليه قوله لابنه حين أخبره بعزل أحد القضاة: 'ويحك أهذه تهنئة؟ هذه والله تعزية، من أذاكر بعده؟ أو من أجالس؟' (١). لأن هذا القاضي كان يخصص للطحاوي ليلة من كل أسبوع لمذاكرة العلم، وكان لأبي عبيد في كل عشية مجلس لواحد من الفضلاء يذاكره، وقد قسم أيام الأسبوع عليهم، منها عشية خاصة بأبي جعفر الطحاوي (٢).

١١ - شيوخ الطحاوي:

يعرف الطحاوي بكثرة شيوخه حيث إنه منذ نشأته كان شديد الحرص على الاستفادة من أعلام عصره في شتى العلوم سواء أكانوا من علماء مصر أم من الوافدين عليها من مختلف الأقطار الإسلامية، وم من أحد من العلماء دخل مصر إلا تلقاه الطحاوي وأخذ عنه، ومن ثم اجتمع للطحاوي من الشيوخ قل أن يجتمع غيره من معاصريه، قال القرشي (ت: ٧٧٥ هـ): "وسمع الحديث من خلق من المصريين والغرباء القادمين الى مصر... وتصانيفه تطفح بذكر شيوخه، وجمع بعضهم مشايخه في جزء (٣)".

ويقول الكوثري أيضا: "من اطلع على تراجم شيوخ الطحاوي علم أن بينهم مصريين، ومغاربة، ومنيين، وبصريين، وكوفيين وحجازيين، وشاميين. وخراسانيين ومن سائر الأقطار فتلقى منهم ما عندهم من الأخبار والآثار، وقد تنقل في البلدان المصرية وغير المصرية لتحمل ما عند شيوخ الرواية فيها من الحديث، وسائر العلوم، وكان شديد الملازمة لكل قادم إلى مصر من أهل العلم من شتى الأقطار، حتى جمع إلى علمه ما عندهم من العلوم، وسمع من أصحاب ابن عيينة وابن وهب، وخرج إلى الشام فسمع بيت المقدس وغزة وعسقلان، وتفقه بدمشق... وكان يتردد إلى القضاة الواردين إلى مصر يستقى ما عندهم من العلوم..." (٤).

(١) لسان الميزان، ٢٧٤/١.

(٢) المرجع السابق، ١٨١/١.

(٣) الجواهر المضئية، ٢٧٥/١.

(٤) الحاوي، ص ٢٠.

وقد عدد الشيخ الكاندهلوى في مقدمة شرحه لمعاني الآثار "أمانى الأخبار" أسماء الشيوخ الذين روى عنهم الطحاوى في معاني الآثار ومشكل الآثار ولشيوخ الذين ذكر أصحاب الرجال والتاريخ أن الإمام الطحاوى روى عنهم أو وجد في كتب من كتب الأحاديث رواية الطحاوى عنهم فبلغ عددهم إلى ٢٧٢ شيخاً^(١) م عدا الشيوخ الذين ورد أسماؤهم في كتاب أحكام القرآن الذي نحن في صدد تحقيقه إن شاء الله تعالى، وسوف نورد قائمة في نهاية الكتاب لهؤلاء الشيوخ الذين روي عنهم الطحاوى في هذا الكتاب، ونحن لا نريد أن نطيل الحديث عن مشيخ لطحاوى بتعداد أسمائهم هنا وإنما نكتفي بالإشارة إلى بعضهم باختصار آخذاً شيخاً واحداً من شيوخه الكثيرة من كل حرف من حروف المعجم، وهم:

- ١- أحمد بن أبي عمران القاضي، أبو جعفر الفقيه البغدادي، ثقة حافظ مكين في العلم، حسن الدراية، توفي سنة ٢٨٠ هـ^(٢).
- ٢- بكار بن قتيبة أبو بكر البكرأوى البصرى، الفقيه الحنفي قاضي مصر، ثقة، مأمون، توفي سنة ٢٧٠ هـ^(٣). وقد أكثر عنه الطحاوى.
- ٣- جعفر بن محمد بن حسن الفريابي أبو بكر القاضي بالدينور، ثقة، حافظ، حجة، مصنف كبير القدر، توفي سنة ٣٠١ هـ^(٤).
- ٤- حسين بن نصر بن الممارك البغدادي أبو علي، قدم مصر وحدث بها وتوفي بها، وكان ثقة ثبت، توفي سنة ٢٦١ هـ^(٥).
- ٥- خلاد بن محمد الواسطي يروى عن محمد بن شجاع الثلجي، وروى عنه الطحاوى في موضع واحد في تفسير الحديث^(٦).
- ٦- داود بن إبراهيم بن داود أبو شيبه البغدادي، فارسي الأصل، سكن مصر وحدث بها. قال الدارقطني: صالح، وضعفه الخطيب، توفي بمصر سنة ٣١٠ هـ^(٧).

(١) مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار). ١١-٢٦، نظر أيضاً: لحاوى، ص ٦ - ١٢.
(٢) انظر: الجواهر المضبية، ١/٢٧٤، ٣٣٧. الجوامع الزاهرة ٣/٢٣٩. الفوائد البهية ص ٣٢ مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار) ص ١٢.
(٣) انظر: الولاة والقضاة، ص ٥٥. وفيات الأعيان ١/٢٧٩. الجواهر المضبية، ١/٢٧٥، ٤٥٨؛ مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار)، ص ١٢.
(٤) تذكرة الحفاظ، ٣/٢٣٦. تاريخ بغداد ٧/١٩٩. معجم لبلدان ٦/٣٧٢. شذرات الذهب ٢/٢٣٥. مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار)، ص ٢٠.
(٥) انظر: الحاوى، ص ٩ مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار)، ص ١٢.
(٦) انظر: مقدمة شرح معاني الآثار (أمانى الأخبار) ص ١٧.
(٧) انظر: المرجع السابق، ص ٢٠.

- ٧- ربيع بن سليمان الجيزي أبو محمد المصري، تلميذ الشافعي، ثقة، صالح. مأمون، كثير الحديث، توفي سنة ٢٥٦ هـ^(١).
- ٨- زكريا بن يحيى بن أبان أبو علي، يروي في معاني الآثار عن نعيم بن حماد، وفي مشكل الآثار عن سعيد بن عيسى بن تليد، وعمرو بن خالد، روى عنه الطحاوي في المعاني حديثا واحدا، وفي مشكل الآثار حديثين فقط^(٢).
- ٩- سعد بن عبدالله بن عبد الحكم المصري أبو عمرو، صدوق صالح، قال ابن أبي حاتم: سمعت منه بمكة وبمصر، وهو صدوق^(٣).
- ١٠- شعيب بن اسحاق بن يحيى، مولى بني سعد تجيب يكنى أب الحسن، قال ابن يونس في علماء مصر: توفي سنة ٢٧٠ هـ^(٤).
- ١١- صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الأنصاري، أبو الفضل، محله الصدق^(٥).
- ١٢- طاهر بن عمرو بن الربيع بن طارق، يروي عن عمرو بن الربيع بن طارق، وروى عنه الطحاوي في مشكل الآثار في موضعين فقط^(٦).
- ١٣- عبدالله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، الحافظ الكبير ولد سنة ٢٣٠ هـ وتوفي سنة ٣١٦ هـ وكان فقيها، عالما، حافظا، زاهدا ناسكا^(٧).
- ١٤- فهد بن سليمان بن يحيى، أبو محمد الكوفي، قدم مصر وحدث بها. وكان ثقة ثبت، توفي سنة ٢٧٥ هـ^(٨).
- ١٥- قسم بن عبدالله بن مهدي بن يونس، أبو القاسم الأخميمي الحافظ، لا بأس به، وقد اهتم بوضع الحديث، ورحل إليه ابن عدي، توفي سنة ٣٠٤ هـ^(٩).

(١) الكوثري- الحديث، ص ٩. لكناندهوي. مقدمة شرح معاني الآثار لأمنى الأخبار ص ١٣.
 (٢) المرجع السابق.
 (٣) ابن أبي حاتم- المرح والتعديل، ٩٢/٣ (٤ ٣)، مقدمة شرح معاني الآثار لأمنى الأخبار ص ١٧.
 (٤) نظر. مقدمة شرح معاني الآثار، أمنى الأخبار ص ١٧.
 (٥) ابن أبي حاتم- المرح والتعديل ٤٠٨/٤ (١٧٩)، الكوثري- الحديث، ص ٩ والمرجع السابق.
 (٦) المرجع السابق للأخبار.
 (٧) تذكرة الحفاظ ٢٩٨/٢ وفيان لأعدان ٢١٤/١ في ترجمة أبيه. ميزان لأعدان ٤٣/٢. بن عساكر ٤٣٩/٧. لسان الميزان ٢٩٣/٣ تاريخ بغداد ٤٦٤/٩ طبقات الحنابلة ٥١/٢.
 (٨) مقدمة شرح معاني الآثار (أمنى الأخبار) ص ١٤.
 (٩) المرجع السابق.

١٦- ليث بن عبدة بن محمد المروزي، أبو الحارث، يروى عن محمد بن أسد الخشني، وفي موضع الحسيني، ويحيى بن صالح الوحاظي، وروى عنه الطحاوي في لمشكل في ثلاثة مواضع^(١).

١٧- محمد بن عبدالله بن عبدالحكم المصري لفقيه، ثقة، صدوق، وكان مفتي مصر في أيام الطحاوي، توفي سنة ٢٦٨ هـ^(٢).

١٨- نصر بن مرزوق، أبو لفتح، يقال له ابن شديق، ثقة، صدوق ذكره ابن يونس في علماء مصر، توفي سنة ٢٦٢ هـ^(٣).

١٩- وليد بن محمد التميمي النحوي، أبو القاسم المعروف بولاد، وكان نحوي مجوداً، وكان ثقة، توفي سنة ٢٦٣ هـ^(٤).

٢٠- هارون بن محمد العسقلاني، أبو يزيد، يروى عن أبي الربيع الزهراني، ومؤمل ابن اهاب، وروى عنه الطحاوي في المشكل في تسعة مواضع^(٥).

٢١- يونس بن عبد الأعلى الصدفي، أبو موسى البصري، ثقة، ذو عقل وعلم، توفي سنة ٢٦٤ هـ^(٦).

١٢ - تلاميذه:

اشتهر لطحاوي وذاع صيته في الآفاق بسعة معرفته بالحديث والفقه، والعلوم الأخرى لدينية لتي كانت معروفة في عصره، وقد رحل إليه - على اختلاف مسالكهم و مذاهبهم - طلاب لعلم من شتى لأقطار الاسلامية لينتفعوا بغزارة علمه واتساع معرفته .
بلغ عدد تلامذته وأصحابه الذين رووا عنه حدٌ كبيراً مما يدل على مكانته العلمية وفيهم كثير من الحفاظ المشهورين سمعوا منه ورووا عنه.

قال عبدالغني لمقدسي (ت: ٦٠٠ هـ) في الكمال: 'وروى عن الطحاوي خلق كثير، وقد أفرد بعض أهل العلم الذين رووا عنه بالتأليف في جزء'^(٧). ومن هؤلاء:

١١، مقدمه شرح معاني الآثار، 'أمنى الأخبار'، ص ٢٠.

(٢)، تذكرة الحفاظ ٨/٣ ٨ - لحيوه الزاهرة ٢٣٩/٣

(٣)، الحاشي، ص ١١ مقدمه شرح معاني الآثار 'أمنى الأخبار'، ص ١٦

(٤)، المرجعان السابقان

(٥)، المرجعان السابقان

(٦)، حوهر لمصيبة ٢٧٥/١ . 'أمنى الأخبار'، ص ١٦

(٧)، الحاشي، ص ٧.

- ١- أحمد بن إبراهيم بن حماد، أبو عثمان، قاضي مصر، حفيد اسماعيل القاضي، وكان ثقة كريماً حبيباً، توفي سنة ٣٢٩ هـ^(١).
- ٢- أحمد بن الحسن بن سهل، أبو الفتح البصري، ويعرف بابن الحمصي^(٢).
- ٣- أحمد بن سليمان بن عمر البغدادي، أبو الطيب الجريري، وكان فقيهاً على مذهب محمد بن جرير الطبري، انتقل إلى مصر فسكنها^(٣).
- ٤- أحمد بن القاسم بن عبيد الله البغدادي الحافظ المعروف بابن الخشاب شيخ الدارقطني المتوفى سنة ٣٦٤ هـ.
حدث عن الطحاوي في دمشق^(٤).
- ٥- أحمد بن محمد بن جعفر الأسواني المالكي الصواف، روي عن الدولابي والطحاوي، توفي سنة ٣٦٤ هـ وقيل: بعدها^(٥).
- ٦- أحمد بن محمد بن منصور الأنصاري الدامغاني، أبو بكر القاضي، أقام ببغداد دهراً طويلاً، درس على الإمام الطحاوي بمصر، وأقام عليه سنين كثيرة يحدث عن الطحاوي ويفتي، وكان إماماً في العلم والدين، مشاركاً إليه في الورع والزهادة^(٦).
- ٧- اسماعيل بن أحمد بن محمد بن عبدالعزيز، أبو سعيد الجرجاني الخلال الوراق، نزيل نيسابور، أخذ الحديث عن أبي يعلى الموصلي وأبي جعفر الطحاوي، وروى عنه الجوزقي والحاكم، ومحمد بن الجارود وغيرهم، وكان أحد الجوالين في طلب الحديث، والوراقين في بلاد الدنيا، والمفيعدين، توفي سنة ٣٦٤ هـ وهو ابن ٨٧ سنة^(٧).
- ٨- حسين بن أحمد بن محمد بن عبدالرحمن، أبو عبدالله الهروي، الحافظ المعروف بالشماخي، سمع الحديث بدمشق، وروى عن أبي جعفر الطحاوي، وروى عنه الحاكم، وعلي بن جهضم وجماعة، قال أبو عبدالله: حدث بالمناكير، توفي سنة ٣٧٢ هـ^(٨).

(١) لكتدي: الولاة والقضاة. ص ٤٨٣، ٤٨٥. ابن جوزي: المنتظم ٣١٩/٦. تاريخ بغداد ١٥/٤. لسان الميزان ٢٨١/١.

(٢) لسان الميزان، ١٥٤/١. أمانى الأخبار، ص ٢٦.

(٣) الخطيب: تاريخ بغداد، ١٧٩/٤ (١٨٦٢).

(٤) المرجع السابق ٣٥٣/٤ (٢٢٠). الذهبي: سير أعلام النبلاء، ١٦/١٥١.

(٥) انظر: حسن المحاضرة، ١/٤٥٠ (مكتبة عيسى الحلبي، ١٣٨٧ هـ).

(٦) تاريخ بغداد ٩٧/٥. الجواهر المضئية ٣١٨/١. الفوائد البهية، ص ٤١.

(٧) تاريخ جرجان، ص ١٥١. تهذيب تاريخ دمشق ١٤/٣.

(٨) تهذيب تاريخ دمشق ٢٨٥/٤. سير أعلام النبلاء، ١٦/٣٦٠.

٩- حسين بن ابراهيم بن جابر، أبو علي الفرائضى المعروف بابي الزمزم، روى الحديث عن جماعات منهم أبو جعفر الطحاوى، ودخل دمشق وحدث بها سنة ٣٦٢ هـ، وتوفي سنة ٣٦٨ هـ، ودفن بباب الجابية، وكان يملئ في الجامع، وكان ثقة^(١).

١٠- حميد بن ثواب، أبو القاسم الجذامي الأندلسي، سمع الحديث بدمشق ومصر وبغداد، وكانت له عندي بالعلم ورحلة له حل فيها إلى العراق، ودخل الشام ومصر وسمع من أبي جعفر الطحاوى وأبي الحسن المهراني ونظائرهم، وكان عالماً بالحديث بصير به^(٢).
١١- سعيد بن محمد، أبو طالب البردعي، كان من أصحاب الطحاوى، وحدث عنه ببغداد، ودرس^(٣).

١٢- سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، أبو القاسم، صاحب المعاجم الثلاثة الكبير والأوسط والصغير. انتهى إليه علم الإسناد لطول عمره، حافظ، ثقة، عالم، مصنف، له بعض أوهام في كثرة ما روى، توفي سنة ٣٦٠ هـ^(٤).

١٣- عبدالله بن عدى بن عبدالله الجرجاني، أبو أحمد، صاحب كتاب الكامل في الجرح والتعديل، وأحد الأئمة، حافظ ناقد، ولد سنة ٢٧٧ هـ، وتوفي سنة ٣٦٥ هـ^(٥).
١٤- عبدالله بن محمد بن أحمد، أبو القاسم المعروف بابن أبي العوام الحافظ القاضى الكبير^(٦).

١٥- عبدالرحمن بن أحمد بن يونس، أبو سعيد المصرى الحافظ المؤرخ، متيقظ، عارف، مصنف، صاحب كتاب "تاريخ علماء مصر"، توفي سنة ٣٤٧ هـ^(٧).

١٦- عبدالرحمن بن اسحاق بن محمد بن معتمر السدوسي الجوهري، قاضى مصر، ولي لقضاء في صفر سنة ٣٠٢ هـ، وصرف سنة ٣١٤ هـ^(٨).

١٧- عبدالله بن عبيد الله بن داود، أبو القاسم الهشمي الداودي، وكان فقيه

(١) تهذيب تاريخ دمشق، ٤٨٧/٤، سير أعلام النبلاء، ١٦، ١٤.

(٢) لمجع السابق الأول، ٤٥٦/٤ ابن الفرضي: تاريخ علماء اللا. لس، ١٢٤/١.

(٣) الفوائد البهية ص ٨.

(٤) وفيات الأعيان ٤٠٧/٢. تذكرة الحفاظ ٩٠٣، ٨. سير أعلام النبلاء، ١٩٠١٦. بحود. ٢٣٩ ٢. المفضة ٢٧٦/١.

(٥) تذكرة الحفاظ، ٩٤٠/٣. سير أعلام النبلاء، ١٥٤/١٦. طبقات الشافعية ٢٠٥ ٢٠٥.

(٦) الخاوى، ص ١٢.

(٧) سير أعلام النبلاء، ٥٧٨/١٥. الجواهر مع، ٢٧٦/١. ص ١٢٠.

(٨) انظر: حسن لمحصرة، ١٤٥٠/٢. اطمة عيسى لخلي ١٣٨٧.

الدودة في عصره بخراسان، سمع أبا جعفر الطحاوي، و أبا العباس بن عقدة، و الحسين بن اسماعيل المحاملي وطبقتهم، و انتخب عليه الحاكم أبو عبدالله، توفي ببخارى سنة ٢٧٥ هـ^(١).

١٨- عبيد الله بن عمر البغدادي، الفقيه، أبو القاسم، نزيل قرطبة، وكان عالماً بالأصول والفروع والقراءات، وضعفه بعضهم بروايته ما لم يسمع، ونسبه ابن مفرج إلى الكذب، توفي سنة ٣٦٥ هـ^(٢).

١٩- علي بن أحمد بن محمد بن سلامة، أبو الحسن الطحاوي ابنه، راوى كتاب السنن عن النسائي، روى عن أبيه وتفق عليه، توفي سنة ٣٥١ هـ^(٣).

٢٠- محمد بن ابراهيم بن علي لمقرئ، أبو بكر الحافظ الشقة، الإمام لرحال محدث إصبهان، صاحب المعجم الكبير، محدث كبير، ثقة، مأمون، صاحب مسانيد توفي سنة ٢٨١ هـ، وهو لذي روى عن الإمام الطحاوي كتاب شرح معاني الآثار و سنن الشافعي برز سنة ١٤٠.

٢١- محمد بن بدر بن عبدالعزيز، أبو بكر القاضي المصري. تفقه على أبي جعفر الطحاوي، وكتب الحديث، حدث بكتاب الغريب لأبي عبيد عن علي بن عبدالعزيز، كتب عنه أبو سعيد بن بونس، توفي سنة ٣٣٠ هـ^(٤).

٢٢- محمد بن جعفر بن الحسين البغدادي المعروف بغندر، الحافظ المفيد، كان جولا حاشد تعد توفي سنة ٣٦٠ هـ، وقيل بعدها^(٥).

٢٣- محمد بن عبدالله بن أحمد بن زبر، أبو سليمان الحافظ المفيد المصنف الربيعي، ثقة، مأمون نبيل، توفي سنة ٣٧٩ هـ^(٦).

٢٤- محمد بن عبيدة، أبو عبدالله، قاضي مصر، ولي القضاء سنة ٢٧٧ هـ، فأقدم سنة ٢٨٣ هـ^(٧).

- ١- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.
- ٢- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.
- ٣- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥، لخواهر لمضنة ٣٥٢، ١، لسان اسرار، ٢٧٤/١.
- ٤- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.
- ٥- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.
- ٦- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.
- ٧- مسند ١: ٩٨، جزء ١، ص ٢٧٥.

٢٥- محمد بن المظفر بن موسى، أبو الحسين البغدادي، الحافظ، صاحب المسند الذي جمعه للإمام أبي حنيفة، وكان حافظاً صادقاً، ثقة، مأموناً، حسن الحفظ، انتهى إليه علم الحديث في حفظه وعلمه، وروى عنه الدارقطني، وكان يعظمه ويبجله، ولا يسند حديثاً بحضرته، توفي سنة ٣٧٩ هـ^(١).

٢٦- مسلمة بن القاسم بن إبراهيم، أبو القسم القرطبي، أحد المكثرين من الرواية والحديث، توفي سنة ٣٥٣ هـ^(٢).

١٣- مؤلفاته:

يعد الطحاوي من قدر الناس على التأليف وأمهرهم، حيث صنف كتباً متنوعة في العقيدة والتفسير والحديث والفقه والشروط والتاريخ، وقد حصى المؤرخون من مؤلفاته ما يزيد على ثلاثة وثلاثين كتاباً، وهذه الآثار هي الأثر الخالد لهذه الشخصية العلمية العظيمة مع أن الكثير منها مفقود كما هو الشأن في معظم تراثنا العلمي القديم، فالموجود منها يملأ النفوس إعجاباً وإكباراً لهذا المؤلف العظيم لما امتاز به من طلاع واسع، وحسن أسلوب، وتناول للموضوعات القيمة العلمية التي تشتمل عليها، وهي في غاية الحسن والجمع والتحقيق وكثرة لفوائد.

قال لذهبي: من نظر إلى تأليف هذا الإمام علم محله من العلم وسعة معارفه^(٣).
وقال الكوثري: 'ولو كان مثل هذا العالم في الغرب لانتدب أهل الشأن لدراسة كتبه وتحقيقها رجلاً خاصة'^(٤).

ونكتفي هنا بسرد ما أثبتته له أصحاب كتب التراجم والتاريخ من مؤلفاته مطبوعة ومخطوطة مع ذكر أماكن وجود المخطوطة منها.
أولاً: مؤلفاته في لعقيدة:

١ - العقيدة الطحاوية: بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة^(٥). تدول فيها ما كان عليه

(١) جامع المسند، ٥/١. تح التراجم، ص ٩. تاريخ بغداد، ٢٦٣/٣. سير أعلام النبلاء، ٤١٨/١٦.

(٢) لخواهر لمضة، ٢٧٥/١. مبران لاعتدال، ١٢/٤. سير أعلام النبلاء، ١١/١٦.

(٣) سير أعلام النبلاء، ٣٠/١٥.

(٤) لخواوي، ص ٣٣.

(٥) لهذه الرسالة شروح كثيرة منها: شرح اسماعيل بن إبراهيم بن أحمد الشيباني (ت ٦٢٩ هـ)، (الجوهر المنصه ١٤٤/١). وشرح نجم الدين أبي الشجاع كبير بن بلنفيج السركي (ت ٦٥١ هـ)، في كسبه المسمى لنور بلامع والنهدين الساطع (كشف الظنون، ص ١١٤٣). وشرح هبة الله بن أحمد بن معلى التركستاني لمتوفى سنة ٧٧٢ هـ لشرح لشرح لشرح، ص ٩. وإيضاح المكون ٥٥٥/٢. وشرح محمود بن أحمد بن مسعود الفخري لحنفى المتوفى سنة ٧٧٠ هـ فى كتبه المسمى لقلائد فى شرح العقائد (كشف الظنون، ص ١١٤٣). وشرح محمد بن محمد بن محمود الدبرنى المتوفى سنة ٧٨٦ هـ (كشف الظنون، ص ١١٤٣). وشرح بن أبى لغز صدر لدين محمد بن علاء لدين لمتوفى سنة ٧٩٢ هـ وشرح السراج عمر بن سحر الغزوى تم المصرى (لخواوي، ص ٣٩، هامش).

السلف الصالح من أصول الدين، ونالت قبول أهل السنة سلفا وخلفا، وقد طبعت مرات عديدة مع شروحاتها العديدة^(١).

ثانيا: مؤلفاته في التفسير:

٢ - تفسير القرآن (مخطوط) توجد منه نسخة بجامع الشيخ بالإسكندرية تبتدئ بسورة الأنفال، كتبت في القرن الثامن الهجري^(٢).

٣ - أحكام القرآن، الذي نحن بصدد تحقيقه ونشره، وكان هذا الكتاب في عداد كتب الطحاوي المفقودة، وقد عثرنا على نسخة منه بفضل الله - عز وجل - في إحدى مكتبات تركيا.

ثالثا: مؤلفاته في الحديث:

٤ - شرح معاني الآثار^(٣) وهو أول تصانيفه^(٤)، وقد اهتم العلماء به اهتماما بالغاً، حيث قاموا بشرحه واختصاره، ومن شرحه: محمد بن محمد الباهلي المالكي^(٥)، والحافظ أبو محمد عبد القادر بن محمد القرشي (ت: ٧٧٥ هـ) في كتابه المسمى بـ 'الحاوي في تخريج أحاديث معاني الآثار'^(٦)، قال في مقدمته: "... وقد سألتني من يتعين على إجابته أن أضع له كتابا مختصرا في عزو أحاديث كتاب: معاني الآثار "للحافظ أبي جعفر الطحاوي رحمه الله إلى الكتب المشهورة من الصحيحين والسنن الأربعة والمسانيد وغير ذلك مبينا صحيحها وحسنها وضعيفها...".

ومحمود بن أحمد بن العيني (ت: ٨٥٥ هـ) في كتابه المسمى بـ "نخب الأفكار في

(١) طبعت عقدة الطحاوي في الهند سنة ١٣١٢ هـ مع شرحه لعمر بن سحاق الحنفي الهندي لتوفى سنة ٧٧٢ هـ، وطبعت أيضا مع شرح آخر له وهو شرح علي بن محمد بن أبي العز الحنفي بتحقيق الشيخ أحمد شاذلي سنة ١٣٧٣ هـ، ثم تلنهما طبعات أخرى وقسم يلي تواريخ هذه الطبعات:

طبعت في قازان (١٨٩٣ م)، وفي سكربور (١٩٠٠ م) وفي حلب (١٣٤١ هـ)، وفي بيروت ١٣٩٨ هـ مع تعليقات للشيخ الألباني، وفي بيروت (دار الفكر، ط. الثانية ١٤٠٢ هـ)، وفي بيروت أيضا (المكتب الإسلامي، ط. لثامنة ١٤٠٤ هـ، وفي دمشق (دار البيان، ١٤٠٥ هـ) بتحقيق الأستاذ بشير محمد عيون، وأخيرا في مؤسسه الرسالة، بيروت، ١٤٠٨ هـ محققا على عدة نسخ خطية.

(٢) فؤد لسيد قهرس لمخطوطات المصورة، ٢٩/١، ٣٠ (القاهرة، ١٩٥٤ م).

(٣) طبعت في الهند في المجلدين (١٣٠٠ - ١٣٠٢ هـ)، وفي مصر بأربعة أجزاء (١٣٨٦ هـ) وفي بيروت (دار لكتب لعلمية، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م) في أربعة مجلدات مصورا من طبعة مصر مع مقدمة أماني الأخبار في شرح معاني الآثار

لشيخ الكاندهلوي.

(٤) الجوهر لمضية، ١٠٤/١.

(٥) الكوثر: لحاوي، ص ٣٣.

(٦) نسخة منه موجودة في دار الكتب المصرية، تحت رقم ١٩٥ (حدث).

شرح معاني الآثار^(١)، وله شرح آخر سماه بـ "مباني الأخبار في شرح معاني الآثار"^(٢)، وله تأليف آخر أفرده فيه رجال معاني الآثار وسماه بـ "مغاني الأخبار في رجال معاني الآثار"^(٣).

ومن اختصر: الحافظ أبو عمر بن عبد البر القرطبي (ت: ٤٦٣ هـ) ومحمد بن أحمد بن رشد القرطبي (ت: ٥٢٠ هـ)، وعبيد بن محمد بن عبد العزيز السمرقندي (ت: ٧٠١ هـ)^(٤)، والحافظ عبدالله بن يوسف بن محمد لزيعي (ت: ٧٦٢ هـ) وغيرهم^(٥).

وقد أثنى العلماء على كتابه هذا "شرح معاني الآثار" حيث قال البدر العيني: "وأما تصانيفه فتصانيف حسنة كثيرة الفوائد، ولا سيما كتابه 'معاني الآثار' فإن الناظر فيه المنصف إذا تأمله يجده راجحاً على كثير من كتب الحديث المشهورة المقبولة"^(٦).

٥- مشكل الآثار (في بيان اختلاف الحديث):

توجد منه نسخة خطية كاملة بمكتبة فيض الله أفندي باستانبول (مكتبة ملت) تحت رقم ٢٧٣ - ٢٧٩^(٧).

وقد اختصره بعض العلماء، منهم: أبو الوليد بن رشد الجد (ت: ٥٢٠ هـ) مع بعض اعتراضات منه عليه. وتوجد منه نسخة في دار الكتب المصرية تحت رقم ٤١٩ (حديث). وختصر هذا المختصر قاضي القضاة جميل الدين يوسف بن موسى الملطبي (ت: ٨٠٣ هـ)، من شيوخ البدر العيني، في كتاب سماه: "المختصر من المختصر" فأجاد في التلخيص والإجابة عما أورده ابن رشد من اعتراضات عليه. وطبع هذا الأخير بالهند مع الخطأ في اسم مؤلفه وسم مختصره^(٨).

كما اختصره أيضاً أبو الوليد سليمان بن خلف البجلي المالكي (ت: ٤٧٤ هـ).

وقد أثنى العلماء على كتاب مشكل الآثار، قال الحافظ العراقي عبدالرحيم بن

(١) في ثمانية مجلدات في دار الكتب المصرية، تحت رقم ٥٢٦، حديث.

(٢) في ستة مجلدات بدار الكتب المصرية، تحت رقم ٤٩٢، حديث.

(٣) في مجلدين بدار الكتب المصرية، تحت رقم ٧٢، مصطح الحديث.

(٤) الدرر الكامنة، ٤٣٣/٢.

(٥) نظر بالتفصيل - لكونزي: الحاوي، ص ٣٣ - ٣٦.

(٦) لكونزي: الحاوي، ص ١٤.

(٧) كما توجد نسختان خطيتان منه في مكتبة برلين (١٢٦٦/٧)، ورامبور بالهند (٩/١١) (انظر: بروكلمان، ١٧٤/١، ملحق ٢٩٣/١).

(٨) الحاوي، ص ٣٦ - ٣٧، وتوجد منه نسخة خطية في المتحف لبريطاني، ١٥٦٩، ومكتبة فاتيح ٢١٤٧ (سزيكين، ٤٤١/١، ٤٤٢).

الحسين بن عبدالرحمن الكردي (ت: ٨٠٦ هـ): كتاب مشكل الآثار من أجل كتب الطحاوي^(١).

وقال الكوثري: "ومن اطلع على اختلاف الحديث للإمام الشافعي رضي الله عنه ومختلف الحديث لابن قتيبة، ثم اطلع على كتاب لطحاوي هذا يزداد إجلالا له ومعرفة لمقداره العظيم"^(٢).

وقد نشر من كتاب مشكل الآثار ما يقارب نصف الكتاب في أربعة أجزاء من قبل دائرة المعارف النظامية بحيدرآباد الدكن (١٣٣٣ هـ)، وهذه الطبعة فيها الكثير من الأخطاء والتحريف والبياض الدال على النقص.

وقد اقتسم هذا السفر العظيم فريق من طلبة الدراسات العليا الشرعية بجامعة أم القرى، بمكة المكرمة رغبة منهم في تحقيقه لنيل درجة دكتوراه، وتمت مناقشة بعض من هذه الرسائل.

وأخيرا صدر الجزء الأول من هذا السفر من مؤسسة الرسالة (بيروت، ١٤٠٨ هـ ١٩٨٧ م) بتحقيق وتعليق لشيخ لعلامة المحدث شعيب الأرناؤوط، ونتمنى من الله عز وجل - للشيخ لتوفيق لإتمامه هذا العمل الجليل.

٦ صحيح الآثار:

توجد منه نسخة في مكتبة پانتة ، ١ ، ٥٤ رقم ٥٤٨ (٢).

٧ لتسوية بين حدث وأخبرنا:

وهي رسالة صغيرة في مصطلح الحديث، ولها نسخة في مكتبة جستریتی تحت رقم ٣٤٩٥، ونسخة ثانية في مكتبة الظاهرية بدمشق، بمجاميع ١٧/٩٢ (٣).

وقد لخصها ابن عبد البر في كتابه جامع بيان العلم وفضله^(٤). وجاء تأليف الطحاوي لهذه الرسالة استجابة لما ثار في عصره من مناقشات حول تحديد بعض المصطلحات المستعملة في علم الحديث، وأنه استعان بالقرآن والحديث حيث تتبع استعمالهم لهاتين

(١) الطحاوي ص ٣٦.

(٢) انظر: بروكلمان، تاريخ الأدب العربي، ٢٦٥/٣.

(٣) انظر: سزكين (DAS)، ٤٤٢/١. وقد كتب الشيخ فطري رسالة قبل عدة سنوات، سميت اسمه لطحاوي لرسالته، سمع شتعالی بکتاب الطحاوي ورساله فيه، عن کتاب له فقه بحفصه ویدکر فيها أيضا قسامه بتحقيق رسالة لطحاوي هذه

(٤) بطر جامع بيان العلم وفضله، وما ينبغي روايته وحمله (طبعة مصورة: بيروت، دار الفكر، ١٧٧/٢، ١٨).

المادتين فوجدتهما يستعملان بمعنى واحد، واستدل بذلك على أنه لا وجه لتخصيص حالة التحمل بطريق العرض بإحدى هاتين المادتين^(١).

٨- السنن لمأثورة، رواية أبي جعفر الطحاوي عن خاله المزني سنة ٢٥٢ هـ عن الإمام الشافعي رحمه الله عليه.

طبع سنة ١٣١٥ هـ بالمطبعة الشرفية بمصر، وطبع مرة ثانية بتحقيق وتعليق الدكتور عبدالمعطي أمين قلعجي (بيروت، دار المعرفة، ط. الأولى. ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٦ م).

٩- الرد على كتاب المدلسين لأبي علي الحسين بن علي الكرابيسي في خمسة أجزاء. أنكر كثير من العلماء على كتاب الكرابيسي وأشاروا إلى خطره مثل أحمد بن حنبل، وأبي ثور، وابن عقيل، وابن حبيش، وابن رجب وغيرهم، وقد أعطى الكرابيسي بكتابه هذا حججا لأعداء أهل السنة في الطعن على أهل الحديث. وقد رد الطحاوي على لكرابيسي ردا موفقا يشكر عليه^(٢). ولم يحفظ لنا التاريخ نسخة من هذا الكتاب.

رابعا: مؤلفاته في الفقه:

١٠- مختصر الطحاوي (لأوسط).

فالطحاوي أول من صنف مختصرا في الفقه الحنفي يذكر أمهات المسائل وعيونها ورواياتها المعتبرة، ومختارته الظاهرة لمعول عليها عند لفقهاء، رتبته كترتيب مختصر المزني^(٣).

نشرته لجنة إحياء المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن بالهند بتحقيق العلامة أبي الوفاء الأفغاني، وطبع بالقاهرة بمطبعة دار الكتاب العربي، سنة ١٣٧٠ هـ. وعليه شروح كثيرة أقدمها وأهمها:

أ- شرح أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت: ٣٧٠ هـ)^(٤).

ب- شرح أبي عبد الله الحسين بن علي الصيمري (ت: ٤٣٤ هـ).

ج- شرح شمس الأئمة أبي بكر أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت: ٤٩٠ هـ)^(٥).

^(١) أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث، ص ٢٧٩، ٢٨٠.

^(٢) الكونري: الحاوي، ص ٣٨، ٣٩.

^(٣) مختصر لطحاوي، ص ٣.

^(٤) يوجد منه نسخة في دار الكتب المصرية ٤٩٨، ٧٥٦. فقه حنفي مكتبة فونية يوسف ٥٣٨١ - ٥٣٨٤. مكتبة طوباسو سراي. أحمد الثالث ٧٦ ١ وفي مكتبة جلاله رقم ٧١٨ (مسمانية - استاسول)

^(٥) توجد منه نسخة في مكتبة سليمانة. تحت رقم ٥٩٥. مكتبة جستيريتي ٣٩٢٣.

د- شرح أبي نصر أحمد بن محمد المعروف بالأقطع (ت: ٤٧٤ هـ) شارح مختصر القدوري.

هـ- شرح أبي نصر أحمد بن منصور الحنبدى الاسبيجى الكبير (ت: ٤٨٠ هـ) (١).

و- شرح بهاء الدين علي بن محمد السمرقندى الاسبيجى الصغير (ت: ٥٣٥ هـ) (٢).

ز- شرح أحمد بن محمد بن مسعود الورى (٣)، وله غير ذلك من الشروح (٤).

١١- المختصر الكبير في الفروع.

١٢- المختصر الصغير في الفروع (٥).

١٣- اختلاف العلماء:

وهو كتاب ضخيم ورد في مائة وثلاثين جزءاً، وقد اختصره أبو بكر أحمد بن علي الجصاص الرازي (ت: ٣٧٠) (٦). وأما أصل الكتاب فيعد من عداد كتب الطحاوى المفقودة.

١٤- الشروط الكبير:

وصلنا شيء يسير من الشروط الكبير، توجد منه أربع نسخ خطية، اثنتان في مكتبة الشهيد علي باشا تحت رقم ٨٨١، و ٨٨٢، واثنتان في المكتبة الخديوية المصرية تحت رقم ١٣٩ و ١٤٠. الفقه الحنفى (٧).

(١) توجد نسخة منه في مكتبة علي باشا الشهيد (ضمن مكتبة سليمانية) رقم ٨١٥، ٨١٦، كوبرولي، رقم ٥٨٨.

(٢) توجد نسخة منه في مكتبة بني جامع رقم ٤٥٧ مكتبة دار الله ٦٨٢، ٦٨٣، مراد ملا ٥٦ (ضمن مكتبة سليمانية). مكتبة فيض الله أفندى رقم ٣ ٨ (مكتبة ملت باستانبول). سزكين ٤٤١/١.

(٣) وله نسخة في مكتبة الأوقاف ببغداد. ٣٦٢٥.

(٤) انظر: الحاوى، ص ٣٨ مختصر لطحاوى، ٥-٩.

(٥) جاء ذكرهما في فهرست، ص ٢٠٧. لسان الميزان. ٢٧٧/١. كشف الظنون. ١٦٢٧/٢. أن للطحاوى مختصراً كبيراً وصغيراً. وقال محقق المختصر المطبوع أبو لوفاء الافغاني: وله مختصر غير هذا المختصر كبير وصغير كما مر عن كشف الظنون، وفي الجواهر المضنية: والمختصر في الفقه ولع الناس بشرحه، وعليه شروح... إلى أن قال: والمختصر الكبير والمختصر لصغير. فعلم من نص القرشي أنهما غير الذي ولع الناس بشرحه وهذا هو المختصر الوسيط الذي نحن بصده ونشره... (مختصر الطحاوى، ص ٥)

(٦) توجد نسخة منه في مكتبة بايزيد العمومية - ولي الدين أفندى باستانبول. وقد قام الدكتور محمد صغير حسن المعصومي بتحقيق ونشر شيء يسير من الموجود مع مقدمة باللغة الانكليزية سنة ١٩٧١م باعتبار أنه "خلاف العلماء" للامام لطحاوى، والصحيح أنه المختصر.

(٧) مخطوطات المكتبة الخديوية المصرية نشرت من قبل المنشور يوسف شخت، نشر كتاب اذكار الحقوق والرهون سنة ١٩٢٧م، و كتاب الشفعة سنة ١٩٣٠م.

وقد طبع ما عشر من الشروط الكبير مذيلا مع الشروط الصغير بتحقيق وتعليق الدكتور روجي أوزجان - رحمة الله عليه - (بغداد، ١٣٩٤ هـ/ ١٩٧٤ م) في مجلدين.

١٥- الشروط الأوسط:

وهو من عداد كتبه المفقودة.

١٦- الشروط الصغير:

توجد منه أربع نسخ خطية، اثنتان منها في مكتبة مراد ملا باستانيول تحت رقم ٧٤٥ و ٧٤٦. وواحدة منها في مكتبة قره مصطفى باشا (ضمن مكتبة سليمانبة باستانيول) رقم ٢٤٠، والأخرى منها في مكتبة فيض الله أفندي (مكتبة ملت باستانيول: رقم ٧٦٣).

وقد نشرته رئاسة ديوان الأوقاف - إحياء التراث الاسلامي بالجمهورية العراقية بتحقيق روجي أوزجان رحمه الله (مطبعة العاني، بغداد، ١٣٩٤ هـ/ ١٩٧٤ م) في مجلدين مذيلا بما عشر عليه من الشروط الكبير. وهو يشكل القسم الثاني من رسالة الماجستير للمذكور.

١٧ النواذر الفقهية، في عشرة أجزاء. وهو من عداد كتبه المفقودة.

١٨- شرح الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني^(١) مفقود، ولم يصل لنا شيء منه.

١٩- شرح الجامع الكبير، له أيضا^(٢) ولم يصل إلينا.

٢٠- الرد على عيسى بن أبان، في جزئين^(٣). وهو أيضا من عداد كتبه المفقودة.

٢١- حكم أرض مكة في جزء واحد^(٤).

٢٢- قسم الفيء والغنائم، في جزء واحد^(٥).

٢٣- كتاب اختلاف الروايات على مذهب الكوفيين، في جزئين^(٦).

٢٤- كتاب الأشربة، حمله هشام الرعيني إلى المغرب فيسما حمل من كتب الطحاوي^(٧).

(١) جاء ذكره في: الفهرست، ص ٢٩٢. الجواهر المضية، ١/ ٢٧٧. الفوائد لبهية، ص ٣٢. الحاوي، ص ٣٩.

(٢) جاء ذكره أيضا في المراجع السابقة.

(٣) جاء ذكره أيضا في المراجع السابقة.

(٤) نظر. المراجع السابقة.

(٥) جاء ذكره في الحاوي، ص ٣٨.

(٦) المرجع السابق.

(٧) الحاوي، ص ٣٩.

٢٥ - كتاب الوصايا والفرائض^(١).

٢٦ - كتاب في الرزية، في جزء واحد^(٢).

٢٧ - كتاب في النحل وأحكامها وصفاتها وأجنسها وما روى فيها من خبر، في نحو أربعين جزءا^(٣).

خامسا: مؤلفاته في التاريخ والتراجم:

٢٨ - التاريخ الكبير^(٤) في الرجال وهو موضع ثناء أهل العلم، ولم يحفظ لنا التاريخ نسخة منه، ولكن أصحاب كتب الرجال والتراجم نقلوا عنه كثيرا في كتبهم.

٢٩ - الرد على أبي عبيد في ما أخطأ فيه في كتاب اختلاف النسب، في جزء واحد، وهو أيضا لم يصل إلينا^(٥).

٣٠ - أخبار أبي حنيفة وأصحابه، وهو الكتاب الذي يسميه بعضهم بـ"مناقب أبي حنيفة"^(٦).

٣١ - النوادر والحكايات، وهو في نحو عشرين جزءا^(٧).

هذا ما أحصاه المؤرخون من مؤلفات الطحاوي، بعضهم يحصيها جميعها، وبعضهم لا آخر يقتصر على بعضها، وهي ثروة ضخمة من الانتاج العلمي، إلا أنها لم يصلنا منها إلا القليل، ولكنه على قلته في العدد كاف في الحكم على مؤلفه بأنه مؤلف ممتاز متمكن في الفقه والحديث وعلومه وأحوال رجاله.

١٤ - وفاة أبي جعفر الطحاوي:

توفي الطحاوي بعد حياة حافلة علمية نشطة قضها في التعلم والتعليم و لتأليف والدعوة والإرشاد، ليلة الخميس مستهل ذي القعدة سنة ٣٢١ هـ. رحمه الله تعالى ورضي عنه، ودفن بالقرافة^(٨) الصغرى التي هي قرافة الإمام الشافعي وقبره في شارع الإمام الليث

(١) فهرست، ص ٢٩٢. لفوائد البهية، ص ٣٢.

(٢) الحوى، ص ٣٩.

(٣) الحوى، ص ٣٩.

(٤) انظر وقفات الأعيان، ٧١/١، الجواهر المضية، ٢٧٧/١، حسن المحاضرة، ١٤٧/١، لفوائد البهية، ص ٣٢.

(٥) ج، ذكره في لفوائد البهية، ص ٣٢، الحوى، ص ٣٩.

(٦) ج، ذكره في المراجع السابقة.

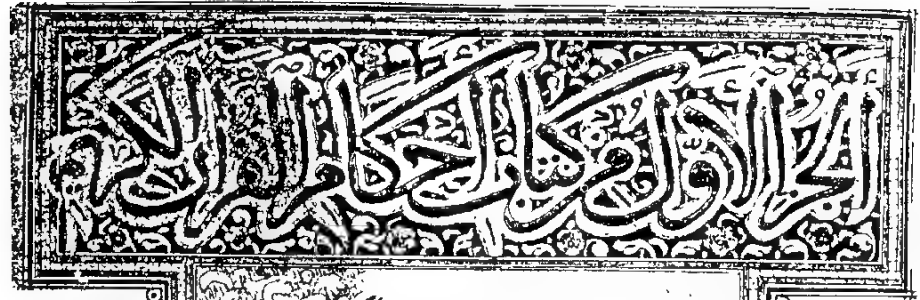
(٧) ج، ذكره في: الجواهر المضية، ٢٧٧/١، لفوائد البهية، ص ٣٢.

(٨) انظر، وقفات الأعيان، ٧٢/١، والمراجع السابقة التي ذكرناها في ولادته.

الموازي لشارع الإمام الشافعي عند نهاية خط الترام على يمين المتجه إلى الإمام الشافعي، والضريح تحت قبة أثرية، وأمام القبر شاهد مكتوب عليه اسمه وتاريخ ميلاده (سنة ٢٢٩ هـ)، وتاريخ وفاته (سنة ٣٢١ هـ)^(١)، وله من العمر اثنان وثمانون عاماً أو اثنان وتسعون عاماً إذا كانت ولادته سنة ٢٢٩ هـ. وخلف من الذرية ابناً واحداً وهو أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الطحاوي الذي توفي سنة ٣٥١ هـ^(٢).

وهذا هو الطحاوي لعالم الجليل الذي اكتسب محبة الناس وتقديرهم، سواء في ذلك لأمرء والقضاة والعلماء ولتلاميذ والعامّة. وكان أستاذاً لأجيال بعده على اختلاف مذاهبهم وأثاره العلمية التي خلفها هي شاهد صدق على هذا، وعلى نبوغه العلمية ومكانته الرفيعة. رحمه الله رحمة واسعة، وأسكنه في أعلى جناته. ونفعنا بعلومه الغزيرة.

(١) الكوثري الحاوي، ص ٤٣. عبدالمجيد محمود: أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث ص ٣١ .
(٢) السمعاني الأنساب، ٢١٨/٨، ٢١٩ . لكوثري، الحاوي، ص ٤٤ نقلاً عن تاريخ ابن لطحان.



تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الحجة
أحمد محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي رحمه الله

استعملت في هذا العمل
عبد الرحمن بن محمد بن
محمد بن محمد بن
محمد بن محمد بن
محمد بن محمد بن

في شرحه في القواعد النامية في هذا العلم
وقد ألفه في المحققين في هذا العلم
المؤيد في الملك في هذا العلم

في هذا العلم

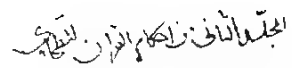
في هذا العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ •
 قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ الْعَالِمُ أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَلَامَةَ الْأَزْدِيُّ النَّحَاوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا لَوْضَحَ لَنَا مِنْ بَرَاهِينِهِ • وَتَبَيَّنَ لَنَا مِنْ فَرَاقِنِهِ • وَهَذَا مَا إِلَيْهِ مِنَ
 تَوَكُّلِنَا بِهِ • الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ الْمُبِينِ وَالْبَهَجِ بِهِ
 الصَّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ • وَجَعَلَهُ مُهَيِّئًا عَلَى مَا قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ الَّتِي أَنْزَلَهَا عَلَى النَّبِيِّينَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ **الْمُحَدَّثُ** قَالِ اللَّهُ جَلَّ شَأْنُهُ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِمَا الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ
 الْكِتَابُ وَآخَرُ مَثَلَاتٍ قَالُوا لَمَّا عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ أَنْ مِنْ كِتَابِهِ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ مَدَامُهَا
 بِالْمُتَوَكِّلِ مَعَ حِكْمَةِ النَّزِيلِ وَأَيُّهَا أَمُّ الْكِتَابِ وَإِنْ مِنْ كِتَابِهِ آيَاتٌ مُتَشَابِهَةٌ •
 لَمْ تَدَمْ مِثْلَ الْمَثَلَاتِ فَقَالَ قَامَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ
 ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءًا وَلِيَّةٍ لِأَنْ حَسِبُوا الْمَثَلَاتِ ابْتِغَاءَ الْمَثَلَاتِ ابْتِغَاءَ الْحُكْمِ
 الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْكِتَابِ مَا تَمَّ مِنْ أَحْكَامِهِ الَّتِي أَجْرَاهَا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَيَّنَّا لَمَّا أَنْزَلَ فِي كِتَابِهِ مِثَلَاتِهَا وَأَمْرٌ عَزَّ وَجَلَّ يَقْبُولُ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا كَمَا أَمَرَ يَقْبُولُ كِتَابَهُ مِنْهُ قَرَأْنَا فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا
 أَنَا كَمُ الرُّسُولِ فَخُذُوا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاتَّقُوا • وَقَالَ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ
 رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ • وَقَالَ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ
 قَوْمِهِ لِيَسِينُوا فَوَجَّعَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْنَا ذَلِكَ قَوْلُ مَا أَنَا نَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا لَنَا أَوْجَبَ قَبُولًا مَا تَلَا عَلَيْنَا قَرَأْنَا • وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَمَا حَدَّثَنَا خَلِيسَةُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَافِيُّ قَالَ جَدُّنَا سَفِيْنُ بْنُ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي الْمُنْذِرِ
 وَابْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِيهِ رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ قُرَاشِيَةً أَوْ غَيْرَهُ مَذْكُورٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ لَا تَلْفِتُوا بَعْضَكُمْ مِنْكُمْ عَلَى تَرْكِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِ مَا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ

من اليوم الأول من تلك العشرة الأيام فيقيم فيه حتى تنقضي تلك العشرة الأيام
 فيكون قد اعتكف عشرة أيام وتسع ليالٍ ومن قال ذلك ذفر بن الهذيل
 فيما حدثنا محمد بن يحيى عن الحسن بن زهر قال اجد مكان ما ذهب
 إليه أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ذل لأحبنا لئلا نله موافق لما يريدنا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد ذكرناه في هذا الباب ولأنه قد
 بلغنا عليه كتاب الله عز وجل في الحكاية عن نبيه زكريا عليه السلام إذ
 قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلثة أيام إلا رمزا وذلك
 في موضع آخر ثلاث ليالٍ سويا فعقلنا بذلك أن يكتمنا
 ربه أن يجعل له آية واحدة كما سألناه ثم ذكرها لنا في كتابه موضع آخر
 بالأيام وفي موضع آخر بالليالي وسوى من عدد الأيام وعدد الليالي
 فعقلنا بذلك أنه إن كان النبي صلى الله عليه وسلم تامورا بالأيام فقد
 دخلت فيها الليالي وإن كان تامورا بالليالي فقد دخلت فيها الأيام
 ولما استوى عدد الأيام وعدد الليالي في ذلك وجبان يكون من أوجه
 على نفسه اعتكاف أيام كان عليه معها من الليالي مثل عدد ما وإن ارجب
 على نفسه اعتكاف ليالٍ كان عليه معها من الأيام مثل عدد ما ثبت بذلك
 قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ذل كما ذكرناه عنهم في هذا المعنى

فصل في الأداة

ثم تأب الصيام والاعتكاف من كتاب
 أحكام القرآن العظيم والله الحمد والمنة
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم فرغ
 من نسخنا فقرأه الله تعالى بالرحمة محمد بن أحمد بن صفير
 الغزولي عفا الله عنه في سنة ثمان المائتين سنة ٨٧٧ هـ



في نوره الفقير المذنب
 عبد الرحمن بن محمد بن
 الحسين بن علي بن محمد بن
 ربيع بن محمد بن

محمد بن عبد الله بن محمد
عليه السلام

الحسين بن علي



قاضي سي
مصدق على
تسلم على ايلهم في شهر ربيع الثاني سنة
تسليم على

صا قون
صا قون
صا قون

اللهم
بسم

عراق
صا قون

في شهر ربيع الثاني سنة
تسليم على

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

أَوَّلُ وَلَدٍ لِلْعَالِي أَرَادَ وَلَدٌ وَصَحَّ لِلنَّاسِ

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ • إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي بَيْتُهُ مَبَارَكًا
 أَمْدَى الْعَالَمِينَ فِيهِ ثَلَاثُ بَيْتَاتٍ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَرَبُّهُ
 عَالِمُ الْغُيُوبِ الْحَبِيبُ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا • فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى ذَوِي
 الْأَرْحَامِ طَاعَةَ السَّبِيلِ الْحَبِيبِ بَيْتُهُ الْمَذْكُورُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَكَانَتْ
 مَادَّةً فِيهَا غَيْرُهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُبَيِّنْ لَنَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْوَقْتَ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ
 الْحَبِيبُ الَّذِي افْرَضَهُ عَلَى ذَوِي الْأَرْحَامِ طَاعَةَ لَذَوِي السَّبِيلِ مِنْ عِبَادِهِ وَبَيْتُهُ
 مَبَارَكًا بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ الْحَبِيبُ الْمَعْلُومَاتُ • حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
 أَبِي حَسَنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَمِيرَةَ الْعَقَدِيُّ عَنْ شُعْبَةَ الثَّوْرِيِّ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ مَقْسِمِ
 بْنِ أَبِي الْحَجَّ الْأَشْهَرِ مَعْلُومَاتُ • قَالَ شَوَالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ
 مِنْهُمَا • حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُرْمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الْمُنْهَالِ قَالَ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ شَوَالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو
 الْحِجَّةِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَمَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ فِي هَذَا مَعْنَى
 أَنَّ هَذَا الْوَلَدَ أَمَلُ الْعَالَمِينَ لِمَا فِيهِ مِنْ نَبِيِّ الْحَمْدِ وَهُوَ كَمَا قَالَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْآيَةِ الْمَقْرُونَةِ الْحَبِيبِ • هَذَا الْبَيْتُ الْمَبَارَكُ
 عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ
 عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ

أهل المدينة وقال بعضهم إذا اجتمع المكاتب ومولاه دون القاضى
 على تجيز المكاتب عن المكاتب ورده إلى ما كان عليه من الرق قبلها وفعلها
 ذلك وفسخا الدكاته التي كانت بذلك بنفسه وعاد المكاتب في المشتات نفسه
 وبيع المولاه. ومن قال ذلك أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد ولا اختلافوا
 في ذلك اجتمعا إلى استخراج الصحيح من هذين القولين اللذين وصفتنا فوجدنا
 المكاتبه جازرا للمولاه عقد ما على عبده برضى عبده بذلك دون القاضى
 كما يجوز للمعتق أن يتعاقد البيع دون القاضى فلما ثبت أن المكاتبه ممن
 يجوز عقده دون القاضى ثبت أن شتمها مما يجوز دون القاضى وقد كذا كذا
 فيما تقدم في هذا الكتاب من الأشياء التي يبرأ الحاكم في آخرها حتى يكون هذا
 المنفذ لها من الأشياء التي كان يحتاج إلى الحاكم في أولها وإن الأشياء التي يحتاج
 إلى الحاكم في أولها من الأشياء التي لا يحتاج إليه في آخرها وشرحا ذلك شرحا
 بيانا فاستغنى بذلك عن عادته ما هنا والله التوفيق
 ثم كتاب الخاتمة وتمايمه ثم الجزء الأول من كتاب أحكام التبر
 والحمد لله وحده وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله وعبيده
 وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما بدام ملأ الله القلوب
 نهاية لذلك على عبد العبد الفقير الراجى عفو ربه القدر
 محمد بن أحمد بن صفى بن قاسم المعروف بابن الغزول عفا الله عنه
 وعين من كان السبب في نسخ هذا الكتاب وهو المولى
 الأجل المحترم الرئيس للعالم شمس الدين محمد المعروف بالحجيج أثنى الله
 وتقبل منه وعفا عنه ولوالديه ولمن كتبه وقراه وسعاه وفرغ
 عليه وإن جعل ذلك خالصا لوجه الكريم آمين آمين آمين آمين آمين آمين

1

2

أحكام القرآن الكريم
تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة
أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحطاوي

المجلد الأول من الجزء الأول

1

2

3

4

بسم الله الرحمن الرحيم
وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت
(مقدمة المؤلف)

قال الشيخ الإمام أبو جعفر أحمد بن سلامة الأزدي الطحاوي - رحمه الله :
الحمد لله على ما أوضح لنا من برهانه، وبَيَّن لنا من فرقته، وهدانا إليه من نور كتابه الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم باللسان العربي المبين، وأنهج به الصراط المستقيم، وجعله مهيمنا على ما قبله من الكتب التي أنزلها على النبيين صلى الله عليهم أجمعين.

أما بعد، فإن الله - جل ثناؤه - أنزل على نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم فيما أنزل عليه في كتابه: {هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات...} (١).

فأعلمنا - عز وجل - بذلك أن من كتابه آيات محكمات، قد أحكمها بالتأويل مع حكمة التنزيل، وأنها أم الكتاب، وأن من كتابه آيات متشابهة، ثم ذم مبتغى لتشابهات، فقال: {فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله...} (٢).

لأن حكم المتشابهات إنما يلتمس من الآيات المحكمات التي جعلها الله - عز وجل، للكتاب أمًا، ثم من أحكامه التي أجزاها على لسان نبيه - صلى الله عليه وسلم - تبيان لما أنزل في كتابه متشابهًا، وأمر - عز وجل - بقبول ذلك من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قولاً، كما أمر بقبول كتابه منه قرآنًا، فقال - عز وجل - {... وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا...} (٣)، وقال: {وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بيذن الله...} (٤)، وقال: {وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم...} (٥).

(١) سورة آل عمران، من الآية: ٧.

(٢) سورة آل عمران من الآية: ٧.

(٣) سورة الحشر من، الآية: ٧.

(٤) سورة النساء، من الآية: ٦٤.

(٥) سورة إبراهيم، من الآية: ٤.

فأوجب - عز وجل - علينا بذلك قبول ما أتانا به رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
- قولاً، كما أوجب قبول ما تلاه علينا قرآنًا.

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - فيما حدثنا عيسى بن إبراهيم الغافقي، قال:
حدثنا سفيان بن عيينة، عن ابن المنكدر وأبي النضر، عن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه
أو غيره، يذكره عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "لألفين أحدكم متكئا على
أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه / فيقول: لا أدري، ما وجدناه في
كتاب الله - عز وجل - اتبعناه"^(١).

وحدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: حدثنا عبد الله بن وهب، قال: حدثنا مالك بن
أنس عن أبي النضر، عن عبيد الله بن أبي رافع أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قال: "لأعرفن الرجل منكم يأتيه الأمر من أمري، إم أمرت به، وإم نهيت عنه، وهو
متكئ على أريكته فيقول: ما ندري ما هذا؟ عندنا كتاب الله، وليس هذا فيه"^(٢).

حدثنا يونس، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني عمرو بن الحارث، عن أبي النضر،
عن أبي رافع عن النبي - صلى الله عليه وسلم -.

وحدثنا يونس، قال: أخبرني ابن وهب، قال: أخبرني الليث بن سعد، عن أبي النضر،
عن موسى بن عبد الله بن قيس، عن أبي رافع مولى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "لأعرفن أحدكم يأتيه الأمر من أمري، قد
أمرت به، أو نهيت عنه، وهو متكئ على أريكته فيقول: ما وجدناه في كتاب الله عملناه،
والأفلا"^(٣).

حدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمي، قال: حدثنا أسد بن موسى، قال:
حدثنا معاوية بن صالح، عن الحسن بن جابر، عن المقدم قال: قال رسول الله - صلى الله
عليه وسلم -: "لألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الأمر من أمري، فيقول: بيننا
وبينكم كتب الله - عز وجل -، ما وجدناه فيه من حرام حرمناه، ألا وإن ما حرم رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - فهو مثل ما حرم الله"^(٤).

حدثنا إبراهيم بن أبي داود قال: حدثنا أبو مسهر عبد الأعلى بن مسهر الغساني،

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٤٦٠٥، والترمذي، حديث ٢٦٦٣، وابن ماجه، حديث ١١ وفي جميع المراجع المذكورة لا ألفين
بدل ألفين.

(٢) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٨/٦.

(٣) ما عثر عليه.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ٤٦٠٤، والترمذي، حديث ٢٦٦٤، وابن ماجه، حديث ١٠، ولسان المطبوع، ٢٨٦/٤، حديث ٥٨،
وأحمد في المسند، ١٣٢/٤.

قال: حدثنا يحيى بن حمزة، قال: حدثني الزبيدي عن مروان بن رويه أنه حدثه عن عبد الرحمن ابن أبي عوف الجرشى، عن المقدام بن معدى يكرب الكندى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "أوتيت الكتاب وما يعدله، يوشك شيعان على أريكته يقول: بيننا وبينكم هذا الكتاب، فما كان فيه من حلال أحللناه، وما كان فيه من حرام حرّمناه، ألا وإنه ليس كذلك، لا يحلّ ذوناب/ من السباع، ولا الحمار الأهلي" (١).

٢/١

وأعلمنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذى عنه قبلنا كتاب الله - عز وجل - إن علينا قبول ما قاله لنا، وما أمرنا به، وما نهانا عنه، وإن لم يكن قرآنا، كما علينا قبول ما تلاه علينا قرآنا، ثم وجدنا أشياء قد كانت مستعملة في الاسلام فرضا غير مذكورة في القرآن.

منها: التوارث بالهجرة في الاسلام، ثم نسخ الله - عز وجل - ذلك بما أنزل في كتابه من قوله: {و أولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين} (٢) وروى في ذلك عن ابن الزبير ما سنذكره في موضعه من كتابنا هذا بسنده ان شاء الله.

ومنها: الصلاة إلى بيت المقدس، فقد كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ذلك، ثم نسخ الله - عز وجل - ذلك بما أنزل في كتابه: {قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره} (٣).

وسنذكر ذلك بأسانيده في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

ومنها: بيع الأحرار في الديون التي عليهم، ثم نسخ الله - عز وجل - ذلك بما أنزل في كتابه من قوله: {وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة...} (٤).

وكان القرآن قد نسخ من ذلك ما كان غير قرآن، وكان على المسلمين فرض، وأوجب له حكما مستأنفا، ولم ينقض بذلك ما قد مضى قبل نزول الآيات الناسخت على ما كان مضى عليه من بيع الأحرار في الديون، ومن التوارث بالهجرة دون الأرحام، ولو كان نزول

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٤٦٠٤، ودارقطني، ٢٨٧/٤، حديث ٥٩، وأحمد في المسند ١٣١/٤، وزدوا: "ولا اللقطة من مال معاهد، لأ أن يستعنى عنها، وأما رجل ضاف قوما فم يقره فن له أن يغصبهم بمثل قره".

(٢) سورة الأحزاب، من الآية: ٦.

(٣) سورة البقرة، من الآية: ١٤٤.

(٤) سورة البقرة، من الآية: ٢٨.

هذه الآيات أوجب حكماً متقدماً فيما مضى قبل نزولها إذا لرد ما مضى قبلها إلى الذي أنزل فيها، ولأن لما ثبت امضاء الأمور فيما كان قبل نزولها على ما مضت عليه، وإن كان خلاف ما نزل بعده، دل ذلك على أن ما كانت الأمور مضت عليه قبل نزول ما قد خالفه، قد مضى على فرض من الله - عز وجل - . ولا كان ما تقدم نزول القرآن في الإسلام من الأحكام يجرى على ما جرى عليه، ولا ينقضه نزول القرآن بخلافه وكان نزول القرآن / ينسخه، لأنه من شكله، كان مثل ذلك إذا كان من الرسول - صلى الله عليه وسلم - بعد نزول القرآن نسخاً لما أنزل قبل ذلك من القرآن إذا كان يخالف حكمه. وإن كان من الناس من قد خالفنا في ذلك، وذهب إلى أنه لا ينسخ القرآن إلا قرآن^(١). فإن القول في ذلك عندنا ما قد ذكرناه فيه لما اعتلنا به فيه، ولما قد وجدنا في كتاب الله - عز وجل - مما قد دل عليه، قال الله - عز وجل في الزانيات -: {واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً}^(٢).

ثم قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: "خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة و تغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم".

وسنذكر هذا الحديث بإسناده في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله.

وكان السبيل الذي ذكره الله - عز وجل - في القرآن، غير مذكور ما هو فيم أنزل بعد ذلك من القرآن، مذكوراً على لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - بغير القرآن، وناسخاً لما تقدم في حكم الزانيات.

وإن قال قائل: السبيل الذي ذكره الله - عز وجل - في هذه الآية هو قوله - عز وجل - في سورة النور: {الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة}^(٣).

قيل له في قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذي حكيناه "ما يوجب خلاف هذا لأنه قال: "خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً" فأخبر السبيل ما هو؟ ولم يكن قبل ذلك لله - عز وجل - سبيل أنزلها في ذلك قرآناً. ولم يخل ذلك من أحد وجهين: إما أن يكون قبل نزول قوله - عز وجل - في سورة النور: {الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة...}، أو بعد نزوله. وإن كان ذلك قبل نزوله فقد نزل، وقد تقدمه جعل

(١) وهو مذهب السفينان الثوري ولامام الشافعي، انظر: رسالة للإمام لشافعي، ص ١٠٦ - ١١٠ بتحقيق أحمد شاكر، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م، والاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار لابن حازم، ص ٢٨ - ٢٩، مطبعة الأندلس حمص، ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م. ونواسخ القرآن لابن الجوزي، ص ٩٨، بتحقيق محمد أشرف على الملبري، من منشورات المجلس العلمي، أحياء التراث الإسلامي بالجامعة الإسلامية - المدينة المنورة ط (١).

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

(٢) سورة النساء، الآية: ١٥.

(٣) سورة النور، من الآية: ٢.

الله - عز وجل - السبيل في الزانيات على / لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - ما ٣/ أ
 قد ذكرناه عنه، ثم نزل قوله في سورة النور في الأبكار من الزواني والزناة. وإن كان بعد
 نزول ذلك فإنه نزل بحكم الله - عز وجل - أراد به الأبكار من لزواني والزناة دون من
 سواهم من الشيب، أو يكون أراد به كل الزواني والزناة، ثم نسخ ذلك على لسان رسوله -
 صلى الله عليه وسلم - بما قد ذكرناه عنه في تفصيله بين حكم الأبكار من الشيب من
 الزواني والزناة، فأحطت بذلك علما أن في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - بما قد
 ذكرناه عنه حكما حادا لله - عز وجل - في الزواني والزناة على لسان رسوله - صلى الله
 عليه وسلم -، نسخ به ما كان قد تقدمه مما يخالفه في القرآن.

وفرض الله - جل ثناؤه - الوصية في كتابه للوالدين والأقربين فقال - عز وجل :
 {كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين ...} (١).

ثم نسخ ذلك على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - بقوله: "لا وصية
 لوارث" (٢).

فإن قال قائل: إنما نسخ الله - عز وجل - ذلك بآية الموارث؟ قيل له: ما على نسخ
 الله - عز وجل - بآية الموارث كما ذكرت، لأن آية الموارث أوجبت الموارث بعد الوصايا
 والديون إن كانت. والوصايا فقد كانت في كتاب الله - عز وجل - للوالدين والأقربين، فلم
 يكن في آية الموارث دليل على نسخ الوصية للوالدين، لأنه قد يجوز أن يكون قد جمع
 للوالدين بالآيتين الميراث والوصية، ولأن الذي به علمنا نسخ الوصية للوالدين، ووقفنا به
 على ذلك هو قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "لا وصية لوارث". فثبت بما ذكرنا
 أن السنة قد تنسخ القرآن، كما ينسخ القرآن السنة.

فإن قال قائل: فقد قال الله - عز وجل - لنبيه - صلى الله عليه وسلم -: {قل ما
 يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه...} (٣)، فدل ذلك على أن التبديل إنما يكون عن الله -
 عز وجل -، ولا يكون ذلك إلا بالقرآن.

قيل له: ومن قال لك أن الحكم الذي نسخ ما نسخ من القرآن ليس من قبل الله - عز

(١) سورة البقرة، من الآية ١٨.

(٢) أخرجه البخاري، لوصايا ٦ (١٨٨/٣)، وأبو دود، حديث ٢٨٧٠، والسناني، حديث ٣٦٤١ و ٣٦٤٣ (٢٤٧/٦)، وابن
 ماجه، حديث ٢٧٤٤ و ٢٧٤٥، ٢٧٤٦.

(٣) سورة يونس، من الآية: ١٥.

وجل - ، أو أن السنة ليست عن الله - عز وجل - ؟ بل هما عنه، ينسخ بهما ما شاء / من القرآن، كما ينسخ منهما ما شاء بالقرآن؟

وكان من القرآن ما قد يخرج على المعنى الذى يكون ظاهرا لمعنى، ويكون باطنه معنى آخر. وكان الواجب علينا في ذلك استعمال ظاهره، وإن كان باطنه قد يحتمل خلاف ذلك، لأننا إنما خوطبنا ليبين لنا، ولم نخاطب به لغير ذلك، وإن كان بعض الناس قد خالفنا في هذا، وذهب إلى أن الظاهر في ذلك ليس بأولى به من الباطن. فإن القول عندنا في ذلك ما ذهبنا إليه للدلائل التي قد رأيناها تدل عليه وتوجب العمل به. من ذلك: إنا رأينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أنزل الله عليه: {وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود...} (١) قرأها على الناس، فعمد غير واحد، منهم عدي بن حاتم الطائي، إلى خيطين أحدهما أسود والآخر أبيض فاعتبر بهما ما في الآية. ثم ذكروا ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فلم يعتفهم على ما كان منهم، ولم يقل لهم: قد كان الأبيض والأسود اللذان عنينا في هذه الآية غير ما ذهبتما إليه، بل قال (٢): "إنك لعريض الوساد، إنما ذلك على سواد الليل وبياض النهار" (٣). ولم يعب عليهم - صلى الله عليه وسلم - استعمال الظاهر في ذلك، وسنذكر ذلك بأسانيده في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله.

وفي استعمالهم ما استعملوا من ذلك قبل توقيف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياهم على المراد بذلك دليل أن لهم استعمال القرآن على ظاهره وإن لم يوفقوا على تأويله نصا كما وفقوا على تنزيله نصا. وفي ثبوت ذلك ثبوت استعمال الظاهر. وإنه أولى بتأويل الآي من الباطن.

ومثل ذلك ما قد علموه من تحريم الله - عز وجل - الخمر، ولم يبين لهم في الآية ما تلك الخمر وما جنسها؟ فكسر بعضهم آنيته وهراق خمره، وهم: أبو عبيدة بن الجراح، وأبو طلحة، وأبى بن كعب، وسهيل بن البيضاء وغيرهم من أمثالهم رضوان الله عليهم.

وكان الذى هراقوه يومئذ فضيح / البسر والتمر، وذهبوا إلى أن ذلك هو الخمر التي

(١) سورة البقرة، من الآية: ١٨٧.

(٢) في الأصل توجد ما بين قال وإنك العبارة التالية: «سهل بن سعد الساعدي بن الله عز وجل أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم».

(٣) أخرجه ليخاري، تفسير القرآن، سورة البقرة ٢٨ (١٥٦/٥)، ومسلم، صيام ٨، حديث ٣٣، (٧٦٦/٢)، وأبو دود، حدث ٢٣٤٩

حرّمت عليهم، أو من الخمر التي حرمت عليهم. وخالفهم في ذلك عبدالله بن عمر فقال: لقد حرّمت الخمر، وما بالمدينة منها شيء، وهو يعرف بالفضيح الذي قد ذكرناه، وإنّ المدينة ما كنت تخلو منه.

وخالفه في ذلك أيضا ابن عباس، فقال: حرّمت الخمر، وهي الفضيح. وخالفهم في ذلك جميعا عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقال: حرّمت وهي من خمسة أشياء: من العنب، والتمر، والعسل، والحنطة، والشعير.

فدل ذلك على استعمالهم تلك الآية على ما كان وقع في قلوبهم أنه المراد بها على ما ظهر لهم من حكمها، وأنه لم يكن عليهم إلا ذلك. ثم لم يعنفهم النبي - صلى الله عليه وسلم -، ولا قال لهم: قد كان ينبغي أن لا تعجلوا بإتلاف أموالكم حتى تعلموا تحريم الله - عز وجل - إياها عليكم بما لا تحتمل غير ما تعلمونه من ذلك، وسنذكر أسانيد هذه الأقاويل في موضعها من كتابنا هذا إن شاء الله.

وفي وجوب حمل هذه الآيات على ظاهرها وجوب حملها على عمومها، وإن كان بعض الناس قد ذهب إلى أن العام ليس بأولى به من الخاص، إلا بدليل آخر يدل عليه إمّا من كتاب وإمّا من سنة وإمّا من إجماع. فإننا لا نقول في ذلك كما قال، ولكننا نذهب إلى أن العام في ذلك أولى به من الخاص. لأنه لما كانت الآيات فيها ما يراد به العام، وفيها ما يراد به الخاص. وكانوا قد استعملوا قبل التوقيف على ما ظهر لهم من المرد بها من عموم أو خصوص. وكان الخصوص لا يوقف عليه بظاهر التنزيل، إنما يوقف عليه بتوقيف ثان من الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو من آية أخرى من التنزيل تدل عليه.

ثبت بما ذكرنا أن الذي عليهم في ذلك استعمالها على عمومها، وأنه أولى بها من استعمالها على خصوصها حتى يعلم: أن الله - عز وجل - أراد بها سوى ذلك.

وقد ألفت كتابنا هذا نلتبس فيه كشف ما قدرنا على كشفه من أحكام كتاب الله - عز وجل -، واستعمال ما حكينا في رسالتنا هذه في ذلك، وإيضاح ما قدرنا على إيضاحه منه، وما يجب العمل به فيه بما أمكننا من بين متشابهه بحكمه، وما أوضحته السنة منه، وما بيّنته اللغة العربية منه، وما دل عليه مما روى عن السلف الصالح من الخلفاء الراشدين المهديين، ومن سواهم من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتابعيهم بإحسان - رضوان الله عليهم -.

والله نسأله المعونة على ذلك، والتوفيق له، فإنه لا حول لنا ولا قوة إلا به، وهو حسبنا
ونعم الوكيل.
فأول ما نذكر من ذلك ما وقفنا عليه من أحكام الطهارات المذكورات في كتاب الله -
عز وجل - .

كتاب الطهارة

تأويل قول الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة}

هل هو على القيم إلى كل صلاة أو غير ذلك؟ قال الله - جل ثناؤه - : {يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين} (١).

فاختلف أهل العلم في تأويل القيام المذكور في هذه الآية، فقال بعضهم: كل قائم إلى صلاة مكتوبة فقد وجب عليه الوضوء، يريدون بذلك كل مريد للقيام إلى صلاة مكتوبة فعليه الوضوء قبل قيامه إليها حتى يقوم إليها متوضئاً الوضوء الذي أمره الله - عز وجل - به في بقية هذه الآية .

قال: وهذا كقوله - عز وجل : {فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم} (٢) أى: إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم حتى تقرأه على استعانة قد كانت منك. ورووا ذلك عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - منقطعاً.

١- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث التنوري وبشر بن عمر الزهراني، قالوا: حدثنا شعبة عن مسعود بن علي، قال: كان علي يتوضأ لكل صلاة، ويتلو: {إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم} (٣).

وقال آخرون من أهل العلم: ليس على كل مريد القيام إلى صلاة مكتوبة أن يتوضأ إلا أن يكون / على حدث فيتوضأ لحدثه حتى يصير طاهراً، فيكون قيامه إلى الصلاة علي الطهارة التي أمر الله - عز وجل - أن تقوم إليها.

فأما من دخل عليه وقت الصلاة، ووجب عليه القيام إلى الصلاة وهو على طهارة متقدمة، فهو إذا قام على حاله فهو قد قام على ما أمره الله - عز وجل - بالقيام إلى الصلاة عليه، فلا معنى لتوضئه للصلاة الذي لا يخرج من حدث إلى طهارة.

وقد آخرون منهم: قد كان الوضوء واجب بهذه الآية على المريد للقيام للصلاة لكل

(١) سورة المائدة، من لآية. ٦.

(٢) سورة النحل، من الآية: ٩٨.

(٣) أخرجه عبدالرزاق، حديث ١٦٨، من طريق فضيل بن مرزوق، لهمداني، ولم يذكر "ويتلو" (ذ قمتم ..)، وأخرجه الطحاوي أيضاً في كتابه شرح معاني الآثار، ٤٥/١.

صلاة مفروضة يريدون القيام إليها حتي نسخ الله عز وجل ذلك على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - بما سنذكره في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله.

فممن روى عنه الجمع بين الصلوات بالوضوء الواحد ولم نعلم أى المذهبين كان مذهبه في الآية التي تلونها. هل هو للنسخ لها؟ أو إن لم يراد بالقيام المذكور فيها هو القيام الواجب على المحدثين؟ سعد بن أبي وقاص، وأبو موسى الأشعري، وأنس بن مالك.

٢ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، وبشر بن عمر، قالوا: حدثنا شعبة عن مسعود بن علي: أن سعدا كان يصلى الصلوات كلها بوضوء واحد^(١).

٣ - حدثنا بكار بن قتيبة، قال: حدثنا أبو داود الطيالسي، قال: حدثنا شعيب عن مسعود بن علي، عن عكرمة، عن سعد بن أبي وقاص مثله^(٢).

٤ - حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد، قال: حدثنا الحجاج بن المنهال الأنماطي، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي عمران الجوني، عن أنس بن مالك: أن أصحاب أبي موسى الأشعري توضؤوا وصلوا الظهر، فلما حضرت العصر قاموا ليتوضؤوا فقل لهم: مالكم أحدثتم؟ فقالوا: لا، فقال: الوضوء من غير حدث ليوشك أن يقتل أحدكم أباه أو أخاه أو عمه، أو ابن عمه وهو يتوضأ من غير حدث^(٣).

٥ - حدثنا أبو بكرة، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو بن عامر، قال: سمعت أنس بن مالك يقول: / كنا نصلى الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث^(٤). ٥ / ب

واحتج الذين ذهبوا إلى نسخ ما في هذه الآية من الوضوء للقيام إلى كل صلاة بما:

٦ - حدثنا إبراهيم بن أبي دواد، قال: حدثنا أحمد بن خالد الوهبي، قال: حدثنا محمد بن إسحاق، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال: قلت: رأيت يتوضأ ابن عمر لكل صلاة طاهرا كان أو غير طاهر، عمّ ذاك؟ قال: حدثته أسماء

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٢٨١ (٢٨/١) من طريق يحيى بن سعد عن مسعود بن علي عن عكرمة، كما أخرجه الطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ٥٤/١.

(٢) انظر المراجع السابقة.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١٥٩ من غير هذا الوجه في هذا المعنى. أخرجه الطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ٤٥/١.

(٤) أخرجه البخاري، وضوء ٥٤ (٦٠/١)، وأبو داود، حديث ١٧١ من طريق شريك. والترمذي ٨٦/١. والنسائي، حديث ١٣١ (٨٥/١). وبن ماجه، حديث ٥٢٩.

بنت زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر حدثها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر، فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك، وكان ابن عمر يرى أن به على ذلك قوة، فكان لا يدع الوضوء لكل صلاة^(١).

قالوا: ففي هذا الحديث نسخ وجوب الوضوء لكل صلاة. وفيه أيضاً نسخ أنه من كتاب الله - عز وجل - بسنة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غير مذكورة في كتاب الله - عز وجل -.

واحتج أهل المقالة الثانية وأهل المقالة الثالثة لجمعهم بين الصلوات بوضوء واحد بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك:

٧- حدثنا يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني أسامة بن زيد الليثي وابن جريج وابن سمعان، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: ذهب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى امرأة من الأنصار ومعه أصحابه، فقربت لهم شاة مصلية فأكل وأكلنا، ثم حانت الظهر فتوضأ ثم صلى، ثم رجع إلى فضل طعامه فأكل، ثم حانت العصر فصلى ولم يتوضأ^(٢).

قالوا: فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جمع بين الظهر والعصر بوضوء واحد. واحتج محتج على الذين احتجوا بحديث عبد الله بن حنظلة في نسخ الوضوء لكل صلاة فقالوا إنما ذكر في هذا الحديث أن الوضوء لكل صلاة نسخ إلى السواك، فلم لا يوجبون السواك لكل صلاة؟ فكان من الحجة لهم عليه في ذلك ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما يدفع / وجوب ذلك.

٨- حدثنا علي بن معبد بن نوح، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد الزهري، قال: حدثنا أبي عن ابن اسحاق، قال: حدثني عمي عبد الرحمن بن يسار، عن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة^(٣)".

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٤٨، والبيهقي، ٣٧/١، ولحاكم ٦/١ حديث ١٥٥، ونقل ابن حجر هذه الرواية من ابن خزيمة في فتح الباري ٣١٦/١، وانظر أيضاً: تلخيص الحبير ٦٨/١. وأخرجه الطحاوي أيضاً في شرح معاني الآثار، ٤٢/١.
(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٣٩. من طريق معمر بن ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله مع الاختلاف في اللفظ والزيادة منه، أخرجه أيضاً لطحاوي في كتابه "شرح معاني الآثار" ٤٢/١.
(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٨٠/١ و ١٢٠ وزاد فيه. "ولأخرت عشاء الآخرة إلى ثلث الليل الأول، فإنه إذا مضى ثلث الليل الأول، هبط الله تعالى إلى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطلع الفجر، فيقول قائل: ألا سائل يعطي ألا داع يجاب، ألا سقيم يستشفى، فيشفى، ألا مذنب يستغفر فيغفر له وأخرجه أيضاً الطحاوي في كتابه "شرح معاني الآثار"، ٤٣/١.

٩- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا عبدالله بن خلف الطقاوى، قال: حدثنا هشام بن حسان، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).

١٠- حدثنا محمد بن خزيمة، قال: حدثنا حجاج بن المنهال، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن عبيد الله بن عمر، عن سعيد المقبرى، عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

١١- حدثنا علي بن معبد، قال: حدثنا يعقوب، قال: حدثنا أبي عن ابن اسحاق، قال: حدثني محمد بن الحارث التيمي، عن أبي سلمة بن عبدالرحمن، عن زيد بن خالد، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

١٢- حدثنا علي، حدثنا يعقوب، قال: حدثنا أبي عن ابن اسحاق، قال: حدثني سعيد المصرى، عن عطاء مولى أم صبية، عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٤).

١٣- حدثنا عبدالغنى بن أبي عقيل ويونس بن عبد الأعلى قالوا: أخبرنا ابن وهب، قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبدالرحمن، عن أبي هريرة قال: "لولا أن يشقّ على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة"^(٥).

١٤- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا بشر بن عمر، قال: حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبدالرحمن، عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لولا أن أشقّ على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء"^(٦).

(١) أخرجه الترمذى، ٣٥/١ (ضمن حديث ٢٢). وأخرجه أيضا الطحاوى في كتابه شرح معاني الآثار، ٤٣/١.

(٢) أخرجه الترمذى، حديث ٢٢، وابن ماجه، حديث ٢٨٦، والبيهقى في السنن ٣٦/١ وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٢٨٧.

وأخرجه أيضا الطحاوى في كتابه "شرح معاني الآثار"، ٤٣/١.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٤٧، والبيهقى في السنن ٣٧/١، وأحمد بن حنبل في المسند ٤/١١٦، وأخرجه أيضا لطحاوى

في كتابه "شرح معاني الآثار" ٤٣/١.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٣٦/١، وأحمد بن حنبل في المسند ١/١٢ و ٥٠٩/٢، وأخرجه أيضا الطحاوى في كتابه

"شرح معاني الآثار" ٤٣/١.

(٥) أخرجه البخارى، جمعة ٨ (٢١٤/١) من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة. وأبو داود، حديث ٤٦ من

طريق سفيان بن عيينة، والنسائي حديث ٧ (١٢/١) بنسند ليخارى. وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٥٣١ من أبي

الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، ٢/٢٨٧، من طريق عبيدة، ٣٩٩ من طريق معاوية عن زائدة، ٤٢٩ من طريق يحيى

كلهم عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة، وأخرجه أيضا لطحاوى في كتابه "شرح معاني الآثار" ٤٣/١

(٦) أخرجه البخارى، صوم ٢٧ (٢٣٤/٢)، وابن خزيمة، حديث ١٤٠، والبيهقى في السنن ٣٥/١، وأحمد بن حنبل في المسند

٢/٤٦٠، وأخرجه أيضا الطحاوى في كتابه "شرح معاني الآثار" ٤٣/١.

١٥- حدثنا أبو بكر، قال: حدثنا يحيى بن حماد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن سليمان، قال: حدثنا عبدالله بن يسار، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، قال: حدثنا أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - أن نبي الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك مع الوضوء أو مع كل وضوء' (١).

فدل ذلك أن رسول الله / صلى الله عليه وسلم لم يوجب السواك لكل صلاة، وقد روى عن ابن عمر أن توضأه لكل صلاة لم يكن للمعنى الذى ذكر عنه في الحديث الأول ولكنه كان بمعنى آخر وهو:

١٦- أن يونس حدثنا قال: حدثنا ابن وهب، قال: حدثنا عبدالرحمن بن زياد المعافري، عن أبي غطفان الهذلي، قال: صليت مع عبدالله بن عمر بن الخطاب الظهر، فانصرف إلى مجلس في داره فانصرفت معه، حتى إذا نودى بالعصر دعا بوضوء فتوضأ، ثم خرج وخرجت معه فصلّى العصر، ثم رجع إلى مجلسه ورجعت معه، حتى إذا نودى بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت له: أي شيء هذا يا أبا عبدالرحمن الوضوء على كل صلاة؟ فقال: أو قد فطنت لهذا مني ليست بسنة؟ إن كان لكاف وضوئي لصلاة الصبح صلواتي كلها مالم أحدث. ولكنني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات" ففي ذلك رغبة يا ابن أخي (٢).

وهذا أولى بابن عمر، إذ قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة'.

واحتج الذين ذهبوا إلى نسخ الوضوء لكل صلاة بما روى عن ابن بريدة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك.

١٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا أبو عاصم النبيل وأبو حذوفة موسى بن مسعود قالوا: حدثنا سفيان الثوري، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه قال: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم فتح مكة خمس صلوات بوضوء واحد، ومسح على خفيه، فقال له عمر رضى الله عنه: صنعت شيئا يا رسول الله لم تكن تصنعه؟ قال: عمدا فعلته يا عمر (٣).

قلوا: ففي هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ترك الوضوء لكل

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٤١٠/٥.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٦٢، والترمذي حديث ٥٩، وابن ماجه حديث ٥٣٢ في الأصل: «إن كان لكافى».

(٣) أخرجه مسلم، لطهارة ٢٥، حديث ٨٦ (٢٣٢/١)، وأبو داود، حديث ١٧٢، والترمذي حديث ٦١، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، ولنسائي، حديث ١٣٣ (٨٦/١) وابن ماجه، حديث ٥٣٠، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٢٩٣ (٢٩/١) من غير هذا الوجه في هذا المعنى، وأخرجه أيضا الطحاوى في كتابه شرح معاني الآثار ٤١/١.

صلاة بعد أن كان يفعله.

فإن قال قائل: إنما كان ذلك منه في السفر؟ قيل له: وهل في الآية فرق بين سفر وبين حضر؟ ففي ترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في السفر ما كان يفعله في الحضر والسفر / من التوضي لكل صلاة ترك التوضي لكل صلاة في السفر والحضر. فثبت بما ذكرنا من السنة القائمة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن الوضوء لا يجب للقيام للصلوات إلا عن الأحداث الموجبة للطهارة، وهذا قول مالك وأبي حنيفة والثوري وأبي يوسف، ومحمد بن الحسن والشافعي، وعامة أهل زمانهم من أهل العلم، وعامة فقهاء الأمصار بعدهم إلى يومنا هذا.

تأويل قوله تعالى {فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق}

قال الله - جل ثناؤه - فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق^(١) فلم يبين لنا عز وجل - في هذه الآية عددا من الغسل، ويئنه لنا على لسان نبيه - صلى الله عليه وسلم -.

١٨- فحدثنا الحسين بن نصر المَعَارِك البَغْدَادِي، قال: حدثنا محمد بن يوسف الفَرِيبِي، قال: حدثنا زائدة بن قدامة، قال: حدثنا علقمة بن خالد أو خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي - رضي الله عنه - أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال: هذا طهور رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٢).

١٩- حدثنا الحسين بن نصر، قال: حدثنا الفَرِيبِي، قال: حدثنا إسرائيل قال: حدثنا أبو اسحاق عن أبي حبة الوادعي عن علي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

٢٠- حدثنا ابن أبي داود، قال: حدثنا علي بن الجعد، قال: أخبرنا ابن ثوبان عن عبيدة بن أبي لبابة عن شقيق، قال: رأيت علياً وعثمان - رضي الله عنهما - توضأ ثلاثاً ثلاثاً، وقالوا: هكذا كان يتوضأ رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٤).

٢١- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا أبو عاصم عن سفيان الثوري عن يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال: ألا أنبئكم بوضوء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرة مرة؟ أو قال: توضأ مرة مرة^(٥).

٢٢- حدثنا محمد بن خزيمة وابن أبي داود قالوا: حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي

(١) سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١١١. والنسائي، حديث ٩١ (٦٧/١). وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٤ (٨/١) من طريق شريك وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار، ٢٩/١.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ١١٦. والترمذي، حديث ٤٤ (٦٣/١). والنسائي، حديث ٩٦ (٧٠/١). وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٣ (٨/١) من طريق أبي لأحوص. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٢٩/١.

(٤) أخرجه الترمذي، حديث (٦٤/١). وابن ماجه، حديث ٤٣٠. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه "شرح معاني الآثار" ٢٩/١.

(٥) أخرجه البخاري، وضوء ٢٢ (٤٧/١). وأبو داود، حديث ١٣٨. والترمذي، حديث ٤٢ (٦٠/١). والنسائي، حديث ٨٠ (٦٢/١). وابن ماجه، حديث ٤٢٨. وابن خزيمة، حديث ١٧١. وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٦٣ (١٠/١). وأخرجه أيضا الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٩/١.

قال: حدثنا عبدالعزيز بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو عن عبدالله بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده قال: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / توضأ ثلاثاً ٧/ب ثلاثاً، و رأيت غسلاً مرة مرة^(١).

٢٣- حدثنا عبدالغني بن أبي عقيل ويونس وأحمد بن عبدالرحمن قالوا: حدثنا ابن وهب قال: حدثني مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أنه قال لعبدالله بن زيد بن عاصم - وكان من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو جد عمرو بن يحيى: هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتوضأ؟ قال عبدالله بن زيد: نعم، فدعا بوضوء فأفرغ على يده اليمنى فغسل يده مرتين، ثم قضمض واستنشق ثلاثاً، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي منه بدأ، ثم غسل رجليه^(٢).

ففي هذه الأحاديث المروية عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وضوؤه للصلاة مرة مرة، ووضوؤه للصلاة مرتين مرتين، ووضوؤه للصلاة ثلاثاً ثلاثاً، فدل ذلك على المفترض في الآية التي تلونها الوضوء، و أن العدد الذي في هذه الآثار على الإباحة، فمن شاء توضأ مرة مرة، ومن شاء توضأ مرتين مرتين، ومن شاء توضأ ثلاثاً ثلاثاً. وهذا قول أهل العلم جميعاً، لا نعلم بينهم في ذلك اختلافاً^(٣).

وفي هذا الباب من الآثار ما هو أكثر مما رويناه، منها ما جرى به^(٤)، منها ما قد أتينا به، منها في هذا الباب.

(١) أخرجه الترمذي، حديث (٦٤/١) وأخرجه أيضاً الطحاوي في شرح معاني الآثار ٣٠/١.

(٢) أخرجه البخاري، وضوء ٣٨ (٥٤/١) من طريق مالك، ٤٢ (٥٦/١) من طريق وهيب كلاهما عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه، ومسلم، طهارة ٧ حديث ١٨ (٢١٠/١). ولنسائي، حديث ٩٧ (٧١/١)، وابن ماجه، حديث ٤٥٢، وابن

خزيمة، حديث ١٧٣.

(٣) انظر: سنن الترمذي، ٦٤/١.

(٤) في الأصل: "لجر به يجرى".

Y

1

,

ri/A

,

.

,

2

1

تأويل قوله تعالى: {وامسحوا برؤوسكم}

هل ذلك على عموم الرأس أو على بعضه؟

قال الله جل ثناؤه -: (وامسحوا برؤوسكم).^(١)

فقال قوم من أهل العلم: هو على جميع لرأس. واحتجوا في ذلك بالآثار التي ذكرناها في الباب الذي قبل هذا الباب المذكور فيه مسح الرأس.

٢٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا عبدالصمد بن عبدالوارث، قال: حدثنا أبي وحفص بن غياث عن ليث عن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده قال: رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - مسح بمقدم رأسه حتى بلغ القذال من مقدم عنقه^(٢).

٢٥- حدثنا / أحمد بن داود بن موسى، قال: حدثنا علي بن بحر، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثنا عبدالله بن العلاء عن أبي الأزر عن معاوية أنه أرى لهم وضوء رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه، ثم مرَّ بهما حتى بلغ القفا، ثم ردَّ بهما حتى بلغ المكان الذي منه بدأ^(٣).

٢٦- حدثنا محمد بن عبدالله بن ميمون البغدادي قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: حدثني جرير بن عثمان عن عبدالرحمن بن ميسرة أنه سمع المقدام بن معدى كرب يقول: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - متوضئاً، فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه، ثم مرَّ بهما حتى بلغ القفا، ثم ردَّهما حتى بلغ المكان الذي منه بدأ، ومسح بأذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة^(٤).

قالوا: فدل ما في هذه الآثار على عموم الرأس بالمسح كعموم ما سواه من الأعضاء بالغسل.

وقد غيرهم من أهل العلم: بل الفرض في مسح الرأس مسح بعضه، لا يمسح كله،

(١) سورة المائدة، من الآية ٦.

(٢) أخرجه الترمذی، حديث (٤٩/١)، وبن أبي شبة في المصنف، حديث ١٤٧ (١٦/١) وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٠/١.

(٣) أخرجه الترمذی، حديث (٤٧/١)، والبيهقي في السنن ٥٩/١ مع اختلاف في اللفظ، وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣/١.

(٤) أخرجه الترمذی (٤٧/١)، وابن ماجة، حديث ٤٥٩، والبيهقي في السنن ٥٩/١.

وروا في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قد:

٢٧- حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا يحيى بن حسان قال: حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - توضأ وعليه عمامة فمسح على عمامته و مسح بناصيته^(١).

٢٨- حدثنا حسين بن نصر قال: سمعت يزيد بن هارون قال: أخبرنا ابن عون عن عامر عن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه وابن عون عن محمد بن سيرين عن المغيرة - رفعه إليه - قال: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر فمسح على عمامته، وقد ذكر الناصية بشئ^(٢).

قالوا: فلما كان قد مسح ناصيته ولم يمسح بقية رأسه دلّ ذلك على أن الفرض عليه هو ما فعله في الناصية.

فقال مخالفهم: فقد مسح على عمامته، فقليل لهم: لو كان المسح على العمامة في ذلك مستعملاً إذا لما استعمل حتي يغطي جميع الرأس، كما لا يستعمل المسح على الخفين حتى يغطي جميع الرجلين. فلما استعمل المسح على الناصية كان / هو الفرض، وكان ما / ٨/ب سواه من المسح على العمامة فضلاً، ورووا ذلك عن ابن عمر.

٢٩- حدثنا ابن أبي داود، قال: حدثنا عبدالله بن يوسف، قال: حدثنا يحيى بن حمزة، عن الزبيدي، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه أنه: كان يمسح بمقدم رأسه إذا توضأ^(٣).

قالوا: وهذا بالنظر أولى مما ذهب إليه مخالفنا إذ كنا نحن. وهو ممن يمسح على الخفين. ويجمع على أن المسح عليهما لا يعمهما، لأن من كان يمسح عليهما خطأ بالأصابع يقول: لا يمسح بخلفهما ولا أعقابهما ولا بطونهما. ومن كان منا يمسح على ظهورهما ويطونهما لا يمسح جوانبهما ولا أعقابهما، فدل ذلك على أن ما فرضه المسح، لا

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٠. والترمذي، حديث (١٧٠/١)، وكان نص الترمذي: توضأ النبي - صلى الله عليه وسلم - ومسح على الخفين والعمامة قال أبو عيسى. حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح. وأخرجه الدارقطني ١٩٢/١ (حديث ١) وابن أبي شعبة في المصنف، حديث ٢٣٦ (٢٤/١). وأبو عوانة في المسند ٢٥٩/١. ولبيهقي في السنن ٥٨/١. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٠/١.

(٢) أخرجه لسانى، حديث ١٠٩ (٧٧/١) بوجه آخر في هذا المعنى. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣١/١.

(٣) أخرجه ابن أبي شعبة في المصنف، حديث ١٣٤ (١٥/١) من طريق عبدالله بن غير عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر أنه كان يمسح مقدم رأسه مرة واحدة. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٢/١.

يراد عمومه به، وإنما يراد بعضه. فدخل عليهم الآخرون في ذلك فقالوا: وجدنا التيمم يعم المسح به الوجه واليدين، والمسح في الوضوء كذلك يعم به العضو المسحوح.

وكان من الحجّة عليهم للآخرين: أنّ التيمم شبه بعضه بعضاً، فمنه التيمم على اليدين يعمان به، ومنه التيمم على الوجه يعم به، والوضوء ليس كذلك، لأنّ منه المسح على الخفين الذي لا تعمّان به، والمسح على الرأس الذي منه أشبه المسح على الخفين الذي منه المسح بالتيمم الذي ليس منه. فهذا هو النظر. وهو قول أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد وعامة أهل الكوفة سواهم . والله - تعالى - نسأله التوفيق.

1

—

,

,

1

تأويل قول الله تبارك وتعالى: {وأرجلكم إلى الكعبين}

هل هو على الغسل أو على المسح؟

قال الله - عز وجل - بعقب ما تلون في صدر الباب الأول - {وأرجلكم إلى الكعبين} (١) واختلف الناس في قراءة هذا الحرف وفيما ردوه إليه مما قبله، فقراءة بعضهم {وأرجلكم} بالكسر وردّوه إلى قوله {وامسحوا برؤوسكم}، وذهبوا إلى أن اللازم في الرجلين هو المسح عليهما لا غسلهما، فممن ذهب إلى هذا المعنى الحسن البصري والشعبي ومجاهد.

٣- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا أبو داود الطيالسي، عن قرّة، عن الحسن

i/9

أنه قرأ / {وأرجلكم} (٢)

٣١- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي، قال: حدثنا

حماد بن سلمة، عن عاصم، عن الشعبي، قال: نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل (٣).

٣٢- حدثنا إبراهيم، قال: حدثنا يعقوب، قال: حدثنا عبد الوارث قال: حدثنا حميد

الأعرج عن مجاهد أنه قرأ {وأرجلكم} (٤).

ورواوا في ذلك من الآثار عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما:

٣٣- حدثنا أبو أمية محمد بن إبراهيم قال: حدثنا محمد بن سعيد بن الأصبهي

قال: حدثنا شريك بن عبد الله عن السدي عن عبد خير عن علي - رضي الله عنه - أنه توضأ ومسح على ظهر القدمين وقال: لولا أنني رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعله لكان بطن القدم أحق من ظاهره (٥).

٣٤- حدثنا فهد بن سليمان قال: حدثنا أبو كريب قال: حدثنا عبدة بن سليمان عن

(١) سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٢) أخرجه الطحاوي أيضا هذا الأثر في كتابه شرح معاني الآثار ٤٠/١.

(٣) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٥٦، ونصه: "م جبريل - عليه السلام - فقد نزل بالمسح على القدمين . وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٨٠، ١٨١ (١٩/١) من طريق زيد البجلي عن الشعبي، وعن اسماعيل عن الشعبي ونصه: "نزل جبريل بالمسح على القدمين . وأخرجه أيب الطحاوي في كتابه 'شرح معاني الآثار' ١/ ٤. وأخرجه الطبري في تفسيره ١٢٨/٦ من طريق الطحاوي عن أنس

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ١٢٩/٦.

(٥) أخرجه أبو داود حديث ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ٤٢/١، وعبد الرزاق في المصنف حديث ٥٧ من طريق ابن عسبة عن أبي السواد، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٧٩ (١٩/١)، و لطيبي في تفسيره ١٢٨/٦ من طريق عبد الرزق.

محمد بن اسحاق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الحولاني عن ابن عباس قال: دخل عليّ علي بن أبي طالب وقد أراق الماء، فدعا بوضوء فجثناه بإناء من ماء فقال: يا ابن عباس، ألا أتوضأ لك كما رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتوضأ؟ قلت: بلى، فذاك أبي وأمي... فذكر حديثاً طويلاً... قال: ثم أخذ بيديه جميعاً حفنة مما فضل بهما على قدمه، وفي اليسرى مثل ذلك^(١).

٣٥ حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا الحجاج بن المنهال قال: حدثنا الهمام بن يحيى قال: حدثنا اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة قال: حدثنا علي بن يحيى بن خلاد عن أبيه عن عمه رفاعة بن رافع أنه كان جالساً عند النبي - صلى الله عليه وسلم - حين قال: "إنه لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله - عز وجل - فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين"^(٢).

واحتجوا في ذلك من النظر بالتييم فقالوا: لما كان حكم الوجه واليدين في الوضوء للصلاة الغسل، وحكم الرأس المسح بإجماع، وكان التيمم على الوجه واليدين المغسولين وكان مرتفعاً عن الرأس المسح، كان حكم الرجلين بحكم الرأس أشبه، إذ كان ما / يفعل بهما في الوضوء قد سقط في التيمم كما سقط عن الرأس ما كان يفعل به فيه.

وقرأه آخرون {وَأَرْجُلَكُمْ} بالنصب. ورووا ذلك عن رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن مسعود وابن عباس.

٣٦- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا أبو داود عن قيس بن عاصم عن زر أن عبد الله بن مسعود قرأ {وَأَرْجُلَكُمْ}^(٣).

٣٧- حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا سعيد بن منصور قال: سمعت هشيماً يقول: أخبرنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ {وَأَرْجُلَكُمْ} وقال: عاد إلى الغسل^(٤). ورووا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما استدلوا به على ما ذهبوا إليه منه.

٣٨ حدثنا أبو بكرة يكار قال: حدثنا عمرة بن يونس بن القاسم اليمامي قال: حدثنا عكرمة بن عمار قال: حدثنا يحيى بن أبي كثير قال حدثنا أبو سلمة قال: حدثنا أبو سالم

(١) أخرجه ابن خزيمة، حديث ١٥٣. والفتح لرباني ٩/٢ من طريق محمد بن اسحاق. والبيهقي في السنن ٧٤/١. وأحمد بن حنبل في المستدرك ٨٢/١.

(٢) أخرجه ابن ماجه، حديث ٤٧٧.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ١٢٧/٦. والبيهقي في السنن ٧٠/١.

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ١٢٧/٦. وبن أبي شعبة في المصنف حديث ١٨٩ (٢٠/١). والبيهقي في السنن ٧٠/١.

مولى المهري قال: سمعت عائشة رضي الله عنها تنادي عبدالرحمن: أسبغ الوضوء فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "ويل للأعقاب من النار" (١)

٣٩- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا أبو عاصم قال: حدثنا ابن عجلان عن المقبري عن أبي سلمة أنه سمع عائشة تقول: يا عبدالرحمن. ثم ذكر مثله (٢).

٤٠- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا اسرائيل عن أبي سحاق عن سعد بن أبي كريب عن جابر بن عبدالله قال: رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في قدم رجل لم يغسلها فقال: "ويل للعراقيب من النار" (٣).

٤١- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبدالله بن عمر قال: تخلف عنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفرة سافرناها فأدركنا وقد أرهقتنا صلاة العصر ونحن نتوضأ ونمسح على أرجلنا، فتنادى بأعلى صوته: "ويل للأعقاب من النار" مرتين أو ثلاثاً (٤).

٤٢- حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال: حدثنا وهب بن جرير عن شعبة عن منصور عن هلال بن يساف / عن أبي يحيى الأعرج عن عبدالله بن عمرو أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رأى قوماً توضأوا وكانوا تركوا من أرجلهم شيت فقال: ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء" (٥).

٤٣- حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا عبدالله بن رجاء الفداني قال: أخبرنا زائدة بن قدامة عن منصور بن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبدالله بن عمر قال: سافرنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مكة إلى المدينة فأتى على ماء بين مكة والمدينة وحضرت العصر، فتقدم ناس فأنتهينا إليهم وقد توضأوا وأعقبهم تلوح لم يمسها ماء فقال

(١) أخرجه مسلم طهارة ٩، حديث (٢١٣/١). وأبو عوانة في المسند ٢٣٠/١. والطبري في تفسيره ١٣٢/١. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٨/١.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٢٦٢ (٢٦/١). ابن ماجه، حديث ٤٦٩. وعبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٩. وأحمد بن حنبل في المسند ١٩١/٦. والطبري في تفسيره ١٣٢/٦. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٨/١.

(٣) أخرجه ابن ماجه، حديث ٤٧١. والطبري في تفسيره ١٣٢/٦ - ١٣٣ من طرق شعبة وسفيان ومحمد بن أبان. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٨/١.

(٤) أخرجه البهاري، العلم ٣٠ (٣٢/١). والوضوء ٢٧ (٤٩/١). ومسلم، طهارة ٩، حديث ٢٧ (٢١٤/١). ابن خزيمة، حديث ١٦٦. وأبو عوانة في المسند ٢٥٠/١. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٩/١.

(٥) أخرجه مسلم، طهارة ٩، حديث ٢٦ (٢١٤/١). وابن ماجه، حديث ٤٦٨. وأبو عوانة في المسند ٢٢٩/١. وأخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٣٩/١.

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "ويل للأعقاب من النار، أسبغوا الوضوء"^(١).

٤٤- حدثنا فهد، قال حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال أخبرنا سليمان بن بلال قال: حدثني سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة، قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "ويل للأعقاب من النار يوم القيامة"^(٢).

٤٥- حدثنا يونس، قال: حدثنا يحيى بن عبدالله بن بكير، قال حدثني الليث عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدي، قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار"^(٣).

٤٦- حدثنا الربيع بن سليمان الحميري قال: حدثنا أبو الأسود النصر بن عبد الجبار، قال: حدثنا الليث وابن لهيعة قالوا: أخبرنا حيوة عن عقبة بن مسلم قال: سمعت عبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدي يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم ذكر مثله^(٤).

قالوا: فلما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "ويل للأعقاب من النار" والأعقاب فغير ممسوحة في قول من يذهب إلى المسح، كما لا يمسخ من الخفين، وكما روى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في حديث عبيد الله الخولاني الذي ذكرناه في هذا الباب. دل ذلك على أن فرض الرجلين في الوضوء غير المسح.

ب قالوا/: ولما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد قال لهم في حديث جابر: "أسبغوا الوضوء" لما تركوا من أرجلهم، دل ذلك على أن الرجل توضع، ولا يكون ذلك إلا الغسل، لأنه لا يقال: وضأ فلان رأسه، وقد يقال: وضأ وجهه، ووضأ يديه إذا غسلهما، وقد يقال لغاسل يديه قبل الطعام: توضع، وكذلك يقال له بعد الطعام. قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "توضأوا مما غيرت النار"^(٥).

(١) أخرجه مسلم، طهارة ٩، حديث ٢٦ (٢١٤/١). وابن خزيمة، حديث ١٦١. وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٢٦٤ (٢٦/١). وأبو عوانة في المسند ٢٢٩/١. والبيهقي في السنن ٦٩/١. وأخرجه الطحاوي أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ٣٩/١.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٣٩/٦. وابن ماجه، حديث ٤٧٠. وعبد الرزق في المصنف حديث ٦٣. وابن خزيمة حديث ١٦٢. ومسلم، حديث ٣٠ (٢١٥/١).

(٣) أخرجه ابن خزيمة، حديث ١٦٣. ولدارقطني، ٩٥/١. والبيهقي ٧/١. وأخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٢٨٢/٢.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ١٩١/٤. (٥) أخرجه هذا الحديث: الترمذي ١١٤-١١٥ من طريق ابن عيينة. ومسلم، طهارة ٢٣. حديث ٩٠ (٢٧٢/١). وابن ماجه، حديث ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦ عن طريق أبي هريرة وعائشة وأنس بن مالك.

قالوا : ولما أراد منهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عموم الرجلين لما يفضلونه فيها حتى لا تبقى عليهم منها لمعة كان ذلك على الغسل، لا على المسح.

قالو : ولما وعدهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على تركهم مقدار اللمعة منها النار استحال أن يكون ذلك الوعيد إلا في ترك مفروض عليهم.

٤٧- حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي، قال: حدثنا علي بن معبد، قال: حدثنا عبيد الله بن عمرو عن أيوب عن أبي قلابة عن شرحبيل بن السمط أنه قال: من يحدثنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ فقال عمرو بن عبسة: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: 'إذا دعا الرجل بطهوره فغسل وجهه سقطت خطايا من وجهه وأطراف لحيته، فإذا غسل يديه سقطت خطايا من أطراف أنامله، فإذا مسح رأسه سقطت خطايا رأسه من أطراف شعره، فإذا غسل رجله خرجت خطايا رجله من بطون قدميه'(١).

٤٨- حدثنا حسن بن نصر البغدادي، قال: حدثنا ابن أبي مريم، قال: أخبرنا موسى بن يعقوب الزمعي، قال: حدثنا عباد بن أبي صالح السمان أنه سمع أباه يقول: سمعت أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: 'ما من مسلم يتوضأ فيغسل شيئاً من رجله إلا خرج مع قطرة الماء كل سيئة مشى بهما إليها'(٢).

٤٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثني يحيى بن عبد الحميد الحماني، قال: حدثنا قيس بن الربيع الأسدي عن الأسود بن قيس عن ثعلبة بن عباد العبدي عن أبيه قال / : ما أدرى كم حدثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أزواجا أو أفرادا، "ما من مسلم يتوضأ فيحسن الوضوء فيغسل وجهه حتى يسيل الماء على ذقنه، ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه، ويغسل رجله(٣) حتى يسيل الماء من قبل كعبيه(٤)، ثم يقوم فيصلي إلا غفر الله - عز وجل - له ما سلف من ذنبه"(٥).

قالوا: ففي هذه الآثار ذكر الثواب على غسل الرجلين، ولو كان فرضهم غير

(١) أخرجه الترمذي في باب ما جاء في فضل لطهور (٧/١). وابن ماجه، الطهارة، حديث ٢٨٠ بسند آخر رفعه إلى عمرو بن عبسة. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١٥٤، ذكر في الحديث أشياء أخرى ثم ذكر نص هذا الحديث (٣) أخرجه مسلم، طهارة ١١، حديث ٣٢ (٢١٥/١). والترمذي، حديث ٢، ولفظ الحديث فيهما: إذا توضأ لعبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء أو نحو هذا، وإذا غسل يديه خرجت من يديه من الذنوب وجاء في سند الحديث سهيل بن أبي صالح بدلا من عباد بن أبي صالح وأخرجه بنفس اللفظ والمتن ابن خزيمة، حديث ٤.

(٣) في الأصل: وجهه.

(٤) في الأصل: كعبيه.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١٥٦.

الغسل، إذا لما كان في غسلهما ثواب، ألا ترى من غسل رأسه في وضوئه لم يكن مثاباً علي ذلك، إذ كان فرضه فيه غير الغسل، فلو كانت القدمان في المسح مثل الرأس، إذا لما كان غاسلهما مثاباً على ذلك، ولكان كغاسل الرأس في الوضوء للصلاة.

وعارضوا أهل المقالة الأولى فيما احتجوا به من النظر الذي احتجوا به عليهم فقالوا: قد رأينا الجنب الواجد للماء، عليه أن يغسل بدنه كله، فإذا فقد الماء تيمم وجهه ويديه، وكان ذلك قد قام مقام الغسل، ولم يكن سقوط التيمم عن سائر لبدن سوى الرجلين، دليلاً على أن حكم الجنب في حال وجود الماء أن يمسخ ما سقط عنه التيمم في حال عدم الماء، فكانت هذه معارضة صحيحة. والقول عندنا في هذا الباب هو القول الأخير، وهو قول مالك وأبي حنيفة وسفيان وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي، وأكثر أهل العلم سواهم. والله لموفق.

تأويل قول الله تعالى: {وإن كنتم جنبا فاطهروا} - الآية

قال الله - جل ثناؤه {وإن كنتم جنبا فاطهروا} ^(١) ولم يبين لنا - عز وجل - في هذه الآية ما ذلك الطهور الذي أمرنا به؟ وبينه لنا في آية أخرى وهي قوله - عز وجل -: {ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا} ^(٢). وبين لنا أيضا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -، وفي أفعاله كيفية ذلك الغسل.

٥٠ - حدثنا أبو بكر، قال: حدثنا مؤمل بن اسماعيل، قال: حدثنا سفيان الثوري، عن أبي اسحاق عن سليمان بن صرد عن جبير / بن مطعم قال: ذكروا الغسل من الجنابة عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: 'أما أنا فأخذ بيدي ثلاثا فأفرغه على رأسي من الجنابة' ^(٣).

٥١ - حدثنا الربيع المرادي، قال: حدثنا أسد، قال: حدثنا اسرائيل عن أبي اسحاق عن سليمان بن صرد الخزاعي عن جبير بن مطعم قال: تذاكرنا غسل الجنابة عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال رجل منا: كيف نفعل؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'أما أنا فأخذ ملء كفي فأصب على رأسي، ثم أفيض بعد على سائر جسدي' ^(٤). وكان هذا المروي في السنة على لسان رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وأما المروي فيها من أفعاله فيما روى فيه عن عائشة وميمونة زوجتيه.

٥٢ - حدثنا يونس، قال: أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره، ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه، ثم يفيض الماء على جلده كل ^(٥).

(١) سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٢) سورة النساء، من الآية: ٤٣.

(٣) أخرجه البخاري، الغسل ٤ (٦٩/١)، ومسلم، الحيض ١١، حديث ٥٥ (٢٥٩/١)، والنسائي، حديث ٢٥ (١٣٥/١)، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩٩٥، وأبو داود، حديث ٢٣٩، وابن عوامة ٢٩٧/١، وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٦٨٣ (١١ / ١).

(٤) أخرجه مسلم، حيض، ١٢، حديث ٥٤ (٢٥٨/١) من طريق يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعد وأبي بكر بن أبي شيبه ونظر أيضا: مصادر الحديث السابق قبله.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ، طهارة ١٧، حديث ٦٧ (٤٤٠ / ١)، والبخاري، غسل ١ (٦٧/١)، ومسلم، حيض ٩، حديث ٣٦ (٢٥٤/١) عن طريق أبي بكر بن أبي شيبه ووكيع ومعاوية بن عمرو، والنسائي، حديث ٢٤٧ (١٣٤/١)، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩٩٩ من طريق ابن حريج.

٥٣- حدثنا محمد بن خزيمة، قال: حدثنا حجاج الأنماطي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يتوضأ من الجنابة، ثم يدخل يده اليمنى في الماء، ثم يخلل بها شق رأسه الأيمن ويتبع بها أصول الشعر، ثم يفعل بشق رأسه الأيسر بيده اليسرى كذلك حتى يستبرئ البشرة ثم يصب على رأسه الماء^(١). فزاد هذا الحديث على حديث مالك التبديية بالشق الأيمن من الرأس على الشق الأيسر في الوضوء للجنابة.

٥٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال: حدثنا حجاج، قال: حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة - رضى الله عنها - قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أراد أن يغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثلاثاً، ثم يأخذ يمينه فيصب على يساره فيغسل فرجه حتى ينقيه ثم يغسل / يديه غسلًا حسنًا، ثم يضمض ثلاثاً ويستنشق ثلاثاً ويغسل وجهه ثلاثاً ويغسل ذراعيه ثلاثاً ثم يصب على رأسه ثلاثاً ثم يغسل جسده غسلًا، فإذا خرج من مغتسله غسل رجليه^(٢).
ففي هذا الحديث زيادة على الحديث تفريق الوضوء.

٥٥- حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا أسد، قال: حدثنا وكيع عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب قال: حدثنا ابن عباس عن خالته ميمونة قالت: وضعت للنبي - صلى الله عليه وسلم - غسلًا فاغتسل من الجنابة فأكفأ الإماء بشماله على يمينه فغسل كفيه ثم أفاض على فرجه فغسله ثم قال بيده على الأرض أو الحائط، ثم تمضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ثلاثاً ثلاثاً ثم أفاض على رأسه الماء ثلاثاً، ثم أفاض على سائر جسده، ثم تنحى فغسل رجليه، قالت: فأتيته بثوب فقال بيده هكذا ينفض الماء، نفض الماء ورد الثوب^(٣).

ففي هذا الحديث وفي حديث أبي سلمة عن عائشة اكتفاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بصب الماء على رأسه من مسح رأسه، إذ كانت الإفاضة على الرأس يريد على

(١) أخرجه البخاري، غسل ١ (٦٨/١). ومسلم، حيض ٩، حديث ٣٥ (٢٥٣/١) من طريق أبي معاوية، وأبو داود، حديث ٢٤٢ وابن خزيمة، حديث ٢٤٢. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩٩٧ من طريق معمر. والدارقطني ١١٣/١ من طريق عبد الله بن قنبر.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٢٤٦ (١٣٤/١) ولم يذكر غسل رجليه. وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٦٧٤ بدون ذكر غسل رجليه.

(٣) أخرجه البخاري، غسل ٧، (٦٩/١). ومسلم، حيض ٩، حديث ٣٧ (٢٥٤/١). وأبو داود، حديث ٢٤٥. وابن خزيمة، حديث ٢٤١. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩٩٨ والدارقطني ١١٤/١، حديث ١٤. وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٦٧٢.

مسحه، فدل ذلك على أن سائر الأعضاء المأمور بغسلها في الجنابة، وفي الوضوء كذلك أيضا، وأنه إذا أوصل الماء إليها فقد سقط بذلك الفرض عنها.

ولم يبين لك - عز وجل - في هذه الآية ما الذي تؤدي به هذه الطهارة في الوضوء والغسل؟ ويبين لنا في غيرها من كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم - فقال في كتابه: {... وأنزلنا من السماء ماء طهورا} (١)، فكان ذلك على ماء السماء وهو المطر. ثم التمسنا حكم ماء الأرض فوجدنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - قد تنازعوا فيه فجعله بعضهم كماء السماء تؤدي به الفرائض في الطهارات كم تؤدي بماء لسماء، ولم يجعله بعضهم كذلك، ومنع أداء الفرائض به، فمن ذلك ما روى عن ابن عمر فيه.

٥٦- حدثنا يزيد بن سفيان، قال: حدثنا / معاذ بن هشام، قال: حدثنا أبي عن ١٢ ب قتادة عن عقبة بن صهبان عن ابن عمر قال: الصعيد أحب إلى منه يعني ماء البحر (٢). ومن ذلك ما روى عن عمرو بن العاص (٣) فيه:

٥٧ حدثنا محمد بن خزيمة، قال: حدثنا حجاج، قال: قال: حدثنا حماد عن قتادة عن أبي أيوب عن عبدالله بن عمرو أنه قال: سبعة أبحر وسبعة أنهر لا يجزيان من جنابة ولا من طهور (٤).

وخالفهما في ذلك ابن عباس.

٥٨- فحدثنا يزيد بن شهاب، قال: حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثنا أبي عن قتادة عن موسى بن سلمة وكريب وعكرمة عن ابن عباس أنه كان يقول: هم البحران لا يضرك بأيهما توضأت (٥).

ولما اختلفوا في ذلك طلبنا الوجه فيما اختلفوا فيه من كتاب الله - عز وجل - فوجدنا الله - عز وجل - قد قال في كتابه بعقب ما ذكره من الطهارات بالماء: {فلم تجدوا ماء} (٦) فعم بذلك المياه كلها {فتيمموا صعيدا طيبا} (٦). ولم يبيح التيمم إلا عند عدم المياه

(١) سورة الفرقان، من الآية. ٤٨.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٣٧٣ (١٣١/١) ونصه فيه: "التيمم أحب لي من الوضوء من ماء البحر".

(٣) في لأصل "العصى".

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٣٧٤ (١٣١/١) ونصه فيه: "ماء البحر لا يجزي من وضوء ولا جنابة، إن تحث لبحر بارأ ثم ماء ثم نار".

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٣٦٢ (١٣٠/١) وزاد: "ماء البحر وماء الفرات، ونظر أيضا لزوائد ٢١٦/١".

(٦) سورة المائدة، من الآية ٦.

ففي ذلك دليل عند وجودها مباح له التطهر بها. والتمسنا ذلك من سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجدنا فيها ما.

٥٩- حدثنا نصار بن حرب المسمعي، قال: حدثنا عبدالرحمن بن مهدي، قال: حدثنا مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن المغيرة بن أبي بردة عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال في ماء البحر: "هو الطهور ماؤه الحل ميتته" (١).

٦٠- حدثنا يونس، قال: أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن آل ابن الأزرق أن المغيرة بن أبي بردة وهو من بني عبدالدار أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول: سأل رجل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله إننا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن توضعنا به عطشنا أفنتوضأ من ماء البحر؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "هو الطهور ماؤه الحل ميتته" (٢).

٦١- حدثنا ابن خزيمة قال: حدثنا حجاج، قال: حدثنا حماد بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن المغيرة بن عبدالله عن أبيه / أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "هو الطهور ماؤه الحلال ميتته" (٣).

٦٢- حدثنا محمد بن عبدالله بن عبدالحكم قال: حدثنا حجاج بن رشدين، قال حدثنا عبدالجبار بن عمر عن عبد ربه بن سعيد عن المغيرة بن أبي بردة عن عبدالله المدلجي، قال: كنا نركب أرماتنا في البحر، فنحمل معنا الماء القليل، فإذا توضعنا به عطشنا، وإذا توضعنا بماء البحر كفانا، فذكرنا ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فقال 'هو الطهور ماؤه الحل ميتته' (٤).

٦٣- حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا شعيب بن الليث، قال: حدثنا الليث عن يزيد

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٨٣. وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٣٧٢ (١/١٣١). وأحمد بن حنبل في المسند (

بتحقيق محمد شاكر)، حديث ٧٢٣٢ (٢/٢٣٧).

(٢) أخرجه مالك في لموطأ، طهارة ٣، حديث ١٢ (١/٢٢). وأبو داود، حديث ٨٣. وابن ماجه، حديث ٤٠٠. والنسائي،

حديث ٥٩، ٣٣٢ (١/١٧٦، ٥٠). وابن خزيمة، حديث ١١١. والترمذي حديث ٥٧، ٦٩. والدارقطني ٣٦/١، حديث

١٣. وأحمد في المسند ٣٦١/٢.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٣٦٥/٥.

(٤) أخرجه عبد لرزاق في المصنف، حديث ٣٢١ من طريق الثوري وابن عينة عن يحيى بن سعيد عن المغيرة بن عبدالله. وابن أبي شيبة في المصنف حديث ١٣٥٨ (١/١٣٠) من طريق أبي بكر عن عبدالرحمن بن سليمان عن يحيى بن سعيد عن

عبد لله بن المغيرة. وابن خزيمة ٥٩/١ ضمن الحديث ١١١

بن أبي حبيب عن أبي كثير جلاح أن سعيد بن أبي سلمة المخزومي أخبره أن المغيرة بن أبي بردة أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول: كنا عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوماً فجاءه صياد فقال: يا رسول الله إننا ننطلق في البحرين نريد الصيد، فيحمل أحدنا معه الاداة أو الاثنين وهو يرجو أن يجد الصيد قريباً، فربما وجده كذلك، وربما لم يجد الصيد حتى يبلغ من البحرين مكاناً لم يظن أن يبلغه، فلعله يحتلم أو يتوضأ، فإن اغتسل أو توضأ به في كل صلاة فقد الماء فلعل أحدنا أن يهلكه العطش فما ترى يا رسول الله في ماء البحر، أنغتسل به أو نتوضأ إذا خفنا ذلك؟ فزعم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'نعم، فاغتسلوا منه وتوضأوا فإنه الطهور ماؤه الحل ميتة' (١).

٦٤- حدثنا محمد بن عبدالله بن عبدالحكم قال: حدثنا أبي وحدثنا علي بن عبد الرحمن بن المغيرة قال: حدثنا يحيى بن عبدالله بن بكير قال: أخبرنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن بكر بن سواد عن مسلم بن مخشى أنه حدثه أن الفراشي قال: كنت أصيد في البحر الأخضر على أرماث وكنت أحمل قرية لي فيها ماء، فإذا لم أتوضأ من القرية رفق ذلك بي وبقيت لي، فجئت نبي الله - صلى الله عليه وسلم - فقصصت عليه ذلك فقال: "هو الطهور ماؤه الحل ميتة" (٢).

٦٥- حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا أسد / قال: حدثنا حاتم بن اسماعيل عن حميد بن صخر عن عباس بن عباس المصري عن عبدالله بن رزية عن العركي الذي سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله إن تركب الأرماث فنبعد في البحر ومعنا ماء لشفاها، فإن توضأنا به متنا عطشاً وتزعمون في ماء البحر أنه ليس بطهور، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "ماؤه طهور وميتته حلال" (٣).

فدل ذلك على طهور ماء البحر وإنه كما المطر، ولما عقلنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - استواء الحكم في مساب البحار كلها من العذب والملح ثبت استواء الحكم في مياهها كلها.

وأما مياه الآبار والغدران والماء الراكد في الآجام ونحوها فقد جاءت السنة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مشروحة بطهارة ذلك.

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٨٧/٢ ونص الحديث فيه: قال: نعم، فإنه الحل ميتة الطهور ماؤه. والبيهقي ٣/١. وكذلك رواه الحاكم في المستدرک ١/١٤١.

(٢) أخرجه ابن ماجه، حدث ١ ٤١ إلا أنه ذكر وكانت لي قرية أجعل فيها ماء، وأني توضأت بماء البحر فذكرت ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: هو لظهور ماؤه حل ميتة. والترمذي ١/١٠١. وانظر أيضاً: نصب الراية ١/٩٩.

(٣) الزوائد ١/٢١٥ باب في ماء البحر. ورواه الطبراني في معجمه الكبير. وقال: استنده حسن.

٦٦- حدثنا إبراهيم بن أبي داود قال: حدثنا عيسى بن إبراهيم الركي قال: حدثنا عبدالعزيز بن مسلم القسملی قال: حدثنا مسلم^(١) عن خالد بن أبي نوف عن سليط قال أبو جعفر وهو ابن أيوب عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال: أتيت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يتوضأ من بئر بضاعة فقلت: يا رسول الله أتتوضأ منها وهي يلقي فيها ما يلقي من التثان؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "الماء لا ينجسه شيء"^(٢).

٦٧- حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا أحمد بن خالد الوهبي قال: حدثنا محمد بن اسحق عن سليط بن أيوب عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع عن أبي سعيد الخدري أنه قيل: يا رسول الله إنه يستقي لك من بئر بضاعة وهي بئر يطرح فيها عذرة الناس ومحايض النساء ولحم الكلاب فقل: "إن الماء طهور لا ينجسه شيء"^(٣).

٦٨- حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الأنصاري قال: حدثنا عبد الله ابن يزيد المقرئ قال: سمعت ابن عون يحدث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: "نهى أو نهى أن يبول الرجل في الماء الدائم أو الراكد ثم يتوضأ منه أو يغتسل منه"^(٤).

٦٩- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب قال: حدثني عمرو بن الحارث/عن بكير بن عبد الله حدثه أن أبا السائب مولى هشام بن زهرة حدثه أنه سمع أب هريرة يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب فقال: كيف يفعل يا أبا هريرة؟ فقال: يتناوله تناولا"^(٥).

فدل ذلك على طهارة المياه كلها من العذبة والملح وماء البحار، وماء الغدران، وماء الآبار. وهذا قول أبي حنيفة، وابن أبي ليلى، ومالك، والأوزاعي، والثوري، والشافعي، وسائر أهل العلم غير ما ذكرنا في صدر هذا الباب بخلاف ذلك في ماء البحر الملح.

(١) في شرح معاني الآثار ١٢/١ 'مطرف بدل مسلم'.

(٢) أخرجه لسناني، حديث ٣٢٧ (١٧٤/١). وأبو داود، حديث ٦٧. وأحمد بن حنبل في المسند ٢٣٥/١، ٢٨٤، ٣٠٨ من بن عيس.

(٣) أخرجه الترمذی، حديث ٦٦. ولسناني، حديث ٣٢٦ (١٧٤/١). وأبو داود، حديث ٦٦. وابن أبي شيبة، حديث ١٤٨٢ (١٤١/١). والبيهقي ٤/١. وأحمد بن حنبل في المسند ٨٦/٣.

(٤) أخرجه البحاري، طهارة ٦٨ (٦٥/١) من طريق عبد الرحمن بن هرمز الأعرج. ومسلم الطهارة ٢٨، حديث ٩٥ (٢٣٥/١). وأبو داود حديث ٦٩. وابن ماجه حديث ٣٥٢ من طريق ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة. ولسناني، حديث ٤٠٠ (١٩٧/١). وابن خزيمة، حديث ٩٤ من طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة، وجاء نص الحديث فيه: "لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه أو يشرب".

(٥) أخرجه مسلم، الطهارة ٢٩، حديث ٩٧ (٢٣٦/١). ولسناني، حديث ٣٩٦ (١٩٧/١) وبن خزيمة، حديث ٩٣.

تأويل قول الله تعالى: {وإن كنتم مرضى}

قال الله - عز وجل ثناؤه -: {وإن كنتم مرضى} ^(١) ولم يبين لنا - عز وجل - ذلك المرض من أي الأمراض هو في كتابه، ولا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -، ولكننا وجدناه مروياً عن عبدالله بن عباس:

٧- حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال: حدثنا أبو الوليد لطيب السبي عن زائدة بن قدامة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس {وإن كنتم مرضى} قال: 'هو المجذور وصاحب القرحة في سبيل الله - عز وجل - إذا خاف إن هو اغتسل بالماء أن يموت تيمم' ^(٢).

فأعلمنا أنه هو المريض الذي يخاف عليه من الماء. وقد وجدنا الله - عز وجل - أباح بالمرض الإفطار من الصيام في أية أخرى وهو قوله - عز وجل - : {فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر} ^(٣). فكان المرض المراد في هذه الآية هو المرض المخوف مع الصيام فيه، وكذلك المرض المراد في الآية الأخرى هو المخوف مع الوضوء منه. وهذا قول مالك وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد .

تأويل قول الله عز وجل: {أو على سفر}

قال الله - جل ثناؤه: {أو على سفر} ^(٤) ولم يبين لنا - عز وجل - في كتابه ذلك السفر ما هو؟ ولم نعلم بين أهل العلم اختلاف فيمن سافر مقدار ساعة لا يريد ما هو أكثر منها / حكم المقيم في إتمام الصلاة وفي الطهارة بالماء وأنه ليس له أن يتيمم وإن ^{١٤ ب} أعوز الماء كما لا يتيمم في المصر. وإن أئز الماء فعلمنا أن السفر المرد في هذه الآية

(١) سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٢) أخرجه الدارقطني، السيم، حديث ٩ (١٧٧/١) من طريق يوسف بن موسى، والبيهقي، ٢٢٤/١ من طريق جرير عن عطاء بن السائب وابن خزيمة، حديث ٢٧٢ من طريق يوسف بن موسى، قال أبو بكر: هذا خبر لم يرفعه غير عطاء بن السائب.

(٣) سورة البقرة، من الآية: ١٨٥.

(٤) سورة المائدة، من الآية: ٦.

سفر^(١) له مقدار معلوم. فوجدنا أن المقادير المؤقتة في السفر قد رويت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها آثار مختلفة فمنها ما قصد فيه إلى ذكر البريد.

٧١- حدثنا أبو بكر قال: حدثنا أبو عمر الضريز عن حماد بن سلمة قال: أخبرنا سهيل بن أبي صالح عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لا تسافر امرأة بريداً إلا مع زوج أو ذى محرم'^(٢).

٧٢- حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا معلى بن أسد قال: حدثنا عبدالعزيز بن المختار عن سهيل بن أبي صالح عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لا تسافر امرأة بريداً إلا ومعها ذو محرم عليها'^(٣). ومنها ما قصد فيه إلى ذكر اليوم.

٧٣- حدثنا حسين بن نصر قال: سمعت يزيد بن هارون قال: أخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : 'لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر يوماً إلا مع ذى محرم'^(٤).

٧٤- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٥).

٧٥- حدثنا أبو أمية قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثني شيبان بن عبد الرحمن عن يحيى بن أبي كثير عن سعيد بن أبيه أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لا يحل لامرأة تسافر يوماً فما فوقه إلا ومعها ذو حرمة'^(٦). ومنها ما قصد فيه إلى ذكر الليلتين.

٧٦- حدثنا أبو بكر قال: حدثنا سعيد بن عامر الضبيعي قال: حدثني شعبة عن عبد الملك بن عمار عن قرعة مولى زياد عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله -

(١) في لأصل سفر.

(٢) أخرجه البخاري، تقصير الصلاة ٤ (٣٥/٢)، وابن خزيمة، حديث ٢٥٢٦. وأخرجه أيضا الطحاوي في شرح معاني الآثار، ١١٢/٢.

(٣) أخرجه البخاري، تقصير الصلاة ٤ (٣٦/٢) وأبو داود، الحديث ١٧٢٥ وابن خزيمة، الحديث ٢٥٢٦. قال أبو بكر: البريد: اثنتان عشر ميلاً بالهاتمي. وانظر أيضاً: شرح معاني الآثار ١١٢/٢.

(٤) أخرجه البخاري، تقصير الصلاة، ٤ (٣٥/٢) ومسلم، حج ٧٤، حديث ٤٢٠ (٩٧٧/٢) وابن خزيمة، حديث ٢٥٢٣. وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٢٥١، ٤٣٧. وأخرجه أئمة الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار، ١١٣/٢.

(٥) أخرجه البخاري، تقصير الصلاة، ٤ (٣٦/٢). ومسلم، الحج ٧٤، حديث ٤٢١ (٩٧٧/٢). وابن خزيمة، حديث ٢٥٢٤. وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٢٣٦. وأخرجه الطحاوي أيضاً في كتابه شرح معاني الآثار ١١٣/٢.

(٦) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند، ٤٢٣/٢. وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ١١٣/٢.

صلى الله عليه وسلم - يقول: 'لا تسافر المرأة مسيرة / ليلتين إلا مع زوج أو ذى ١٥ أ
محرم' (١).

ومنها ما قصد فيه إلى ذكر الثلاثة الأيام.

✓ ٧٧- حدثنا أبو أمية قال: حدثنا قبيصة بن عقبة قال: حدثنا سفيان عن عبد الله بن
عمر عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "لا يحل لامرأة
أن تسافر ثلاثة أيام إلا مع محرم" (٢).

✓ ٧٨- حدثنا ابن أبي داود حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٣).

✓ ٧٩- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا مكى بن إبراهيم، قال: حدثنا ابن جريج
قال: حدثنا عبد الكريم بن مالك، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال:
قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : "لا تسافر امرأة إلا مع ذى محرم مسيرة
ثلاث" (٤).

✓ ٨٠- حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال: حدثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن
أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "لا
تسافر المرأة سفرا ثلاثة أيام فصاعدا إلا ومعها زوجها أو ابنها أو أخوها أو ذو محرم
منها" (٥).

✓ ٨١- حدثنا فهد قال: حدثنا عمرو بن حفص بن غياث قال: حدثني أبي عن الأعمش
فذكر بإسناده مثله (٦).

✓ ٨٢- حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا محمد بن منهل قال: حدثنا يزيد بن زريع قال:
حدثنا روح بن الهيثم عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله

(١) أخرجه البخارى، مسند مكة ٦ (٥٨/٢) وجزء الصد ٢٦ (٢١٩/٢)، والصوم ٦٧، (٢٤٩/٢). وذكر في سنده
"عمير" بدل "عمار". ومسلم، الحج ٧٤، حديث ٤١٥، ٤١٦ (٩٧٦/٢). وأحمد بن حنبل في المسند ٧١/٣. وأخرجه
أيضا لطحاوى في شرح معاني الآثار ١١٣/٢.

(٢) أخرجه البخارى، تقصير الصلاة ٤ (٣٥/٢). ومسلم، الحج ٧٤، حديث ٤١٣ (٩٧٥/٢) وابن خزيمة، حديث ٢٥٢١
وابن أبي شيبة في المصنف ٥/٤ وأحمد بن حنبل في المسند ١٤٣/٢.

(٣) أخرجه البخارى، تقصير الصلاة ٤ (٣٥/٢). ومسلم، الحج ٧٤، حديث ٤١٤ من لضحك؛ وأحمد بن حنبل في المسند
١٩، ١٣/٢. وأخرجه أيضا لطحاوى في كتابه شرح معاني الآثار ١١٣/٢.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٨٢/٢. وأخرجه الطحاوى أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ١١٣/٢.

(٥) أخرجه مسلم، الحج ٧٤، حديث ٤٢٣ وابن ماجه، حديث ٢٩٣٠. وابن خزيمة، حديث ٢٥١٩. وابن أبي شيبة في المصنف
٤/٤. وأحمد في المسند ٥٤/٣. والطحاوى في شرح معاني الآثار ١١٤/٢.

(٦) أخرجه أيضا الطحاوى في شرح معاني الآثار ١١٤/٢.

- صلى الله عليه وسلم - : "لا يحل لامرأة تسافر مسيرة ثلاثة أيام إلا مع رجل يحرم عليها نكاحه"^(١).

فلم وجدنا هذه الآثار مقصودا بالنهي فيها عن سفر المرأة بلا محرم أو بلا زوج إلى وقت يعينه على الاختلاف المذكور فيها عقلت أنه لم يقصد إلى وقت من الأوقات فيها، إلاً وحكمه خلاف حكم ما هو دونه من الأوقات، وعقلنا أن أقلها ينهى عما فوقه منها فصاعداً، وأنه إن كان النهي عن أقلها كان أولى، فقد وكد ذلك النهي / عن أكثرها وإن كان النهي عن أكثرها أولى، ثم كان النهي عن أقلها بعد ذلك أحدث نهياً عن ذلك القليل، وبقي النهي في الكثير على ما كان عليه، فقد أحطنا علماً ببقاء النهي في الكثير وهو الثلاثة الأيام فستعملناه ولم نحط علماً ببقاء النهي فيما هو أقل منها فألقيناه، وجعلنا السفر المباح فيه التيمم عند اعواز الماء السفر الذي مقدار ثلاثة أيام فصاعداً، وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد.

تأويل قوله تعالى: {أو لامستم النساء}

قال الله - عز وجل - : {أو لامستم النساء} - (٢) فلم يبين لنا - عز وجل - في كتابه هذا اللمس، ما هو؟ فاختلف أهل العلم فيه فقالت طائفة منهم: هو ما دون الجماع من القبلة واللمس باليد وما أشبههما، ورووا ذلك عن ابن مسعود وابن عمر.

٨٣- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا عثمان بن عمر عن شعيب عن مخارق عن طارق بن شهاب عن عبد الله في قول الله - عز وجل - : {أو لامستم النساء} قال قولاً معناه: ما دون الجماع.^(٣)

٨٤- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أنه كان يقول: قبلة الرجل امرأته وجسها بيده من الملامسة، فمن قبل امرأته أو جسها بيده فعليه الوضوء^(٤).

(١) أخرجه مسلم، الحج ٧٤، حديث ٤٢٢ (٩٧٧/٢)، وابن خزيمة، حديث ٢٥٢٧.

(٢) سورة النساء، من الآية: ٤٣، سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ١٠٤/٥، والبيهقي في السنن ١٢٤/١.

(٤) أخرجه مالك في لموطأ، الطهارة ١٦، حديث ٦٤ والدارقطني ١٤٤/١ ناب صفة ما ينقض الوضوء، وما روى في الملامسة والقبلة، لحدث ٣٨، ولسحق في السنن ١٢٤/١.

قالوا: فدل على ذلك كتاب الله - عز وجل -، قال الله - جل ثناؤه -: {فلمسوه بأيديهم} (١) ودلت عليه سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنهيته عن الملامسة وهي المس باليد .

وقالت طائفة منهم: هو الجماع، ولأن الله - عز وجل - كنى عنه. ورووا ذلك عن ابن عباس.

٨٥- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا وهب بن جرير عن شعيب عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال: تذاكرن اللمس، فقال ناس من الموالي ليس من الجماع، وقال ناس من العرب هو الجماع، فذكرت ذلك لابن عباس فقال: مع أيهم كنت؟ قلت: مع الموالي، قال: غلبت الموالي، أن اللمس والمباشرة من / الجماع، ولكن الله عز وجل يكتني (٢).

٨٦- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا أبو حنيفة عن عطاء عن ابن عباس قال: ليس في القبلة وضوء (٣).

قالوا: ولما كان اللمس هو المس قد عاد إليه في المعنى، وقد وجدنا الله - عز وجل - سمي الجماع مسًا فقال: {وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن} (٤) أو تمسوهن على ما قرئت، فكان ذلك هو الجماع. وقال - عز وجل - : {لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن} (٥) أو تمسوهن على ما قرئت، فكان المس ها هنا هو الجماع، وكذلك اللمس المراجع معناه إلى معنى المس، هو الجماع.

فإن قال قائل: إنما جعلنا اللمس ما دون الجماع لأننا وجدنا القرآن قد جاء بذكر المس في موضعين، وجاء بذكر اللمس في موضع، وكان الموضع الذي تنازعنا فيه هو اللمس في أحد الموضعين المذكور فيهما، عطفته على الموضع الآخر منهما، وجعلناه أولى به. لأن اللمس بالمس أشبه من المس باللمس، إذ كان قد وافقه في اسمه ومعناه.

قيل له: إن الله - عز وجل - لم يطلق اللمس في الموضع الذي أجمعنا عليه، لأنه قال

(١) سورة الأنعام، من الآية: ٧.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١/٥ من طريق يزيد بن زريع عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير. وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٥٠٦ من طريق قتادة باختلاف في اللفظ. وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ١٧٤٤ (١٧٦/١) والبيهقي في السنن ١/٢٥٠.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٤٧٩، ٤٨ (٤٤/١) من طريق حجاج عن عطاء عن ابن عباس، ومن طريق وكيع عن سفيان عن عبد الكريم عن عطاء. والدارقطني ١/١٤٣ باب صفة ما يتقضى الوضوء وما روى في الملامسة والقبلة، حديث ٣٩، ٣٢ من طريق الحجاج بن أرطاة عن عطاء عن ابن عباس. ومن طريق لأعمش عن جبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

(٤) سورة البقرة، من الآية: ٢٣٧.

(٥) سورة البقرة، من الآية: ٢٣٦.

- عز وجل - : { فلمسوه بأيديهم } فبين أن ذلك اللمس المس باليد، وكان فيما لا يجوز فيه الجماع.

وكان الموضع الآخر الذي اختلفت فيه مطلقا بغير ذكر يد ولا غيرها وكان باللمس المطلق أولى منه باللمس المذكور باليد.

قال: وقد دل على ما ذهب إليه في اللمس أنه الجماع، ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في تركه الوضوء من القبلة فذكروا في ذلك ما.

٨٧- حدثنا علي بن شبة، قال حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري، قال: حدثنا وكيع ابن الجراح، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبّل امرأة من نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ، فقلت من هي إلا أنت فضحكت^(١).

٨٨- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال: حدثنا عبد الحميد الحماني، عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة - رضى الله عنها - / أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يخرج إلى الصلاة فيلقى المرأة من نسائه فيقبلها ثم يصلي وما يمس ماء^(٢).

٨٩- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو غسان مالك بن اسماعيل النهدي قال: حدثنا أبو بكر بن عباد، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عروة، عن عائشة قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقبّل ثم يصلي ولا يتوضأ^(٣).

قالوا: قد نزلت سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على اللمس الذي أوجب الله - عز وجل - فيه ما أوجب من الطهارة في كتابه، هو خلاف القبلة وهو الجماع.

قالوا: وحجة أخرى في القول الذي ذهب إليه ابن عباس في اللمس على من ذهب فيه مذهب ابن مسعود وابن عمر. وذلك أن من ذهب فيه مذهب ابن عباس، وجعله الجماع أوجب فيه الغسل بالماء إذا كان الماء موجودا، والتيمم بالصعيد إذا كان الماء معدوما.

(١) أخرجه أبو داود. حديث ١٧٩. والترمذي، حديث ٨٦ (١٣٣/١). وابن ماجه، حديث ٥٢١. والطبري في تفسيره ١٠٥/٥. وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٤٧٨ (٤٤/١) والبيهقي ١٢٥/١. ولدارقطني ١٣٨/١ في باب صفة ما ينقض الوضوء وما روى في الملازمة والقبلة، حديث ١٥. وأحمد بن حنبل في المسند ٢١٠/٦. وانظر أيضا: اعلاء السنن ١١١/١.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ١٧٠ (٤/١). والطبري في تفسيره ١٠٥/٥. والدارقطني ١٣٨/١ في باب ما ينقض الوضوء وما روى في الملازمة والقبلة، حديث ١٦.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره، ١٠٥/٥. ولدارقطني ١٣٨/١. حديث ١٧.

وأباح للحدثين بما سوى الجماع من الجنابات التيمم بالصعيد وبما كان يجزىء منه التوضؤ بالماء لو كان الماء موجودا أو كان التيمم لما كان عندهم عند عدم الماء يقوم مقام الغسل بالماء إذ كان الماء موجودا، كان يقوم مقام الوضوء إذا كان الماء معدوما فيما الفرض فيه الوضوء ولو كان الماء موجودا.

وكان من ذهب مذهب ابن مسعود وابن عمر، إذ جعلوا الملامسة ما دون الجماع إباحة التيمم فيها، إذا كان الماء معدوما، وجعلوا بدلا من الوضوء بالماء إذا كان الماء موجودا، ولم يجعلوا في حال عدم الماء بدلا من الغسل لو كان الماء موجودا، ولم يبيح للجنب التيمم فيما روى عنهما في ذلك ما.

٩٠- حدثنا فهد قال: حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال: حدثنا أبي عن الأعمش قال: سمعت شقيق بن سلمة قال: كنت عند عبدالله وأبي موسى فقال أبو موسى: يا أبا عبدالرحمن أرأيت إذا أجنب الرجل فلم يجد ماء كيف يصنع؟ فقال عبدالله: لا يصلي حتى يجد الماء، قال أبو موسى: وكيف تصنع بقول عمار بن ياسر حين قال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: كان يكفيك يعني التيمم، فقال عبدالله ألم تر إلى عمر لم يقنع بذلك / ١٧ أ منه. فقال أبو موسى: فدعنا من قول عمار، وكيف نصنع بهذه الآية في النساء؟ فما درى عبدالله ما يقول فقال: إنا لو رخصنا لهم في هذا لأوشك ما إذا برد على أحدهم أن يدعه وتيمم، فقلت لشقيق: فإنما كرهه عبدالله لهذا؟ فقال: نعم^(١).

٩١- حدثنا يحيى بن عثمان قال: حدثنا نعيم بن حماد قال: حدثنا يحيى بن حمزة عن الوضين بن عطاء عن يزيد بن مرثد عن ابن عمر وابن عباس في الرجل يصيب أهله وهو لا يجد الماء فقال ابن عمر: لا يفعل، وقال ابن عباس: لا بأس وهما في سفر. ثم إن ابن عباس أصاب من جارية له فحضرت الصلاة فتيمم فصلينا جميعا^(٢).

فهذا ابن مسعود وابن عمر لما كان من رأيهما أن الملامسة هي ما دون الجماع، وكان التيمم المذكور في الآية للملامسة، منعنا الجنب من التيمم.

ولما كان من مذهب ابن عباس وأبي موسى أن الملامسة هي الجماع، أباحا للجنب التيمم إذا كان التيمم مذكورا بعقب الملامسة. وهذا أبو موسى قد تابع ابن عباس في أن

(١) أخرجه البخاري، لتيمم ٧ (١/٩) ومسلم، الحيض ٢٨، حديث ١١٠ (١/٢٨). وأبو داود، حديث ٣٢١ والنسائي، حديث ٣٢٠ (١/١٧٠). والدارقطني ١٧٩/١ في باب التيمم. حديث ١٥ من طريق الحسين بن اسماعيل. وابن خزيمة، حديث ٢٧٠. وأبو عوانة في المسند ٣٠٣/١. والبيهقي ٢٢٦/١.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ٢١٨/١ من طريق أبي عبدالله الحافظ عن أبي بكر بن سحاق عن سماعة بن قتبية عن يحيى بن يحيى عن جرير عن أشعث عن جعفر عن سعيد عن ابن عباس أنه أصاب من جاريته وأنه تيمم فصلى بهم وهو متيمم.

الملامسة الجماع، وتابعه في إباحة الجنب التيمم، وحاج عبدالله بن مسعود بالآية التي في سورة النساء، وأن الملامسة المذكورة فيها هي الجماع، فلم يدفعه ابن مسعود عن ذلك ولم يكن منعه الجنب من التيمم لخلافه إياه في تأويل الآية، وإنما كان بالعلة التي اعتل بها. ولما وقفنا من مذاهب أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ما ذكرنا، عقلنا بذلك أن الذين أباحوا التيمم في الجماع عند عدم الماء، هم الذين جعلوا الملامسة المذكورة في الآية للجماع، وأن الذين منعوا من التيمم في الجماع عند عدم الماء هم الذين جعلوا الملامسة المذكورة في الآية م دون الجماع، وأنهم ذهبوا إلى أن التيمم لما جعل بدلا من الوضوء، لم يكن بدلا من الغسل. ثم وجدنا السنة الثابتة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الجنب إذا عدم الماء أنه يتيمم، وقد روى ذلك عنه عمار بن ياسر وغيره.

٩٢- حدثنا عيسى بن ابراهيم الغافقي قال: حدثنا ابن عيينة، عن أبي اسحاق، عن ناجية عن عمار - رضي الله عنه - قال: أصابتني جنابة وليس معي ماء، فتممعت كما تتممك الدابة وأتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - / فذكرت ذلك له فقال: أما كان يكفيك التيمم! (١).

٩٣- حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس قال: حدثنا اسرائيل عن أبي اسحاق عن ناجية بن كعب قال: قارى ابن مسعود وعمار في الرجل تصيبه الجنابة، ولا يجد الماء فقال ابن مسعود: لا يصلي حتى يجد الماء، وقال عمار: كنت في الإبل فأصابتني جنابة، فلم أقدر على الماء فتممعت كما يتممك الحمار، ثم أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكرت ذلك له فقال: إنما كان يكفيك من ذلك أن تيمم بالصعيد، فإذا قدرت على الماء اغتسلت! (٢).

فوقفنا بذلك على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أباح للجنب التيمم عند عدم الماء من سننه التيمم للجنابة عند عدم الماء، وفي ثبوت ذلك عنه - صلى الله عليه وسلم - ثبوت قول من جعل الملامسة التي ذكرها الله - عز وجل - للجماع. وقد سد ذلك أيضا ما قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حمله أممة ابنة أبي العاص في الصلاة.

٩٤- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن عامر بن عبدالله بن

(١) أخرجه لسانى. حديث ٣١٣ (١٦٦/١). وعبدلرزاق في لمصنف، حدث ٩١٤. والبيهقى فى السنن، ٢١٦/١ من طريق معمر عن أبي اسحاق.
(٢) أخرجه البيهقى فى السنن، ٢٢٠/١.

الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة السلمي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يصلى وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهي ابنة أبي العاص بن ربيعة بن عبد شمس، فإذا سجد وضعها، وإذا قام حملها^(١).

٩٥- حدثنا عبد الملك بن مروان أبو بشر الرقى قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال: أخبرني عامر بن عبدالله بن الزبير أن عمرو بن سليم الزرقى أخبره أنه سمع أبا قتادة يقول: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلى وأمامة ابنة زينب بنت النبي - صلى الله عليه وسلم - وهي ابنة أبي العاص بن الربيع على رقبته، إذا ركع وضعها، وإذا قام من سجوده أخذها فأعادها على رقبته^(٢).

٩٦- حدثنا أبو أمية قال: حدثنا خالد بن مخلد القطواني قال: حدثنا سليمان بن بلال قال: حدثني محمد بن عجلان قال: أخبرني عامر بن عبدالله بن الزبير وسعيد بن أبي سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم الزرقى، عن أبي قتادة الأنصارى / قال رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلى وأمامة على رقبته يحملها إذا ركع وضعها، وإذا قام أعادها^(٣). / ١٨

٩٧- حدثنا أبو بكرة قال حدثنا أبو عاصم قال: حدثنا ابن عجلان عن المقبرى عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٤).

٩٨- حدثنا أبو أمية قال: حدثنا أبو عاصم عن ابن عجلان عن عامر بن عبدالله بن الزبير وسعيد بن أبي سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٥).

٩٩- حدثنا محمد بن علي البغدادي قال حدثنا خلف بن هشام البزار قال: حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن عبدالله بن الحارث قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلى وأمامة ابنة زينب ابنة أبي العاص عنده، فإذا ركع وضعها، وإذا قام حملها^(٦).

(١) أخرجه البخارى، الصلاة ١٠٦ (١٣١/١). ومسلم، المساجد ٩ حديث ٤١ (٣٨٥/١). وأبو داود، حديث ٩١٧ والنسائى، حديث ٨٢٧ (٩٥/٢). وأبو عوانة فى مسنده ١٤٥/٢. والبيهقى فى السنن، ٢٦٢/٢.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٩١٨ من طريق الليث عن سعيد بن سعيد.

(٣) أخرجه مسلم، مساجد ٩، حديث ٤٢ (٣٨٥/١). وأبو داود، حديث ٩١٩ من طريق ابن وهب عن مخزومة عن أبيه.

والد روى، حديث ١٣٦٧ وأبو عوانة فى مسنده ١٤٥/٢. والبيهقى فى السنن، ٢٦٣/٢.

(٤) أخرجه أبو عوانة فى مسنده ١٤٦/٢.

(٥) أخرجه الدارمى، حديث ١٣٦٦.

(٦) ما عثرت عليه من هذا الطريق.

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد حمل أمانة في صلاته وهو غير مأمون منها محاسنة وجهه أو رأسه وما سوى ذلك من يديه، لأن من عدات الصبيان جارية على ذلك، فلو كان ذلك منها ناقضا لطهارته إذا لكان أبعد الناس صلى الله عليه وسلم من أن يتعرض في صلاته ما هو غير مأمون على بعض طهارته التي بها تتم صلاته. فثبت بما ذكرنا أن الملامسة المذكورة في الآية لتي تلونا هي الجماع لسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وبالدلائل التي ذكرنا عليها . وهذا قول أبي حنيفة وزفر، وأبي يوسف، ومحمد بن الحسن رحمهم الله ورضي عنهم بمنه وكرمه.

تأويل قوله تعالى: {فتيمموا صعيدا طيبا}

قال الله - عز وجل - : {فتيمموا صعيدا طيبا} ^(١) وكان قوله - عز وجل - {فتيمموا} من المحكم عند جميع العلماء، وتأويله عندهم: اقصدوا صعيدا كما قال الله . عز وجل - {ولا أمين البيت الحرام} ^(٢) يعني قاصدين، وكما قال الله - عز وجل - : {ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون} ^(٣) يعني ولا تقصدوا، وسنذكر ما روى في ذلك في موضعه من كتابنا هذا ان ١٨ ب شاء الله / وكان قوله - عز وجل - {صعيدا طيبا} من المتشابه المختلف في المراد به ما هو؟

فقال بعضهم: كل شيء من الأرض من رمل، وتراب، أو زرنخ، أو مغرة أو ما سوى ذلك فهو صعيد. ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة وزفر.

وقال بعضهم: الصعيد الطيب: التراب النظيف دون ما سواه مما يخرج من الأرض. ولما اختلفوا في ذلك، ولم نجد لـ اختلفوا فيه دليلا في كتاب الله - عز وجل - التمسناه في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجدناه فيها: ١٠٠ - حدثنا اسماعيل بن يحيى المزني قال: حدثنا الشافعي قال: حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه

(١) سورة النساء، من الآية: ٤٣ و سورة المائدة، من الآية: ٦.

(٢) سورة المائدة، من الآية: ٢.

(٣) سورة البقرة، من الآية: ٢٦٧.

وسلم - قال: "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي، جعلت لي الأرض كلها مسجدا وطمهورا، ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وأرسلت إلى الأحمر والأبيض، وأعطيت الشفاعة"^(١).

قال لنا المزني، قال لي الشافعي: ثم جلست إلى سفيان فذكر هذا الحديث فقل الزهري عن أبي سلمة أو سعيد عن أبي هريرة ثم ذكره.

١٠١- حدثنا أبو بكرة قال حدثنا أبو داود صاحب الطيالسة قال: حدثنا المسعودي عن مزاحم بن زفر الضبي عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله. وزاد فيه فادخرتها لأمتي يوم القيامة^(٢).

فلما أخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن الله - عز وجل - جعل له الأرض مسجدا وطمهورا، وكان المراد بالمسجد الصلاة عليها والمراد بالطمهور التيمم بها، كانت كل أرض جازت الصلاة عليها جازت التيمم بها، فثبت بذلك ما ذهب إليه أبو حنيفة وزفر في ذلك.

تأويل قول الله عز وجل: {فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه}

قال الله - عز وجل - {فامسحوا بوجوهكم}^(٣)، فكان هذا من المحكم القائم بنفسه ثم قال: {وأيديكم منه} وكان من المتشابه المختلف في المراد به ما هو؟

فقال قوم: هو على الكفين. ومن قال ذلك منهم: سليمان بن مهران الأعمش. وقال قوم: هو على / الكفين والذراعين إلى المرفقين، ومن قال ذلك منهم: مالك وأبو حنيفة، وأبو يوسف، وزفر، ومحمد، والشافعي.

وقال قوم: هو على الكفين والذراعين إلى الآباط، ومن قال ذلك، منهم الزهري، وكان

(١) أخرجه البخاري، التيمم ١ (٨٦/١)، والصلاة ٥٦ (١١٣/١). ومسلم، مساجد، حديث ٣ (٣٧٠/١). وأحمد في المسند ٣٠١/١، والنسائي، حديث ٤٣٢ (٢٠٩/١) والدارمي، حديث ١٣٩٦ كلهم عن طريق حابر بن عبد الله. وابن خزيمة، حديث ٢٦٣، ٢٦٤. وأبو عوثة ٣/١ ٣ وهما من طريق ريعي عن حذيفة. وأخرج الطحاوي أيضا هذا الحديث في لسن المأثورة للشافعي، حديث ١٨٥. ونظر أيضا: مجمع الزوائد ٢/٢٤٥.

(٢) ولم أعثر على هذا الحديث من هذا الطريق.

(٣) سورة المائدة، من الآية: ٦

إل من حجة من ذهب إلى أن المراد في ذلك هو الكفان خاصة قول الله - عز وجل :
(والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما)^(١)، فإنما ذلك على الكفين خاصة.

ا وكان من الحجة على أهل هذه المقالة لمخالفتها أن هذه الآية التي ذكروها في قطع
السارق، كما ذكروا أن الآية الأخرى في التيمم قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - في كيفية التيمم المذكور فيها، وفي تيمم أصحابه رضوان الله عليهم معه عند
نزولها عليه، وذلك م.

د ١٠٢ - حدثنا إبراهيم بن أبي داود قال حدثنا الوهبي عن ابن اسحاق عن الزهري عن
عبيد الله عن ابن عباس عن عمار قال: كنت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - حين نزلت
آية التيمم بالتراب، فضربنا ضربة واحدة للوجه ثم ضربنا ضربة واحدة لليدين والمنكبين
ظهرها وبطننا^(٢).

ف ١٠٣ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا إبراهيم بن يسار، قال حدثنا سفيان بن عيينة قال:
حدثت عمرو بن دينار عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه عن عمار بن ياسر
قال: تيممنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى المناكب^(٣).

ذ ١٠٤ - حدثنا محمد بن علي بن داود قال: حدثنا سعيد بن داود الزهري قال: حدثنا
مالك أن ابن شهاب حدثهم أن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن أبيه عن عمار قال: تيممنا
مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالتراب فمسحنا وجوهنا وأيدينا إلى المناكب^(٤).

أ ١٠٥ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء، قال: حدثنا
جويرة بن أسماء عن مالك عن الزهري عن عبيد الله أنه أخبره عن أبيه عن عمار مثله^(٥).

و ١٠٦ - حدثنا ابن أبي داود ومحمد بن النعمان السقطي قالوا: حدثنا عبدالعزيز بن
عبد الله الأوسي قال: حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله عن
ابن عباس عن عمار قال: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر فهلك عقد
لعبشة فطلبوه حتى أصبحوا وليس مع القوم ماء / فنزلت الرخصة في التيمم في
الصعدت، فقام المسلمون فضربوا بأيديهم إلى الأرض ومسحوا بها وجوههم وظاهر أيديهم

ب ١٩

(١) سورة المائدة، من الآية: ٣٨.

(٢) لم أعثر على هذه الرواية بهذا السند، ولكن الطحاوي أخرجه أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ١ / ١١.

(٣) أخرجه الترمذي ٢٧٠ / ١، والبيهقي في لسن ٢١١ / ١. وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ١١١ / ١.

(٤) أخرجه الترمذي، حديث ١٤٤ (١ / ٢٧٠). وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ١١٠ / ١.

(٥) أخرجه النسائي، حديث ٣١٥ (١ / ١٦٨) والبيهقي في لسن ٨ / ٢.

إلى المناكب، وباطنها إلى الآباط^(١).

فهذا الذي احتج به من ذهب إلى مذهب الزهري. وأما ما احتج به من ذهب مذهب الأعمش في ذلك من الآثار فإن علي بن معبد:

✓ ١٠٧- حدثنا قال: حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن قتادة عن عذرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبيزى عن أبيه أن عمار بن ياسر سأل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن التيمم فأمره بالوجه والكفين^(٢).

✓ ١٠٨- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا شعبة عن الحكم قال: سمعت ذر بن عبد الله يحدث عن ابن عبد الرحمن بن أبيزى عن أبيه أن رجلاً أتى عمر بن الخطاب فقال: إني كنت في سفر فأجبت ولم أجد الماء فقال عمر: لا تصل، فقال عمار: يا أمير المؤمنين أما تذكر أنني كنت أنا وأنت في سرية فأجبت فلم نجد الماء، فأما أنت فلم تصل، وأما أن فتمرغت في التراب فصليت، فأتينا نبي الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبرناه فقال: أما أنت فكان يكفيك وقال بيديه في الأرض فضرب بهما ونفخ فيهما ومسح بهما وجهه وكفيه^(٣).

✓ ١٠٩- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا شعبة عن سلمة قال: سمعت ذراً يحدث عن ابن عبد الرحمن بن أبيزى عن أبيه نحو حديث الحكم، قال سلمة: لا أدري أبلغ به الذراعين أم لا؟^(٤).

✓ ١١٠- حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال: حدثنا علي بن معبد قال: حدثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبيزى عن أبيه فذكر قول عمار لعمر على ما في حديث أبي بكرة الأول، ولم يذكر سؤال الرجل لعمر، وقال في حديثه: إنما كن يكفيك أن تقول هكذا، وضرب الأعمش بيديه إلى الأرض ثم نفخهما ومسح بهما وجهه وكفيه^(٥).

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٣٢٢. والنسائي، حديث ٣١٤ (١١٦٧/١). وأخرجه الطحاوي أيضاً في شرح معاني الآثار، ١١١/١.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٣٢٧. والترمذي، حديث ١٤٤. قال أبو عيسى: حديث عمار حديث حسن صحيح. وأخرجه أيضاً ابن خزيمة، حديث ٢٦٧.

(٣) أخرجه البخاري، التيمم ٤ (٨٧/١). ومسلم، حوض ٢٨، حديث ١١٢ (٢٨٠/١). وأبو داود، حديث ٣٢٦. والنسائي، حديث ٣١٢ (١٦٥/١). وابن ماجه، حديث ٥٨١. وابن خزيمة، حديث ٢٦٨. وأبو عوانة في المسند ٣٠٥/١، ٣٠٦. والسهمي في السنن ٢٠٩/١.

(٤) أخرجه مسلم، حوض ٢٨، حديث ١١٣ (٢٨١/١). وأبو داود، حديث ٣٢٤. والنسائي، حديث ٣١٩ (١٧٠/١). والبيهقي في السنن ٢٠٩/١.

(٥) أخرجه أبو داود، حديث ٣٢٣. وابن خزيمة، حديث ٢٦٩. وأبو عوانة في المسند ٣٠٥/١، ٣٠٦. ولسهمي في السنن ٢١٠/١. وأخرجه الطحاوي أيضاً في شرح معاني الآثار ١١٢/١.

قالوا: فهذا أولى من حديث عبيد الله بن عبد الله لأن الذي في حديث عبيد الله هو الإخبار عما فعلوا وقت نزول الآية، واستعمالهم إياها على ظاهرها، وفي هذا توقيف / النبي - صلى الله عليه وسلم - عمارا على المراد فيها.

قالوا: وقد روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذلك غير حديث عمار موافقا لحديث عمار أيضا وذكروا ما .

١١١ - حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا شعيب بن الليث قال: حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن عمير مولى ابن عباس أنه سمعه يقول: وأقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - حين دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري فقال أبو الجهم: أقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نحو بئر جمل، فلقيه رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى أقبل على الجدار فتيمم بوجهه ويديه، ثم رد علينا السلام^(١).

١١٢ - حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال: حدثنا عمرو بن محمد النقد قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال: حدثنا أبي عن ابن إسحاق عن عبد الرحمن الأعرج عن عمير مولى ابن عباس فذكر نحوه^(٢).

وأما ما احتج به من ذهب إلى قول مالك وأبي حنيفة وزفر، وأبي يوسف، والشافعي الذي ذكرناه عنهم في ذلك فإن أبا بكرة.

١١٣ - حدثنا، قال: حدثنا مؤمل بن اسماعيل، قال: حدثنا الثوري قال: سمعت سلمة بن كهيل يحدث عن أبي مالك عن عبد الرحمن بن أبيزى قال: كنت عند عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فأتاه أعرابي قال: إني أكون في الفلاة فتصيبني الجناية وليس معي ماء أفأصلي؟ قال عمر: لو كنت أنا لم أصل حتى أصيب الماء. فقال له عمار: يا أمير المؤمنين أما تذكر حين بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإياك في إبل فأصابتني جنابة فتمرغت كما يتمرغ الحمار، فأتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكرت ذلك له فضحك حتى بدا ناجذه وقال: إنما كان يكفيك أن تقول هكذا، وضرب بيديه ثم نفخهما ومسحهم بوجهه وكفيه وذراعيه إلى نصفهما^(٣).

(١) أخرجه البخاري، تيمم ٣ (٨٧/١). ومسلم، حيض ٢٨، حديث ١١٤ (٢٨١/١). وأبو داود، حديث ٣٢٩. والدارقطني ١٧٦/١، حديث ٣. وابن خزيمة، حديث ٢٧٤. وأبو عروة في المسند ٣٠٧/١. ونظر أيضا: إعلال السنن ٢٢٨/١. وأخرجه أيضا الطحاوي في شرح معاني الآثار ٨٥/١.

(٢) أخرجه الدارقطني ١٧٦/١، حديث ٥. وأحمد بن حنبل في المسند ١٦٩/٤ من طريق حسن ابن موسى عن ابن لهيعة عن عبد الرحمن الأعرج مثله. وأخرجه أيضا الطحاوي في شرح معاني الآثار ٨٦/١.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٣٣٢. والنسائي، حديث ٣١٦ (١٦٨/١). وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩١٥. وابن خزيمة، ٢٦٩ (١٣٦/١) ضمن حديث رقم ٢٦٩. والبيهقي في السنن ٢١٠/١.

قال أبو جعفر: وأيضاً عن الذراعين عندهم هو نهية المرفقين.

١١٤- حدثنا محمد بن الحجاج قال: حدثنا علي بن معبد قال: حدثنا أبو يوسف / ٢٠
عن الربيع بن بدر قال: حدثني أبي عن جده عن أسلع التميمي قال: كنت مع رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - في سفر فقال لي: يا أسلع قم فأرجل لنا، قلت: يا رسول الله
أصابتنني بعدك جنابة، فسكت حتى أتاه جبريل - صلى الله عليه وسلم - بآية التيمم فقال
لي: يا أسلع قم فتيمم صعيداً طيباً ضربتين، ضربة لوجهك وضربة لذرعاك ظهركم
وباطنهما، فلما انتهيت إلى الماء قال: يا أسلع قم فاغتسل^(١).

١١٥- حدثنا الربيع المرادي قال: حدثنا أسد وحدثنا حسين بن نصر قال: حدثنا
يحيى بن حسان قال: حدثنا محمد بن ثابت العبدى قال: حدثنا نافع قال: انطلقت مع ابن
عمر إلى ابن عباس في حاجة، وكان من حديثه يومئذ أن قال: مر رجل على رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - في سكة من السكك وقد خرج من غائط أو بول فسلم عليه، فلم
يرد عليه السلام حتى كاد الرجل يتوارى في السكة فضرب بيديه على لحائط فتيمم وجهه
ثم ضرب ضربة أخرى فتيمم لذرعاويه وقال: أما أنه لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أنني
كنت لست بطاهر^(٢).

وكان هذا ما احتج به لمن ذهب مذهب مالك، وأبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف،
ومحمد، والشافعي في كيفية التيمم من الآثار.

ولما اختلفوا في ذلك ورأى الله - عز وجل - قد جعل التيمم على العضوين اللذين
جعلهما عليهما وهما الوجه واليدان، فكان الوجه يتيمم^(٣) كله بالصعيد كما يغسل بالماء لو
كان الماء موجوداً، فكان النظر على ذلك أن تكون كذلك اليدان تيممان^(٤) بالصعيد كما
كانتا تغسلان بالماء لو كان الماء موجوداً، وقد قال بذلك من أصحاب رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - ابن عمر وجابر بن عبد الله.

١١٦- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن نافع أن عبد الله ابن
عمر أقبل من الجرف حتى إذا كانوا بالمريد تيمم صعيداً طيباً فمسح بوجهه وبذيه إلى
المرفقين ثم صلى^(٥).

(١) أخرجه الدارقطني، ١٧٩/١، حديث ١٤، ولسهي في السنن ٢٠٨/١ بهذا المعنى. وأخرجه الطحاوي أيضاً في شرح
معاني الآثار ١١٣/١.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٣٣٠، والدارقطني ١٧٧/١، حديث ٧. والبيهقي في السنن ٦/١، ٢، ٢١٥. وأخرجه أيضاً
لطحاوي في شرح معاني الآثار ٨٥/١.

(٣) في الأصل 'يومم'

(٤) في الأصل 'يوممان'

(٥) أخرجه مالك في لموطاً، طهارة ٢٤، حديث ٩ (٥٦/١). وعبد الرزاق في لمصنف حديث ٨٨٣. والبيهقي في السنن
٧/١ من ابن بكير عن مالك، ٢٢٤/١ من طريق الشافعي عن ابن عبيدة عن ابن عجلان عن نافع. قال الشافعي
الجرف قريب من المدينة. ونظر أيضاً: اعلاء السنن ٢٢٩/١. وأخرجه الطحاوي أيضاً في شرح معاني الآثار ١١٤/١.

١١٧- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا عزرة بن ثابت عن أبي الزبير عن جابر قال: أتاه رجل فقال: أصابتني جندبة وإني تمعكت في التراب فقال: أصرت حمارة؟ / ٢١
فضرب بيديه الأرض فمسح وجهه ثم ضرب بيده الأرض ضربة أخرى فمسح بيده إلى المرفقين وقال هكذا التيمم^(١).

وفي حديث الربيع بن بدر ومحمد بن ثابت أنه ضرب ضربتين ضربة لوجهه وضربة ليديه.

وفي حديث عمار ضربة واحدة وكان الأصل في ذلك لما وقع فيه هذا الاختلاف أن ما توضأ به الوجه في الوضوء من الماء خلاف ما توضأ به اليدين منه، وكان النظر على ذلك أن يكون البدن منه كذلك، وأن يكون ما تيمم به اليدين من الصعيد غير ما تيمم به.

قال أبو جعفر: وقد أجمعوا جميعاً على أن هذا التيمم يجزئ عند عدم الماء مما يوجب الوضوء للصلاة في حال وجود الماء.

واختلفوا فيما يوجب الغسل عند وجود الماء فقال قائلون: لا يجزئ منه التيمم في حال عدم الماء، ومنعوا بذلك من الجماع في حال عدم الماء، ممن قال بذلك منهم من ذكرناه فيم تقدم منا في كتابنا في هذا الباب. وفي الباب المذكور فيه الملامسة، عمر بن الخطاب وابن مسعود وعبدالله بن عمر، ومن لم تذكره عنه فيما تقدم منا في كتابنا هذا علي بن أبي طالب.

١١٨- حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال: حدثنا عبدالصمد بن عبدالوارث، قال: حدثنا همام بن يحيى قال: حدثنا عطاء بن السائب عن ميسرة وزاذان وأبي البختري عن علي بن أبي طالب أنه قال في رجل سافر ومعه ماء قليل قال: لا يمس أهله^(٢). غير أنه قد روى عن علي خلاف ذلك.

١١٩- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد، قال حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن عطاء عن ميسرة عن علي قال: إذا كان الرجل جنباً فأراد الطهور للصلاة ليس معه من الماء إلا قدر ما يغتسل به أو يتوضأ، فخشي أن اغتسل أو توضأ أن يموت عطشاً فليتيمم ويمسك الماء^(٣).

(١) أخرجه الدررقي ١٨٢/١ حديث ٢٣. ولبهفي في السنن ٢/٧ ولم يذكره أصرت حمارة وأخرجه أيضاً لطحاوي في شرح معاني الآثار ١١٤/١

(٢) ما عثر عليه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٠٩٧ (١٠٥/١) من طريق أبي الأحوص عن عطاء عن زاذان عن علي، ونصه: إذا جنب الرجل في أرض فلات ومعه ماء يسير فليبثر نفسه بالماء وليتيمم بالصعيد

وقد روى عن عبدالله بن عباس خلافهم في ذلك وأباحه للجنب التيمم وإباحته لمن لا ماء معه إتيان أهله.

وما اختلفوا في ذلك / نظرن هل في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على ما اختلفوا فيه من ذلك فوجدنا محمد بن خزيمة قد.

١٢٠- حدثنا قال: حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي قال: حدثنا خالد بن عبد الله قال: حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عمرو بن بجدان عن أبي ذر قال: قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم - غنيمة من غنم لصدقة فقال لي: يا أبا ذر ابد فيها وكنت تصيبني الجناية، فأمكت الخمس أو الست، فأتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فدعا لي بعس من ماء فاستترت بالراحلة فاغتسلت فلأنني ألقيت عني جبلا فقل: يا أبا ذر إن الصعيد الطيب وضوء ولو إلى عشر سنين، فإذا وجدت الماء فأمسسه جلدك فإن ذلك خير لك^(١).

١٢١- حدثنا علي بن شيبه قال حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال حدثنا خالد ثم ذكر بسنده مثله غير أنه قال 'غنم' ولم يقل 'من الصدقة'، وغير أنه قال: 'الصعيد الطيب وضوء المسلم'^(٢).

١٢٢- حدثنا اسماعيل بن حمدويه السكندري قال حدثنا أبو الوليد الطيلسي قال: حدثنا بريك بن زريع قال: حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عمرو بن بجدان قال: سمعت أبا ذر يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم - يقول: 'الصعيد الطيب وضوء لمسلم ولو إلى عشر سنين، فإذا وجدت ماء فأمسسه بشرتك فإنه خير لك'^(٣).

١٢٣- حدثنا أبو بكر قال: حدثنا أبو داود الطيالسي قال: حدثنا عباد بن ميسرة لمنقرى قال: سمعت أبا رجاء العطاردي قال: حدثنا عمران بن حصين قال: "أسرى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنمنا فلم نستيقظ إلا بحر الشمس فاستيقظ منا ستة وقد نسيت أسماءهم ثم استيقظ أبو بكر رضي الله عنه - فجعل يمنعهم أن يوقظوه ويقول: لعل الله عز وجل - أن يكون أحتبسه في حاجته، فجعل أبو بكر يكبر حتى استيقظ النبي - صلى الله عليه وسلم -، فقالوا: يا رسول الله ذهبت صلاتنا، فقل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'لم تذهب صلاتكم، ارتحلوا من هذا المكان، فسار قريبا ثم

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٣٣٢. والبيهقي في السنن ١١٢/١

(٢) ثم عشر على هذا الحديث بهذا الاسناد.

(٣) أخرجه النسائي، حديث ٣٢٢ (١١/١٧١)، ودارقطني ١٨٦/١، حديث ١ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٩١٣ من طريق الثوري، والبيهقي في السنن، ٢١٢/١ من طريق برهيم بن موسى وسفيان عن أيوب لسحباني.

٢٢ أ نزل فصلى ثم قال: أما إن الله - عز وجل - قد أتم صلاتكم، فقالوا: / يا رسول الله إن فلانا لم يصل معنا فقال: ما منعك أن تصلي؟ فقال: يا رسول الله أصابتني جنابة فقال: 'تيمم بالصعيد فصل، فإذا قدرت على الماء فاغتسل' (١).

ففي هذه الآثار إباحة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للجنب الذي لا يجد الماء التيمم، وإقامته في الطهارة للجنب كهُوَ للطهارة من الأحداث سواها، وهذا قول مالك وأبي حنيفة، والثوري، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي.

وقد جاءت السنة بطهارة (٢) المسح على الخفين وتوارث بذلك الآثار عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، واستعمل كثير من أصحابه ذلك بعده، غير طائفة منهم تركت ذلك وذهبت إلى أن فرض الله - عز وجل - في هذه الآية التي تلونا في الرجلين ما أفرضه فيهما، ناسخ لذلك، منهم ابن عباس روى عنه في ذلك ما:

١٢٤ - حدثنا محمد بن علي بن داود قال: حدثنا عبيد الله بن محمد بن عائشة قال: حدث أبو عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: مسح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الخفين، فسئل الذين يزعمون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد مسح على الخفين أقبل المائدة أو بعد المائدة؟ والله ما مسح بعد المائدة، ولأن أمسح على ظهر غير الفلاة أحب إلي من أن أمسح عليهما (٣). وكان من الحجة في ذلك للذين ذهبوا إلى إثبات المسح عليهما ما روى في ذلك عن جرير بن عبد الله.

١٢٥ - حدثنا يونس قال: حدثت سفيان بن عيينة عن الأعمش عن إبراهيم عن همام قال: 'رأيت جريرا توضأ من المطهرة، ثم مسح على خفيه، فقلت له: أتمسح على خفيك؟ فقال: إني رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - يمسح على خفيه'. كان هذا الحديث يعجب أصحاب عبد الله لأناسلامه كان بعد نزول المائدة (٤).

١٢٦ - حدثت عبد الملك بن مروان قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن

(١) أخرجه البخاري، تيمم ٦/٨٨، من طريق مسدد عن يحيى بن سعيد عن عوف، عن أبي رجاء، عن عمران، ولبيهقي في لسنن ١/٢١٨، ٢١٩ من طريق محمد بن عبد الله عن أبي الفضل حسن بن يعقوب بن يوسف لعدل عن يحيى بن أبي طالب عن عبد الوهيد بن عطاء عن عوف بن أبي جميلة عن أبي الرجاء، لعطارد عن عمران بن حصين ومن طريق أبي بكر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي عن أبي العباس محمد بن أحمد للنسائي عن محمد بن أيوب عن أبي لوليد عن سلم بن زرير عن أبي رجاء، عن عمران بن حصين.

(٢) في الأصل: «بالطهارة».

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١/٣٢٣.

(٤) أخرجه مسلم، طهارة ٢٢ (١/٢٢٨)، بعد حدث ٧٢ والنسائي، حدث ١١٨ (١/٨١). والدارقطني ١/١٩٣، حدث ٢. وابن حزيمة، حدث ١٨٦. وأبو عوانة في المسند ١/٢٥٤.

همام قال: "بال جرير بن عبدالله البجلي ثم توضأ ومسح على خفيه وقيل له: أتفعل هذا وقد بلت؟ فقال: نعم، رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بال ثم توضأ ومسح على خفيه.

قال الأعمش: قال إبراهيم: كن / يعجبهم هذا الحديث لأن إسلام جرير كن بعد نزول المائدة^(١).

١٢٧- حدثنا فهد قال: حدثنا نعيم قال: حدثت بكر بن عامر البجلي عن أبي زرعة قال: بال جرير ومسح على الخفين، فعاب عليه قوم وقالوا: إن هذا كان قبل المائدة فقال: ما أسلمت إلا بعد نزول المائدة، وما رأيت نبي الله - صلى الله عليه وسلم - إلا بعد ما أنزلت^(٢).

ولما كان في مسح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على خفيه بعد نزول المائدة من الاختلاف ما قد ذكرنا كان الذين رووا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مسح بعد نزولها أولى، لأن معهم الإخبار بالوقوف على مسحه بعد نزولها، والذين رووا أن رسول الله عليه وسلم - لم يمسح بعد نزولها نفوا ما قد أثبت^(٣) الأولون، وأصحاب الإثبات في هذا أولى من أصحاب النفي. لا ترى أن الرجل لو جعل عبده حراً إن دخل زيد هذه الدار، ثم مات زيد وقد علم أنه قد دخلها ولم يدر أ دخلها قبل اليمين أم بعدها؟ فشهد شاهد أن أنه دخلها قبل ليمين، وشهد آخران أنه دخلها بعد اليمين، إن الشاهدين على إثبات الدخول بعد اليمين أولى من الشاهدين على نفيه.

وكذلك المخبرون عن المسح بعد نزول لمائدة أولى من المخبرين بنفيه بعد نزولها، وترك أن ينقضي ما في هذا الباب من الآثار في المسح على الخفين بالتوقيت المذكور فيه، والآثار بالمسح الذي لا توقيت فيه، لأننا قد استقصينا ذلك في هذا الباب في كتابنا المؤلف في شرح معاني الآثار وآتيناه هنا منه بهذه الجملة لتي تكفي منه، وتركنا ما سواه^(٤).

وحجة أخرى أنهم لن يختلفوا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد مسح على خفيه قبل نزول المائدة، وأن ذلك مما قد كان جعل طهارة القدمين إذا كانتا^(٥) في الخفين، كما جعل غسلهما إذا كانتا باديتين^(٦) طهارة لهما.

(١) أخرجه مسلم، طهارة ٢٢، حديث ٧٢ (٢٢٧/١)، وترمذي، حديث ٩٣. وابن ماجه، حديث ١٨٦. وأبو عوانه في المسند ٢٥٤/١، والبيهقي في السنن ٢٧.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٤. وابن حزم، حديث ١٨٧. والبيهقي في السنن ٢٧.

(٣) في الأصل: «ثبت».

(٤) انظر شرح معاني الآثار، ٧٩/١ وما بعدها.

(٥) في الأصل: «كأن».

(٦) في الأصل: «باديتين».

٢٣ أ ثم اختلفوا في ارتفاع ذلك وفي نسخه بنزول المائدة فقال كل فريق من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما قد حكينه عنه فيه، فكان الواجب في ذلك أن يكون الذي علينا في ذلك هو لزوم ما قد أجمع على وجوبه حتى يعلم نسخه / ولم يحك عبدالله بن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال للناس بعد ما أنزلت المائدة أنها قد نسخت المسح على الخفين، ولا في ظاهرها ما قد دل على ذلك، لأن القدمين قد يجوز أن يكون ما أمر به فيهما في سورة المائدة إذا كانتا باديتين، لا إذا كانتا معنيتين في الخفين، كما قال - عز وجل - {ولسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما} (١) فلم يكن ذلك على أيدي كل لسارق، وإنما كان ذلك على خاص منها على ما بينته السنة في ذلك، وكما قال عز وجل {الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة} (٢). فلم يكن ذلك على كل الزناة، وإنما كان على الزناة الذين بينت فيهم السنة ما بينت.

تأويل قول الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى}

قال الله - عز وجل - : {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون} (٣) فلم يبين لنا - عز وجل - ما المراد بالصلاة المذكورة في هذه الآية، هل هو الصلاة في عينها أو موضع الصلاة الذي يصلي فيه من المسجد والمصلى؟ فنظرنا في ذلك فإذا عبدالله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم ١٢٨- قد حدثنا قال: حدثنا الفريابي قال: حدثنا سفيان عن سلمة عن الضحاك في قوله - عز وجل - {لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى} قال: النوم (٤). وهذا القول فلم نعلمه روى عن غير الضحاك في هذا التأويل أن النهي الذي في هذه الآية وقع على الصلاة في عينها.

وقد روى في تأويله وجه غير هذا وهو أن عبدالله ١٢٩- حدثنا قال حدثنا الفريابي قال: حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي

(١) سورة المائدة، من الآية ٣٨.

(٢) سورة النور، من الآية ٢.

(٣) سورة النساء، من الآية ٤٣.

(٤) أخرجه لطبري في تفسيره ٩٦/٥.

عبدالرحمن السلمي، قال: دعا رجل من الأنصار علياً وعبدالرحمن بن عوف فأصابوا من الخمر، فقدموا علياً في صلاة المغرب فقرأ {قل يا أيها الكافرون} فخلط فيها فنزلت {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون} (١).

فهذا الحديث على السكر من الشراب، وذلك قبل تحريم الخمر، والنهي الذي في هذا الحديث إنما وقع على الصلاة في عينها. وقد روى في تأويل / هذه الآية أيضاً ما . ب/ ٢٣

١٣٠- حدثنا الربيع المرادي قال حدثنا أسد قال: حدثنا اسراييل عن أبي اسحاق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب قال: لما نزل تحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء، فنزلت الآية التي في البقرة: {يسألونك عن الخمر والميسر} (٢)، فدعا عمر فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت الآية التي في النساء: {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى}. وكان مندى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أقام الصلاة نادى: "لا يقربن الصلاة سكران"، فدعا عمر فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت الآية التي في المائدة، فدعا عمر فقرئت عليه فلما بلغ: {فهل أنتم منتهون؟} (٣) قال عمر - رضى الله عنه - : انتهينا انتهينا (٤).

ففي هذا الحديث أيضاً مثل ما في الحديث الذي قبله، وأن السكر المراد في هذه الآية هو السكر من الخمر، وأن النهي الذي فيها وقع على الصلاة في عينها، وكان خبر عمر لاتصاله أولى مما رويناه عن الضحاك، وفي تحريم الخمر نسخ لهذا المعنى في خبر عمر الذي رويناه.

وفي هذا ما يدل على أنه ينبغي للمصلي ألا يقرب الصلاة مع شاغل له عنها لتكون الصلاة إذا دخل فيها همه، لا هم له غيرها ولا شاغل له عنها.

تأويل قول الله تعالى: {ولا جنباً إلا عابري سبيل}

قال الله - عز وجل - : {ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا} (٥) فأحطنا علماً أنه لم يرد به الصلاة، وإنما أراد به موضع الصلاة فقوله: {الا عابري سبيل} ولا يكون في

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٩٥/٥؛ والبهيقي في السنن ٣٨٩/١.

(٢) سورة البقرة، من الآية: ٢١٩.

(٣) سورة المائدة، من الآية: ٩١.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث: ٣٦٧٠. والترمذي، حديث: ٤٩٠٣. والنسائي، حديث: ٥٥٤٠. (٢٨٦/٨) والطبري في تفسيره ٣٣/٧.

(٥) سورة النساء، من الآية: ٤٣.

الصلاة بعينها عبور سبيل، وقد روى عن غير واحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قد دل على هذا المعنى. فمما روى عنهم في ذلك ما

١٣١- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا أبو جعفر الرازي عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس {ولا جنب إلا عابري سبيل} قال: لا تدخل المسجد وأنت / جنب إلا وأنت عابر سبيل^(١).

فلم يذكر ابن عباس في هذا التأويل أنه أريد به مسافر دون مقيم، ولا مقيم دون مسافر. فنظرنا في ذلك فوجدناه قد روى عنه في غير هذا الحديث أنه عني به المسافر.

١٣٢- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا هشام عن قتادة عن أبي محلز عن ابن عباس في قوله - عز وجل - {ولا جنباً إلا عابري سبيل} قال: هو المسافر^(٢).

١٣٣- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم الأزدي عن الحسن بن أبي جعفر الأزدي عن سلم العلوي عن أنس بن مالك في قوله: {ولا جنباً إلا عابري سبيل} قال: يجتاز ولا يجلس^(٣).

وهذا عندنا على الضرورة منه إلى ذلك، وعلى ألا طريق له إلى ما يريد إلا فيه كما قد روى في ذلك عن إبراهيم.

١٣٤- حدثنا أبو بكرة قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم {ولا جنباً إلا عابري سبيل} قال: إذا لم يجد طريقاً غيره^(٤).

وقد يكون ذلك أيضاً على الطريق إلى موضع الماء الذي يغتسل به حتى يصلي كما قد روى فيه عن مجاهد فإنه.

١٣٥- حدثنا ابن أبي مريم قال: حدثنا الفريابي قال: حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد {ولا جنباً إلا عابري سبيل} قال: مسافرين لا يجدون ماء^(٥).

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٩٨/٥ من طريق أحمد بن حازم عن عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن زيد بن أسلم عن ابن يسار عن ابن عباس {ولا جنب إلا عابري سبيل} قال: لا تقرب المسجد لا أن يكون طريقك فيه، فتمر مرا ولا تجلس.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٩٧/٥ من طريق شعبة عن قتادة بهذا الإسناد.

(٣) ما عثرت عليه من هذا الطريق.

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ٩٩/٥.

(٥) أخرجه الطبري في تفسيره، ٩٨/٥.

ولما كانت المساجد إنما بنيت للصلاة ولقراءة القرآن ولذكر الله - عز وجل - فيها، لا لما سوى ذلك من أفعال الناس، ونهيت الحائض عن دخول المسجد إذ لا تستطيع أن تفعل فيه ما بنيت المساجد من أجله، حتى قيل لها إذا كانت حاجة فحاضت: افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت. وروى ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

١٣٦- حدثنا فهد قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله بن أبي سلمة عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا نذكر إلا الحج، فلما جئنا سرف طمئت /، فدخل علي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا أبكي فقال: "ما يبكيك، لعلك نفست" فقلت: نعم، قال: "فإن هذا أمر كتبه الله - عز وجل - على بنات آدم، فافعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت" (١).

١٣٧- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب قال: حدثني الليث عن أبي الزبير عن جابر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - دخل على عائشة وهي تبكي فقال: "م لك تبكين؟" قالت: أبكي لأن الناس حلوا ولم أحلل، وطافوا بالبيت ولم أطف وهذا الحج قد حضر كما ترى، فقال: 'هذا أمر كتبه الله - عز وجل - على بنات آدم، فاغتسلي وأهلي بالحج، ثم حجي واقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت ولا تصلي' (٢).

قال أبو جعفر: فمنعت من الطواف بالبيت لأنها ليست ممن يدخل المسجد وخولف بين ذلك وبين سائر أفعال الحج التي تفعل في غير المسجد، فلما كنت الحائض كما ذكرنا في المنع من دخول المسجد كان الجنب في ذلك مثلها، وكان الذي أبيع له من عبور السبيل في الآية التي تلونا عند الضرورة إلى دخول المسجد والحاجة منه إلى ذلك كهو إذا أجنب خارج المسجد، ولا يجد ماء إلا من بثر في المسجد فيتيمم ليدخل المسجد طاهراً بذلك التيمم طهارة ضرورة حتى يصل إلى الماء، فيغتسل به الغسل الذي يطهره من جنابته. وكذلك لو كان الماء في غير المسجد، ولا طريق له إليه إلا من المسجد لم يبيع له أن يجتاز في المسجد إلا على طهارة بالتيمم الذي ذكرنا ليكون مجتازاً في المسجد على طهارة تيمم، لا على جنابة لم يتطهر منها، وهذا عندنا معنى حديث روى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في هذا المعنى.

(١) أخرجه البخاري، الحوض ١، ٧ (١/٧٧)، الحج ٨١ (٢/١٧١)، أصحاحي ٣، ١٠ (٦/٢٣٥، ٢٣٧)؛ ومسلم، حج ١٧، حديث ١١٩، ١٢٠ (٢/٨٧٣)؛ وأبو داود، حديث ١٧٨٢؛ والنسائي، حديث ٣٤٨ (١/١٨)؛ حديث ٢٧٤١ (٥/١٥٦)؛ وابن ماجه حديث ٢٩٩٦؛ والدارمي، حديث ١٨٥٣؛ والامام مالك في الموطأ، حج ٧٤، حديث ٢٢٤ (١١/٤١١)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٩/٦، ٢١٩، ٢٧٣، وابن خزيمة، حديث ٢٩٣٦؛ (٢) أخرجه مسلم، حج ١٧، حديث ١٣٦.

١٣٨ - حدثنا ابن أبي مريم قال: حدثنا الفريابي قال: حدثنا قيس بن الربيع عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله عن علي {ولا جنباً إلا عابري سبيل} قال: نزلت في المسافر تصيبه الجنابة فيتيمم ويصلي^(١).

هكذا وجدنا هذا الحديث في كتابنا، وإنما هو عند فتييم ثم يدخل المسجد فيصلّي، ولولا أن الآثار / التي ذكرناها في الباب الذي ذكرناها قبل هذا، لباب في قول الله - عز وجل : {لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى}^(٢) بينت أن المراد به الصلاة في عينها لكن ظاهر الآية يدل على أن المراد بالصلاة المذكورة فيها هو موطنها الذي يصلي فيه، وهو المساجد لأنه قال - عز وجل - : {لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى} {ولا جنباً إلا عابري سبيل} {حتى تعلموا ما تقولون} إذا كنتم سكارى و {حتى تغتسلوا} إذا كنتم جنباً إلا عابري سبيل في الجنابة.

وهذا الذي ذكرنا في تيمم الجنب عند إرادته دخول المسجد للضرورة، قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وأكثر أهل العلم سواهم.

وقد قل بعضهم ممن لم نجد عن المتقدمين ما يوافق ما قل من ذلك أن معنى قوله - عز وجل - : {ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا} أن معنى ذلك على التقديم والتأخير كأنه قل - عز وجل - : {ولا جنباً حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل} يعني إذا كانوا أبناء سبيل مسافرين، ثم بين ما عليهم إذا كانوا كذلك بقوله - عز وجل - : {وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً}^(٣) الآية. وهذا التأويل بعيد في المعنى، والمتقدمون كلهم علي بن أبي طالب وابن عباس وأنس ومن تبعهم ممن ذكرنا في هذا الكتاب على خلاف هذا التأويل.

تأويل قوله تعالى: {لا يمسه إلا المطهرون}

قال الله - عز وجل - : {انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون}^(٤).

(١) أخرجه لطبري في تفسيره ٩٧/٥ من طريق ابن وكيع عن أبيه عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عباد بن عبد الله أو عن زر

عن علي - رضي الله عنه -

(٢) سورة النساء، من الآية: ٤٣.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٦.

(٤) سورة الواقعة، من الآية: ٧٩.

فاختلف الناس في تأويل هذه الآية، فروى في ذلك عن ابن عباس ما .

١٣٩- حدثنا فهد قال: حدثنا محمد بن سعيد بن جبير عن ابن عباس {لا يمسسه إلا المطهرون} قال: الملائكة.

وقد روى عن أنس بن مالك في تأويلها أيضا مثل هذا القول أيضا^(١).

١٤٠- حدثنا روح بن الفرغ قال حدثنا يوسف بن عدي قال: حدثنا أبو الأحوص عن عاصم الأحول عن أنس بن مالك في قول الله - عز وجل - / {لا يمسسه إلا المطهرون} قال ٢٥ / ب الملائكة^(٢).

١٤١- حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره قال: أحسن ما سمعت في هذه الآية {لا يمسسه إلا المطهرون} انه بمنزلة الآية التي في سورة "عبس وتولى" قول الله - عز وجل - : [كلاً إنها تذكرة فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة]^(٣). وقد روى عن سلمان الفارسي خلاف ذلك.

١٤٢- حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن سعيد قال أخبرنا شريك عن الأعمش عن ابراهيم عن عبدالرحمن بن يزيد قال: أتينا سلمان وكان في غزاة فأتيناه وقد خرج من الخلاء فقلنا: اقرأ لنا فقال: إني لا أمسه إنه لا يمسسه إلا المطهرون^(٤).

وظاهر هذا الحديث إنه لا يقرأ القرآن إلا المطهرون غير أنه قد روى هذا الحديث بالفاظ أكثر من هذه دللت على أن مذهب سلمان في ذلك غير الذي دل عليه هذا الحديث، وذلك أن يحيى بن عثمان.

١٤٣- حدثنا قال: حدثنا عبدالغفار بن داود الحراني وأصبع بن الفرغ بن سعيد القرشي قالوا: حدثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن ابراهيم عن عبدالرحمن بن يزيد قال : كنا مع سلمان فبرز لحاجة وليس بيننا وبينه نهر ولا ماء، ثم أقبل، فقلنا يا أبا عبدالله ألا نأتيك بماء فتتوضأ كي تقرأ علينا؟ فقال: اني لست أمسه إنه لا يمسسه إلا المطهرون ثم قرأ علينا حتى قلنا حسبنا^(٥).

(١-٢) أخرجه الطبري ٢٧/٢٠٥ من ابن عباس وسعيد بن جبير، وجابر بن عبد الله وبي نهيك، وعكرمة ومجاهد وأبي لؤي.

(٣) سورة عبس، الآيات ١١-١٦. وانظر قول مالك، لموطأ ١/١٩٩، باب لأمر بالوضوء لمن مس القرآن.

(٤) لم أعثر عليه.

(٥) أخرجه الدارقطني، ١/١٢٤ (حديث ٩ : ١٠ : ١١) من طريق وكيع وأبي معاوية وابن فضيل كلهم عن الأعمش عن ابراهيم عن عبدالرحمن بن زيد نحوه.

فدل هذا الحديث على أن سلمان إنما أراد بقوله 'إني لست أمسه' أي: لست بقراءتي إياه مماساً له، ثم قال: لا يمسه إلا المطهرون، يعني بالأيدى لا بالتلاوة.

فهذا الذي وجدناه عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في تأويل هذه الآية. فأما وجه ما روى عن ابن عباس وأنس في تأويلها فعلى الإخبار من الله - عز وجل - وهو أنه لا يمسه إلا المطهرون، لا على لنهي عن مماسه إلا على الطهارة.

و أما وجه ما روى عن سلمان فعلى النهي من الله - عز وجل - للعباد أن لا يمسه إلا طاهرين، أي لا يمسا المصاحف المكتوب فيها / إلا وهم طاهرون.

وأما الوجه في ذلك عندنا فعلى ما قل ابن عباس وأنس، لأنه قال - عز وجل - {لا يمسه} بالرفع فكان ذلك على إخبار، ولو كان على الأمر لكان " لا يمسه" بالفتح، لأن أصل هذا الحرف التشكيل وإنما هو يمسه، فإذا أدغمت إحدى السينين في الأخرى عاد موضع الجزم إلى الفتح، ولكننا لا نبيح للجنب ولا للمحدثين غير المتوضئين ممسة المصحف حتى يتطهر. لما قد روى في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما كتبه لعمر بن حزم.

١٤٤- حدثنا يونس قال: أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن عبد الله به أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم إن في الكتاب الذي كتبه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر بن حزم أن لا يمسه القرآن إلا طاهراً^(١). وذلك عندنا على المصاحف المكتوب فيها القرآن. وكذلك لا ينبغي للجنب والحائض ولا للمحدثين بالغائط والبول وما سواهما مما ينقض الطهارة أن يمسه الدرهم المكتوب فيه السورة من القرآن حتى يطهروا. وهذا قول مالك، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي.

تأويل قوله تعالى: {ويسألونك عن المحيض}

قال لله - عز وجل - : {ويسألونك عن المحيض قل هو أذى^(٢)} وكان ذلك محكما معقولاً المراد به. ثم قال - عز وجل - : {فاعتزلوا النساء في المحيض}، فلم يبين لنا - عز

(١) أخرجه مالك في الموطأ، كتاب لقرآن ١، حديث ١ (١٩٩/١)، وأخرجه الدارقطني ١٢٢/١، (حدث ١، ٣، ٤، ٥، من طريق معمر بن باب في نهى لمحدث عن مس القرآن من طريق محمد بن عمارة، وجاء بلفظ كن في كتاب لنبى صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم: ألا تمس القرآن إلا على طهر: وأخرجه السهقي في السنن ٨٧/١، ٣٠٩ من طريق الزهري بلفظ الدارقطني، وأخرجه أيضا عبد الرزاق في لمصنف، حديث ١٣٢٨.

(٢) سورة لقمة، من الآية: ٢٢٢.

وجل - في كتابه ما مراده في ذلك الاعزال؟ ثم بينه لنا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

١٤٥- حدثنا أحمد بن داود بن موسى قال: حدثنا ابراهيم بن أبي سويد قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن اليهود كانوا اذا حاضت منهم المرأة أخرجوها من البيت، فلم يؤاكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجامعوها في البيوت، فسئل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك فأنزل الله - عز وجل - {ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن} / الآية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم -: "جامعوهن في البيوت واصنعوا كل شيء إلا النكاح" فقالت اليهود: ما يريد هذا الرجل يدع شيئاً من أمرنا إلا خالفنا فيه، فجاء أسيد بن حصين وعبد بن بشر فقالا: يا رسول الله إن اليهود قالت كذا وكذا، فلا نجامعهن في المحيض فتغير وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى ظننا أن قد غضب عليهما، فخرجنا من عنده فاستقبلهما بهدية من لبن إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فبعث في آثارهما فسقاها فاعلمنا أنه لم يحد عليهما^(١).

١٤٦- حدثنا محمد بن خزيمة قال: حدثنا أبو الوليد الطيالسي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن اليهود كانوا لا يأكلون ولا يشربون ولا يقعدون مع المحيض في بيت فذكر ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فأنزل الله - عز وجل - {ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض} فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "اصنعوا كل ما شئتم ما سوى الجماع"^(٢).

فبين لنا في هذين الحديثين الاعتزال المراد في الآية وأنه الاعتزال في الجماع لا فيما سواه مما كانت اليهود يعتزلوهن فيه.

وأما ما في الحديث الأول من تغير وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عند قول أسيد وعبد بن بشر أن اليهود قالت كذا وكذا فلا نجامعهن في المحيض، فوجه ذلك عندنا - والله أعلم -: إن الذي كان عليه اليهود من هذا هو شريعتهم التي كانوا عليها، والذي على كل نبي اتباع شرائع الأنبياء قبله حتى يحدث الله - عز وجل - له من الشرائع ما ينسخها، فلما قال أسيد وعبد لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قالوا، وكان من

(١) أخرجه مسلم، حيض ٣، حديث ١٦ (٢٤٦/١)، وأبو داود، حديث ٢٥٨، ولسان الحديث ٣٦٩ (١٨٧/١)؛ وأبو عوانة في المسند ٣١١/١.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٢٨٨ (١٥٢/١)، وابن ماجه، حديث ٦٣٩؛ وأبو عوانة في المسند ٣١٢/١.

مرادهما في ذلك مخالفة اليهود ولم يأمر الله - عز وجل - بخلافهم فيه إلى يومئذ، كره ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منهما. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الباب ما.

٢٨ - ١٤٧ - حدثنا الربيع المرادي قال حدثنا أسد، قال: حدثنا حماد بن سلمة عن أبي / حمزة عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فوجد القرء فقال: "يا عائشة ألقى عليّ من مرطك قلت: فقلت إني حائض فقال: أعلمه ويحك إن حيضك ليس في ثوبك" (١).

ففي هذا الحديث إباحة الظهر أن يجتمع مع الحائض تحت مرط واحد.

١٤٨ - وقد حدثنا أبو بكرة قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة أنها قالت: كنت أشرب من الإناء وأنا حائض ثم أناوله لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيضع فاه على ذلك المكان، وكنت أتعرق من اللحم أو العظم ثم أناوله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيأخذه فيضع فاه على ذلك المكان فيتعرقه (٢).

ففي هذا الحديث إباحة سؤر الحائض وفضلها من الطعام الطاهر.

١٤٩ - وقد حدثني يونس قال حدثنا سفيان بن عيينة عن منبوذ عن أمه قالت: كنت عند ميمونة فأتاها ابن عباس وهو شعث الرأس فقلت: مالك أي بُنيّ شعث رأسك؟ قال: أم عمار مُرَجَلتي حائض فقالت: أي بُنيّ و أين الحيضة من اليد! كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدخل على احدانا وهي حائض فيضع رأسه في حجرها فيتلو القرآن، وتقوم احدانا بخمرته إلى المسجد فتبسطها وهي حائض. أي بُنيّ و أين الحيضة من اليد (٣).

١٥٠ - حدثنا أبو بكرة قال حدثنا مؤمل بن اسماعيل قال حدثنا سفيان قال حدثنا منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية عن عائشة قالت: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يضع رأسه في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن (٤).

(١) ولم أعر على هذا الحديث بهذا السند.

(٢) أخرجه مسلم، حيض ٣، حديث ١٤ من طريق أبي بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب عن وكيع عن مسعر، وسفيان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة، وأبو داود، حديث ٢٥٩؛ والنسائي، حديث ٢٨٢، ٣٧٩، ٣٨٠ (١٤٩/١)، ١٩٠، ١٩١. ومن طريق مسلم أخرجه ابن خزيمة، حديث ١١٠؛ وأبو عوانة ٣١١/١. وعبد الرزاق، حديث ١٢٥٣ من طريق الثوري. وأحمد بن حنبل في المسند، ١٩٢/٦، ٢١٠.

(٣) أخرجه النسائي، حديث ١٧٤ (١٤٧/١)، ٣٨٥ (١٩٢)؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٩١ (٢/١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١٢٤٩ من طريق ابن حريج؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٣١/٦، ٣٣٤.

(٤) أخرجه البحاري، حيض ٣ (٧٧/١) من طريق زهير عن منصور بهذا الاسناد؛ ومسلم، حيض ٣، حديث ١٥ (٢٤٦/١) من طريق داود بن عبد الرحمن عن منصور بهذا الاسناد؛ وأبو داود، حديث ٢٦٠؛ والنسائي، حديث ٢٧٤، ٣٨١ (١٤٧/١)، ١٩١؛ وابن ماجه، حديث ٦٣١؛ وأبو عوانة في المسند ٣١٣/١؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١٢٥٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١١٧/٦، ١٤٨، ١٩٠، ٢٠٤، ٢٥٨.

١٥١- حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن منصور بن عبد الرحمن عن أمه أن عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - كانت تعطي النبي - صلى الله عليه وسلم - الخمرة وهي حائض^(١).

ففي هذه الأحاديث إباحة الطهر وضع رأسه في حجر الحائض وإباحة وضع الحائض له ما يصلي عليه.

١٥٢- وقد حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن هشام عن أبيه عن عائشة / رضي الله عنها أنها قالت: كنت أرجل رأس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا حائض^(٢).

١٥٣- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: كنت أغسل رأس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو معتكف وأنا حائض^(٣).

ففي هذا الحديث طهارة يد الحائض لأنها قد لاقت رأس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالبلل الذي كان فيها من الماء.

١٥٤- حدثنا أبو بكرة قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يأمر إحدانا أن تتزر وهي حائض ثم يضاجعها، قال شعبة: وربما قال يباشرها^(٤).

١٥٥- حدثنا علي بن معبد قال حدثنا يعلى بن عبيد الطنافسي قال حدثنا جرير بن عمرو عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: ربما باشرني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا حائض فوق الإزار^(٥).

(١) لم أعثر على هذا الحديث بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه البيهقي، ح ٢ (٧٧/١)؛ ومالك في الموطأ، طهارة ٢٨، حديث ١٠٢ (١/١٦)؛ والنسائي، حديث ٢٧٧، ٣٨٩ (١/١٤٨، ١٩٣)؛ والدارمي، حديث ١٠٦٤، وأبو عوانة في المسند ٣١٢/١، وأحمد بن حنبل في المسند ٢٠٨/٦ من طريق وكيع.

(٣) أخرجه البخاري، ح ٥ (٧٨/١) وأورد الحديث بهذا اللفظ قالت: كنت أغتسل أنا والنبي - صلى الله عليه وسلم - من ناء وحد كلانا جنب، وكان يأمرني فتتزر فبأشترني وأنا حائض، وكان يخرج رأسه إلي وهو معتكف فأغسله وأنا حائض؛ ومسلم، ح ٣، حديث ١ (٢٤٤/١) من طريق حسين بن علي عن زائدة عن منصور بهذا الإسناد إلا أنه لم يذكر وهو معتكف، والنسائي، حديث ٢٧٥، ٣٨٧ (١/١٤٧، ١٩٣)؛ والدارمي، حديث ٧٣، وأبو عوانة في المسند ٣١٣، ٣٠٩/١، وأحمد بن حنبل في المسند ٥٥/٦، ٢٣٠.

(٤) أخرجه البيهقي، ح ٥ (٧٨/١) ومسلم، ح ١، حديث ١ (٢٤٢/١)؛ وأبو داود، حديث ٢٦٨، والترمذي حديث ١١٣٢، والنسائي، حديث ٢٨٦، ٣٧٤ (١/١٥١، ١٨٩) من طريق جرير عن منصور بهذا الإسناد، وابن ماجه، حديث ٦٢٣، وأبو عوانة في المسند ٣٩/١، وأحمد بن حنبل في المسند ١٧٤/٦.

(٥) لم أعثر على هذا الأثر بهذا الإسناد.

١٥٦- حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد والليث عن ابن شهاب عن حبيب مولا عروة بن الزبير عن بُدَيْة، قال ابن وهب: كان الليث يقول ندبة مولاة ميمونة، عن ميمونة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يباشر المرأة من نسلته وهي حاض إذا كان عليها إزار يبلغ أنصاف الفخذين أو إلى الركبتين - في حديث أحدهما - محتجزة به^(١).

١٥٧- حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال حدثني أسباط بن محمد عن أبي اسحاق الشيباني عن عبد الله بن شداد عن ميمونة قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يباشر نساءه فوق الإزار وهن حيض^(٢).

ففي هذه الأحاديث إباحة مباشرة الحيض فوق الإزار، وهذا مما لا نعلم فيه بين أهل العلم اختلافًا.

واختلفوا في مجامعتها تحت الإزار في غير فرجها فأباح ذلك بعضهم وذهب إلى أن في حديث أنس بن مالك الذي قد ذكرناه في صدر هذا الباب قد دل على إباحة ذلك وهو / قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "اصنعوا كل شيء ما خلا الجماع"، ٢٨

وقالوا: ليس فيم روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مباشرته نساءه فوق الإزار ما يدل على حرمة ما تحت الإزار منهن عليه، وقالوا: قد روى عن عائشة في هذا بعد علمها بما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه مما قد رويناه عنها إباحة ذلك وذكروا ما:

١٥٨- قد حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا عبيد الله بن عمرو عن أيوب عن أبي قلابة أن رجلاً سأل عائشة ما يحل للرجل من امرأته إذا كانت حائضاً؟ قالت: كل شيء إلا فرجها^(٣).

١٥٩- حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا عمرو قال حدثنا عبيد الله عن أيوب عن أبي معشر عن إبراهيم عن مسروق عن عائشة مثل ذلك^(٤).

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٢٦٧؛ والنسائي، حديث ٢٨٧، ٣٧٦ (١/١٥١)، وفيه في حديث لبيث يدل في حديث أحدهما: والداعمي، حديث ١٦٢؛ وعبد الرزاق في المصنف حديث ١٢٣٤، والبيهقي في السنن ٣١٣/١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٣٦/٦.

(٢) أخرجه مسلم، حيض ١، حديث ٣ (١/٢٤٣)؛ وأبو عوانة في المسند ٢١٠/١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٣٦/٦؛ والبيهقي في السنن ٣١١/١.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١٢٦٠، وجاء فيه ما دون الفرج "بدل كل شيء إلا فرجها وزاد فيه أيضاً: قال ففهم مسروق بيده رجلاً كان معه أي "سمع، قل: قلت: فم يحل لي منها صلتها؟ قالت: كل شيء إلا الجماع قال معمر: يلعي أن امرأة من نساء بن عمر كانت تناوله الخمرة حائضاً، وأخرجه يصف لظري في تفسيره ٣٨٣/٢.

(٤) أخرجه الظري ٣٨٣/٢ من طريق يعقوب عن بن علة عن أيوب عن أبي معشر. ولم يذكر في لسند إبراهيم ومسروق.

١٦٠- حدثنا الربيع المرادي قال حدثنا شعيب بن الليث قال حدثنا الليث عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن أبي مرة مولى عقيل عن حكيم بن عقال قال: سألت عائشة قلت: ما يحرم عليّ من امرأتي إذا حاضت؟ قالت: فرجها^(١).

قلوا: وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على هذا المعنى أيضا فذكروا ما

١٦١- حدثنا الربيع المرادي قال حدثنا أسد قال حدثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن ثابت بن عبيد عن القاسم بن محمد عن عائشة - رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ناوليني الخمرة من المسجد فقلت: إني حائض فقال: "ليس حيضتك في يدك"^(٢).

١٦٢- حدثنا الربيع المرادي قال حدثنا أسد قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البهي عن ابن عمر عن عائشة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

١٦٣- حدثنا الربيع قال حدثنا أسد قال حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن البهي عن عائشة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله ولم يذكر ابن عمر^(٤).

ففي هذه الأحاديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لعائشة: "ليس حيضتك في يدك" فدل ذلك على أن كل عضو منها ليس فيه الحيضة في / الطهارة، بمعنى ما كان عليه قبل الحيض، ودليل على أن الحيض لم يغير شيئا من المرأة عما كان عليه قبل الحيض غير موضع الحيض خاصة، ومن ذهب إلى هذا القول محمد بن الحسن فيما حدثنا سليمان بن شعيب عن أبيه^(٥) وهو قول مالك والشافعي، وأما أبو حنيفة فكان يذهب في ذلك إلى القول الأول ويمنع من مجامعة الحيض إلا فيم فوق الإزار، ومما ثبت ما ذهب إليه أبو حنيفة من ذلك ما

١٦٤- حدثنا فهد قال حدثنا علي بن معبد قال حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٣١٤/١.

(٢) أخرجه مسلم، حيض ٣، حديث ١١ (٢٤٤/١)؛ وأبو داود، حديث ٢٦١؛ والترمذي، حديث ١٣٤؛ والنسائي، حديث ٣٧١ ٣٨٤ (١٤٦/١، ١٩٢)؛ ولدارمي، حديث ٧٦؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١٢٥٨؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٥/٦، ١٠١، ١١٤، ١٧٣، ٢٢٩.

(٣) أخرجه ابن ماجه، حديث ٦٢٩؛ والترمذي ٢٤٢/١ (ضمن حديث رقم ١٣٤)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١١٢/٦، ٢١٤، ٢٤٥.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٠٦/٦، ١١٠، ١٧٩.

(٥) راجع حديث رقم ١٥٦.

أبي أنيسة عن أبي اسحاق عن عمير مولى لعمر بن الخطاب قال: جاء نفر من أهل العراق إلى عمر فقال لهم عمر: أباذن جئتم؟ قالوا: نعم، قال: ما حاجتكم؟ قالوا: جئنا نسألك عن ثلاثة أشياء قال: ما هي؟ قالوا: نسألك عن صلاة الرجل في بيته تطوعاً ما هي؟ والحائض ما يصلح لزوجها منها وعن الغسل من الجنابة؟ فقال لهم: أسحرة أنتم؟ قالوا: لا، قال: لقد سألتموني عن ثلاث ما سألتني عنهن أحد منذ سألت عنهن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غيركم. أما صلاة الرجل في بيته تطوعاً فنور في بيتك، وأما الحائض فلك منها ما فوق الإزار، وليس ما تحته، وأما الغسل من الجنابة فتبدأ فتتوضأ وضوءك للصلاة ثم تفرغ على رأسك ثلاث مرات تدلك رأسك كل مرة ثم تفيض على سائر جسدك^(١).

١٦٥- حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا زهير بن معاوية عن أبي اسحاق عن عاصم بن عمر السامي عن أحد النفر الذين أتوا عمر بن الخطاب وكانوا ثلاثة ثم ذكر هذا الحديث^(٢).

وكن من الحجة لأبي حنيفة في مذهبه في هذا إن الحكم في ظاهر قول الله - عز وجل - [فاعتزلوا النساء في المحيض] هو اعتزالهن في كل أحوالهن حتى يبين لنا على لسان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثل ما أراد بذلك الاعتزال على ما في حديث أنس، فكان ذلك على اعتزال الجماع منهن خاصة، ثم زاد خبر عمر - رضى الله عنه - على ذلك اعتزال الاطلاع / على ما تحت الإزار منهن، فكان أولى من خبر أنس لأن فيه زيادة على ما روى أنس، فثبت بذلك عندنا ما قال أبو حنيفة وهو قول أبي يوسف، حدثنا بذلك من قول أبي حنيفة سليمان بن شعيب عن أبيه عن محمد عن أبي حنيفة.

وقد ذكر قوم أنهم استدلوا بقول الله - عز وجل - [هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض] على المنع من جماع المستحاضة لأن الأذى موجود فيها كما هو موجود في الحائض، ومن روى ذلك عنه إبراهيم النخعي.

١٦٦- حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا أبو عوانة عن منصور عن إبراهيم قال: المستحاضة لا تصوم ولا يأتيها زوجها ولا تقرأ في المصحف^(٣).

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٣١٢/١ وفي الأصل: "يأذن بدل أباذن" وللصحيح من لبيهي.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٩٨٧، ٩٨٨ من طريق معمر عن أبي اسحاق عن عاصم، ومن طريق سرييل عن أبي اسحاق عن عاصم بن عمرو البجلي، وأحمد بن حنبل في المسند ١٤/١ من طريق عبد الله عن أبيه عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عاصم عن رجل من القوم.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١١٩٣ من طريق الثوري عن منصور عن إبراهيم وفيه: "ولا تقرأ في المصحف" بدل ولا تقرأ في المصحف، والدارمي، حديث ٨٣٤ من طريق عبد الرزاق.

وخالفه في ذلك أكثر أهل العلم سواء فأباحوا جماع المستحاضة ولم يجعلوها بالدم الذي بها كالحائض. ومن روى ذلك عنه بكر بن عبد الله المزني.

١٦٧- حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد عن حميد قال قيل لبكر بن عبد الله المزني أن الحجاج بن يوسف يقول: إن المستحاضة لا يغشاها زوجها. فقال بكر: الصلاة أعظم حرمة، يغشاها زوجها^(١).

ولم يختلفوا في ذلك نظرنا فيه فوجدنا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما يدل على ما اختلفوا فيه منه.

١٦٨- حدثنا يونس قال أخبرنا بن وهب قال حدثني عمرو بن الحارث وسعيد بن عبد الرحمن الجمحي ومالك والليث عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: قالت فاطمة ابنة أبي حبيش لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -: إني لا أظهر فساد الصلاة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم -: "إن ذلك عرق وليست بالحیضة، فإذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة، فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي^(٢)."

١٦٩- حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال حدثنا لمقبري؛ وحدثنا فهد قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا أبو حنيفة / عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - أن فاطمة ابنة أبي حبيش أتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالت: إني أجبض الشهر والشهرين فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إن ذلك ليس بحيض وإنما ذلك عرق من دمك، فإذا أقبل الحيض فدعي الصلاة، وإذا أدبر فاغتسلي لطهرك ثم توضئي عند كل صلاة^(٣)."

١١. أخرجه الأرمي، حديث ٨٢٧. والبيهقي في السنن ٣٢٩/١ من طريق الشعبي عن فسر عن عائشة
٢١. أخرجه البحاري، حبش ٨ ٧٩/١، ٢٤ ٨٤/١ من طريق أبي أسامة عن هشام، ٢٨ ٨٥/١ من طريق رهير عن هشام، لوضوء ٦٣ ٦٣/١ من طريق أبي معاوية عن هشام بهذا الإسناد، ومسلم، حبش ١٤، حديث ٦٢ ٢٦٢/١، من طريق ربيع، وأبي معاوية وحرر وحماد بن زيد كلهم عن هشام، وأبو دود، حديث ٢٨٣، ولرمدي حديث ١٢٥، والنسائي، حديث ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ١١ ١٨٥، ١٨٦، من طريق حماد وعنده ومالك، وخلق بن الحارث كلهم عن هشام، والدارقطني ٢ ٦/١، حديث ٢، ١ ٢، ومالك في الموطأ، طهره ٢٩، حديث ٤ ١ ٦١/١، وعمد الزواق في نصف، حديث ١١٦٥، وأبو عوانة في المسند ١ ٣١٩، والبيهقي في السنن ٣٢٣/١، ٣٢٤، ٣٢٧
٣١. أخرجه بيخاري، حبش ١٩ ٨٢/١، من طريق مقيان عن هشام ولم يذكر فيه شيء ثم توضئي عند كل صلاة، وأبو دود، حديث ٢٩٨، والنسائي، حديث ٣٥١ ١١ ١٨١، والدارقطني ٦ ٢/١، حديث ٢، وأبو عوانة في المسند ١ ٣١٩، وأخرجه أيضا الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢ ١.

١٧- حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله غير أنه قال: فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وتوضئي وصلي^(١).

١٧١- حدثنا نصر بن مرزوق قال حدثنا الحبيب بن ناصح؛ وحدثنا أحمد بن داود قال حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا أبو عوانة عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم - قال: 'المستحاضة تدع الصلاة أيام قرائتها وتغتسل غسلا واحدا، وتتوضأ لكل صلاة'^(٢).

وفي هذا الباب آثار سنذكرها في باب الإقراء من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

١٧٢- حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أن امرأة كنت تهراق الدماء على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاستفتت لها أم سلمة رسول الله - صلى الله عليه وسلم فقال: "لتنظر عدد الليالي والأيام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها، فلتترك الصلاة قدر ذلك من الشهر. فإذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستغفر بثوب ثم لتصل"^(٣).

فلما منعت السنة الحائض من الصلاة أبحاثها المستحاضة، دل ذلك على أن حكم الحائض يخالف لحكم المستحاضة، وأن المستحاضة في أحكام الطاهرات لا في أحكام الحيض،

فإن قال قائل: إنما منعه من الجماع على الدم خاصة قيل له: قد رأيناك تبيح جماع الأبيكار اللاتي لا تكون مجامعتهن خلية من الدم، فدل ذلك على أن الدم الذي هو أذى ويمنع من الجماع دم الحيض خاصة، لا سائر الدماء سواء، وهذا / قول مالك، وأبي حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي، وأكثر أهل العلم في إباحة جماع المستحاضة في أيام استحاضتها والله الموفق.

(١) أخرجه مسلم، حيض ١٤ / ٢٦٢ بعد حديث رقم ١٦٢؛ ولكن حديث ٣٦٤ (١/ ١٨٥)

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، طهارة ٢٩، حديث ٨ / ١ (١/ ٦٣) من طريق هشام بن عروة عن أبيه، ولم يرفعه إلى عائشة رضي الله عنها. وأخرجه الترمذي، حديث ١٢٦؛ وابن ماجه، حديث ٦١٣ من طريق عمري بن ثابت عن أبيه عن حده عن لسي -

صلى الله عليه وسلم - وزاد "وتصوم وتصل".

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، طهارة ٢٩، حديث ٥ / ١ (١/ ٦٢)؛ وأبو داود، حديث ٢٧٤ (انظر أيضا حديث ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، من طريق الليث وعبيد له وصخر بن حويربة كنههم عن نافع بهذا الإسناد)؛ والنسائي، حديث ٣٥٥ (١/ ١٨٢)؛ وداود قطني ١ / ٢٧ (حديث ١٧)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١١٨٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٦ / ٣٢٢، ٣٢٣.

تأويل قول الله عز وجل : {ولا تقربوهن حتى يطهرن}

قال الله - عز وجل - : {ولا تقربوهن حتى يطهرن} (١)، فقلوه {حتى يطهرن} نهية لما نهوا عنه لما قد ذكروا في الباب الذي قبل هذا الباب من الحيض كم قال - عز وجل - : {سلاء هي حتى مطلع الفجر} (٢). وكما قل: {فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله} (٣). وكانت هذه نهايات لما قدر الله - عز وجل - فيها، ولم يبين لنا ذلك الطهر؟ فنظروا في ذلك فوجدنا براهيم بن مرزوق:

١٧٣- قد حدثنا قال حدثنا أبو حذيفة عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد {ولا تقربوهن حتى يطهرن} قال: حتى يطهرن من الدم، فإذا تطهرن قال: اغتسلن (٤).

ولا نعلم في هذا التأويل اختلافا بين أهل العلم، وانقطاع الدم وليس بطهر في نفسه لأنها وإن خرجت به من الحيض فإنها غير مباح لزوجهها جماعها، وغير مباح لها الصلاة والطواف بالبيت حتى تغتسل بالماء أو تيمم بالصعيد عند عدم الماء، وإنما معنى {حتى يطهرن} والله أعلم، أي: حتى يحل لهن أن يتطهرن بما يطهرن به من الماء أو الصعيد، لأن المرأة في حال حيضها لو اغتسلت لم تخرج بذلك لغسل إلى طهارة، وهي بعد نقطاع الدم عنها تكون طاهرا بالغسل بالماء، وقد جاء مثل هذا في اللغة وفي الكلام المستعمل المتعارف منها، وهو قولهم للمطلقة: إذا انقضت عدتها قد حلت للرجال ليس على معنى أن وطئها قد حل لهم، ولأنها قد صارت بذلك زوجة لبعضهم. ولا على معنى أنه قد حل لهم تزويجها الذي به تحل لهم حتى تعالى ذلك إلى لغة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قوله لفاطمة بنت قيس في عدتها 'إذا حللت فأذنيني' (٥)،

ومنه قوله - صلى الله عليه وسلم - "من كسر أو عرج فقد حل" (٦). ليس على معنى أنه قد حل صار حلالا كمن لم يكن محرما، ولكن على معنى فقد حل له أن يحل / أي يبعث بهدى فيحل به، ولو كان يبعث بهدى بغير كسر ولا عرج ولا عدو فيجزئ عنه لم

(١) سورة البقرة. من الآية ٢٢٢.

(٢) سورة القمر. الآية ٥.

(٣) سورة الحجرات. من الآية ٩.

(٤) أخرجه لطبري في تفسيره ٣٨٥/٢، ٣٨٦ من طريق ابن مهدي ومؤمل عن سفيان بهذا الإسناد.

(٥) أخرجه مسلم، طلاق ٦، حديث ٤٧ (١١١٩/٢)، وأبو داود، حديث ٢٢٨٤؛ والنسائي، حديث ٣٢٤٤، ٣٢٤٥ (٦/٧٤).

(٦) وابن ماجه حديث ١٨٧٤، وأحمد بن حنبل في المسند ٤١٢/٦.

(٦) أخرجه أبو داود، حديث ١٨٦٢؛ ولترمذي، حديث ٩٤٠؛ والنسائي، حديث ٢٨٦١ (٥/١٩٨)؛ ابن ماجه، حديث ٣١١٣؛ والدارمي، حديث ١٩١، وأحمد بن حنبل في المسند ٣/٢٥.

يكن بذلك حالاً. فلما كان الكسر والعرج هما يبيحانه أن يبعث بهدى يحل به. قيل لهما أيهما حل له. وكذلك المرأة التي كان الاغتسل في حال حيضها لا يطهرها الماء، (وإذا)^(١) انقطع الدم عنها وصارت في حال من يطهره غتسالها قبل لما صارت إليه من ذلك طهره.

تأويل قول الله عز وجل: {فاذا تطهروا}... الآية

قال الله - عز وجل - : {فاذا تطهروا}^(٢) فلم يبين لنا ذلك الطهر ولا كيفيته، و أما لتطهير فكما في الحديث الذي قد روينه في الباب الذي قبل هذا الباب عن مجاهد، ولا نعلم في ذلك اختلافاً، وأما كيفيته فمبين على لسان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ١٧٤ - حدث الربيع المرادي قال حدثنا أسد قال حدثنا أبو الأحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن صدقة بنت شيبه عن عائشة رضى الله عنها قالت: دخلت أسماء بنت سكين على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت: يا رسول الله كيف تغسل إحداها إذا طهرت من الحيض قال: تأخذ سدره وماء فتوضأ وتغتسل رأسها وتلكه حتى يبلغ الماء شؤن شعرها، ثم تفيض على جسدها، ثم تأخذ من صلبها أو فرصتها فتطهر بها فقالت: يا رسول الله كيف أظهر بها؟ فقال: تطهري بها قالت عائشة: فعرفت الذي يكنى عنه فقلت لها: تتبعي بها آثار الدم^(٣).

وهذا إذا كن الماء موجوداً، فأما إذا كن الماء معدوماً فإن الله - عز وجل - قد بين لنا في الجنب في حال وجود الماء ما قد بينه لنا في كتابه، وعلى لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - في سننه مما ذكرناه في تأويل قول الله - عز وجل - {وإن كنتم جنبا فطهروا} وكان قد أوجب على الحائض عند طهرها من حيضها التطهر بقوله {فاذا تطهروا} كما أوجب على الجنب التطهر بقوله {وإن كنتم جنبا فطهروا}^(٤) وبين ذلك الطهر في الآية الأخرى بقوله - عز وجل - {ولا جنب إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا}^(٥)، وبينت السنة أن

(١) رودة من لمحة حتى يستقيم لمعى.

(٢) سورة البقرة من الآية: ٢٢٢.

(٣) أخرجه مسلم، حمض ١٣، حديث ٦١ (١/٢٦٢)؛ وابن ماجه، حديث ٦٣٧؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ١٢٠٨؛ وابن شيبه في المصنف، حديث ٨٤٦ (١/٧٩). وفي جميع المراجع المذكورة: شكل بدل سكن.

(٤) سورة المائدة من الآية: ٦.

(٥) سورة النساء من الآية: ٤٣.

- ١ الجنب يتيمم / عند عدم الماء، فلما كانت الحائض بعد انقطاع الدم عنها في وجوب الغسل عليها في حال وجود الماء كالجنب كانت كهو في حال عدم الماء، وكما كان الصعيد خلفا له في الطهارة بالماء كان لذلك الصعيد خلفا لها في الطهارة بالماء، وهذا قول مالك وأبي حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي، وأكثر أهل العلم.

تأويل قول الله تعالى : {فأتوهن من حيث أمركم الله}

قال الله - عز وجل - : {فأتوهن من حيث أمركم الله} (١) ولم يبين لنا في كتابه ما ذلك الإتيان؟ فنظرنا فيه ما هو؟ فإذا إبراهيم بن مرزوق

١٧٥- قد حدثنا قال حدثنا أبو حذيفة عن سفيان عن الأعمش عن أبي رزين في قوله {فأتوهن من حيث أمركم الله} قال من حيث تطهرت (٢).

١٧٦- حدثنا أبو شريح محمد بن زكريا بن يحيى قال حدثنا الفريابي قال حدثنا سفيان عن عثمان بن الأسود عن مجاهد في قوله {فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله} قال: أمروا أن يأتوا من حيث نهوا عنه (٣).

وكان ذلك على إباحة إتيانهن طاهرات من حيث نهوا عن إتيانهن في حال الحيض ولم يكن قوله - عز وجل - : {فأتوهن من حيث أمركم الله} على إيجاب إتيانهن عليهم، ولكن على إطلاق ذلك لهم منهم كمال الله - عز وجل - بعد نهيه عن بيع بعد النداء للجمعة {فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله} (٤) ليس على إيجابه ذلك عليهم ولكن على إباحته إياه لهم بعد حظره الذي كان حظره عليهم. وكما قال بعد تحريمه لصيد البر على المحرمين {وإذا حللتم فاصطادوا} (٥) وليس على إيجابه ذلك عليهم ولكن على إباحته ذلك لهم، وعلى معنى إطلاقه لهم ما قد كان حظره عليهم منه قبل أن يحلوا. وسنأتي بذلك وبالروايات فيه عن المتقدمين في مواضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى. والله الموفق.

١١. سورة البقرة من الآية: ٢٢٢.

٢١. أخرجه الطبري في تفسيره ٣٨٨/٢، ٣٨٩ من طريق محمد بن بشر عن محمد بن يحيى عن سفيان بهذا الإسناد.

٣١. أخرجه الطبري في تفسيره ٣٨٨/٢ من طريق بن بشر عن مؤمل عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

٤١. سورة الجمعة، من الآية: ١.

٥١. سورة المائدة، من الآية: ٢.

تأويل قول الله تعالى: {إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين} /

قال الله عز وجل -: {إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين} (١) فكان قوله - عز وجل - {يحب لتوابين} من المحكم لأنه معقول الهم التوابون من الذنوب، وكان قوله {ويحب المتطهرين} من المتشابه المحتمل للتأويل فطلبنا القول في تأويل ذلك.

١٧٧- فحدثنا محمد بن زكريا، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا الثوري عن طلحة عن عطاء في قوله - عز وجل - {إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين} قال: التوابين من الذنوب والمتطهرين بالماء (٢).

ففي هذا أن الطهارة التي أحب الله - عز وجل - أهلها عليها في هذه الآية الطهارة بالماء.

١٧٨- حدثنا محمد، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان عن عوف عن أبي المنهال عن أبي العالية في قوله {إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين} قال من الذنوب (٣).
ففي هذا التأويل أن الطهارة التي أحب الله - عز وجل - أهلها عليها في هذه الآية هي الطهارة من الذنوب.

١٧٩- حدث محمد، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي قال: التائب من الذنب كمن لا ذنب له {إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين} فإذا أحب الله - عز وجل - عبدا لم يضره ذنبه (٤).

فهذا أمثل التأويل المروى في ذلك عن عطاء.

وذهب أهل التأويل في التطهير الذي في هذا الحديث إلى أن جعلوه كقول الله - عز وجل - {إنم يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا} (٥) فإنما ذلك عند جميعهم على التطهير من الذنوب، ومن سائر الأشياء التي تدنس بني آدم.

ولما اختلفوا في هذا التأويل الذي ذكرنا هذا الاختلاف، طلبنا الوجه فيه من كتاب الله - عز وجل - فوجدنا الله - عز وجل - قد قال في كتابه {رجال يحبون أن يتطهروا} (٦).

(١) سورة البقرة، من الآية: ٢٢٢.

(٢) أخرجه لطبري في تفسيره ٣٩٠ / ٢ من طريق ابن حمد عن يحيى بن واضح عن طلحة عن عطاء.

(٣) لم أعثر عليه.

(٤) لم أعثر عليه.

(٥) سورة الأحزاب، من الآية: ٣٣.

(٦) سورة لثوبة، من الآية: ٨ ١.

وروى في تأويل ذلك ما

١٨٠- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو حذيفة عن سفيان، عن يونس بن صباب عن عبدالرحمن بن أبي زياد عن عبدالله بن الحارث أن أهل قبا أتوا النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكروا له الاستنجاء / بالماء فقال: 'إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فَدُومُوا {رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب لمطهرين}(١)'

١٨١- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا القريب بن، قال حدثنا مالك بن مغول، قال سمعت سيارا أب الحكم يذكر عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبدالله بن سلام قال: لما قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (على أهل قباء)(٢) قال: 'إِنَّ اللَّهَ - عز وجل - قد أَثْنَى عَلَيْكُمْ فِي الطَّهْرِ خَيْرًا فِيهِ {رجال يحبون أن يتطهروا} فلا تخبروني؟ فقالوا: يا رسول الله إنا نجد مكتوباً علينا في التوراة الاستنجاء بالماء(٣)'.
فدل ذلك على أن الطهارة المذكورة في الآية الأولى هي هذه لظاهرة المذكورة في هذه الآية الأخرى.

١٨٢- حدثنا اسماعيل بن اسحاق بن سهل، قال حدثنا هشام بن عمار، قال حدثنا صدقة، قال حدثنا عيينة بن أبي حكيم، قال حدثني طلحة بن نافع، قال حدثني أبو أيوب الأنصاري وجابر بن عبدالله وأنس بن مالك أن هذه الآية لما أنزلت فيه {رجال يحبون أن يتطهروا} الآية. قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : "يا معشر الأنصار إن الله عز وجل قد أَثْنَى عَلَيْكُمْ خَيْرًا فِي الطَّهْرِ فَمَا طَهُرْكُمْ؟" قالوا: نتوضأ للصلاة ونغتسل من الجنابة ونستنجي بالماء، قال: 'هو ذان فعليكموه'(٤)'.
تأويل قوله تعالى:

{يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس}

قال الله - عز وجل : {يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس}(٥) إلى قوله: {إن شاء}. فكان المشركون على ظاهر هذه الآية على كل من أشرك بالله ممن له عهد وذمة

(١) سورة التوبة، من الآية: ٨ - ١.

(٢) رودة من الطبري.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٩/١١، ٣١، وأحمد بن حنبل في المستدرك ٦/٦، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٦٥ (١٥٣/١).

(٤) أخرجه ابن ماجة، حديث ٣٦٥، وذكره الزيلعي في نصب الرتبة ٢١٨/١. وفي بن ماجة: 'ذلك وفي نصب الرتبة' ذاكم بدل ذن.

(٥) سورة التوبة من الآية: ٢٨.

وانتحال كتاب، ومن لا عهد له ولا ذمة ولا انتحال كتاب، غير أن أهل العلم قد تنزعوا في المراد بالمشركين من هم؟ فقال مالك في آخرين ومن أهل المدينة: المراد بذلك كل مشرك بالله - عز وجل - . على ظاهر الآية، فلا يخلو بين أحد منهم وبين دخول المسجد الحرام الذي سمي الله - عز وجل - ، ولا غيره من مساجد الله التي لم يسمها فيها.

٣٦ ب / وقال / لشافعي في آخرين سواهم: المراد بالمشركين هو جميعهم على ظاهر الآية كما قال مالك، إلا أنه قال أخلو بينهم وبين دخول كل مسجد من مساجد الله - عز وجل - إلا المسجد الحرام خاصة.

وقال أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد: المرد بالمشركين المذكورين فيها من ليس منهم ذا عهد ولا ذمة وسووا في ذلك بين المسجد الحرام وبين ما سواه من سائر مساجد الله - عز وجل - ، ورووا ذلك عن جابر.

١٨٣ - حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو عاصم عن بن جريج، وحدثنا عبد الملك بن مروان. قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابرا يقول في هذه الآية: [إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام] إلا أن يكون عبدا أو أحدا من أهل الجزية^(١).

فهذا محتمل أن يكون من التلاوة في قراءة جابر، ومحتمل أن يكون ليس منها، ولكنه يعني به المراد فيها، وعلى أي المعنيين كان ذلك فإن أهل الجزية والعبيد من أهل الكفر عنده غير داخلين في هذه الآية. ولا نعلم أحد من الصحابة خالف جابرا في مذهبه هذا. وهو الوجه عندنا والله أعلم. وذلك أن من لا عهد له من الكفار مطلوبون بالزوال عن الكفر الذي هم فيه، وبالقتل عليه أن يزولوا عنه، فمن كانت هذه سبيله لم يخل بينه وبين دخول مساجد أهل الاسلام، ومن كانت سبيله منهم خلاف ذلك فهو مخالف لهم في حكمهم ومخلو بينه وبين دخول ما يدخله المسلمون من مساجدهم ومما سواها، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما يدل على هذا المعنى.

١٨٤ - حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو داود قال: حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن عثمان بن أبي العاص أن وفد ثقيف لما قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ضرب لهم فيه في المسجد فقالوا: يا رسول الله قوم أنجاس، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إنه ليس على الأرض من أنجاس الناس شيء، إنما أنجاس الناس

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حدث ٩٩٨٢، ٩٩٨٧، ١٩٣٥٧، وأخرجه أيضا الطبري في تفسيره ١/ ٨، وابن حزيمة، حدث ١٣٢٩ ورواه ابن كثير في تفسيره ٣/ ٣٨١. روى كلهم من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج بهذا الإسناد.

على أنفسهم^(١) / فأخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن النجاسة التي في الكفار المعدومة في المسلمين غير مفرقة بين أحكامهم وأحكام المسلمين في دخول المساجد والجلوس فيها.

ولما اختلفوا في ذلك هذا الاختلاف وسارعوا في تأويل الآية التي تلون هذا التنازع الذي ذكرناه عنهم، نظرن في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هل فيها شيء يدل على شيء من ذلك؟ فإذا إبراهيم بن أبي داود:

١٨٥- قد حدث قال حدث أبو اليمان الحكم بن نافع البهراني، قال أخبرني شعيب بن أبي حمزة عن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال: بعثني أبو بكر ممن يؤذن في يوم النحر بمنى ألا لا يحج بعد لعاء مشرك ولا بطوف بالبيت عريان، ويوم الحج الأكبر يوم النحر، والحج الأكبر الحج، وإنما قيل الحج الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر، فنبذ أبو بكر رضي الله عنه إلى الناس في ذلك العام فلم يحج في العام القابل الذي حج فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - مشرك. وأنزل الله - عز وجل - في العام الذي نبذ فيه أبو بكر إلى المشركين [يا أيها الذين آمنوا إنما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا] إلى قوله [إن الله عليم حكيم]^(٢).

وكان المشركون يوافون بالتجارة فينتفع بها المسلمون. فلم حرم الله - عز وجل - على المشركين أن يقربوا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم ما قطع عنهم من التجارة التي كان المشركون يوافون بها فقال الله - عز وجل - [وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء]^(٣)، فيما أجد في الآية التي تتبعها وهي الجزية ولم تكن توجد قبل ذلك فجعلها الله - عز وجل - عوضاً مما منعهم من موافاة المشركين بتجارته فقال: [قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا، لكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون]^(٤).

(١) أخرجه أبو داود. حديث ٣٢٦ مع اختلاف في اللفظ. وأحمد بن حنبل ٤١٨/٤ بلفظ أبي داود. وابن خزيمة، حديث ١٣٢٨ مختصراً

(٢) أخرجه البحاري. حج ٦٧ (١٦٤/٢) من طريق ابن شهاب. الجزية ١٦ (١٦٩/٤). مغازي ٦٦ (١١٥/٥) من طريق فلج. تفسير ٩ (٣٠٢/٥١) من طريق ابن شهاب بهذا الإسناد. ومسلمه، حج ٧٨. حديث ٤٣٥ (٩٨٢/٢١) وأبو داود. حديث ١٩٤٦ والنسائي حديث ٢٩٥٧ (٢٣٤/٥١) من طريق ابن شهاب بهذا الإسناد مع اختلاف طفيف في اللفظ

(٣) سورة التوبة من الآية. ٢٨.

(٤) سورة التوبة من الآية. ٢٩.

٣٣ ب فلما أحلّ الله عز وجل ذلك للمسلمين عرفوا أنه قد أعاضهم أفضل مما كانوا يأخذون عليه بما كان المشركون يوافقون به من التجارة. وقد روى عن مجاهد في هذا المعنى ما:

١٨٦- قد حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي قال حدثت ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله {إنّ المشركون نجس} إلى قوله {فسوف يغنيكم الله من فضله} إن شاء الله قال: قال المؤمنون كنا نصيب من متاجر المشركين، فوعدهم الله عز وجل أن يغنيهم من فضله عوضاً لهم بأن لا يقربوا المسجد الحرام^(١).

ففي هذه الآية مع أول براءة ومع آخره في التأويل. وقد روى فيم أذن به في تلك الحجة بسبب نزول هذه الآية ما

١٨٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس، وبشر بن ثابت البزار قال حدثنا شعبة عن المغيرة عن الشعبي عن محرر بن أبي هريرة عن أبيه أنه قال: كنت مع علي بن أبي طالب حيث بعثه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنأدى بأربع حتى صحل صوتي أنه لا تدخل الجنة إلا نفس مسلمة، ولا يحج بعد العم مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عهد فإنّ أجله إلى أربعة أشهر، فإذا مضت الأربعة أشهر فإنّ الله برئ من المشركين ورسوله^(٢).

١٨٨- حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن عبد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم بن عيينة عن مقسم عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث أبا بكر وأمره أن ينادى بهؤلاء الكلمات، ثم بعث علياً، فبينما أبو بكر في بعض الطريق، إذ سمع رغاء ناقه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فخرج أبو بكر فزع، وظن أنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإذا على، فدفع إليه كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأمره على الموسم، وأمر علياً أن ينادى بهؤلاء الكلمات، فانطلقا، فقاء على أيام التشريق فقال: ذمة الله ورسوله بريئة من كل مشرك فسيحوا في الأرض أربعة أشهر، ولا يحج بعد العم مشرك، ولا يطوفن بالبيت عريان، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن. قال: فكان علي ينادي بها فإذا بح قام أبو هريرة فأذن بها^(٣).

(١) أخرجه لطبري في تفسيره ١٠/١٠٨.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٢٩٥٨ (٢٣٤/٥)؛ والدارمي، حديث ١٤٣٧ (٢٧٣/١)؛ حديث ٢٥٠٩ (١٥٤/٢)؛ وأحمد بن

حنبل في المسند ٢/٢٩٩

(٣) أخرجه الترمذي، حديث ٩١٣.

ففي / هذه لآثار السبب الذي نزلت فيه هذه الآية، وأنه منع المشركين من حج البيت مع المسلمين كما كانوا يحجون معهم قبل ذلك، وأن المشركين المذكورين فيها هم عبدة الأوثان دون أهل الكتاب، لأن الله - عز وجل - لم أعاض المسلمين مما كانوا يصيبونه من تجارات المشركين جزية أهل الكتاب، عقلت بذلك أن أهل الكتاب غير أولئك المشركين، وعقلنا بذلك أن المشركين المذكورين فيها هم المشركون المذكورون في قوله - عز وجل - : {إن الذين آمنوا ولذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا} (١). وعقلنا بالنداء الذي نودى به "لا يحجن بعد العام مشرك" أن قرب المسجد الحرام الذي منعوا منه وقربة الحج الذي كانوا يحجون، لا غير ذلك، وفي منعهم من قرية الحج منعهم من سائر مواقف الحج في ذلك عرفة ومزدلفة وسائر المواضع التي هي خارجة من المسجد ولم يكن ذلك القرب الذي منعوا فيه في هذه الآية بمانع للكفار ذوى العهود والذمم من دخول عرفة ومزدلفة، فكذلك لا يكون فيه منع لهم من دخول المسجد الحرام، وقد روى فيما يسند هذا المعنى ما:

١٨٩- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو دود، قال حدثنا عبدالله بن المبارك عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب أن أبا سفيان بن حرب دخل مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو مشرك (٢).

وهذا في حال الهدنة، كذلك هو في حديث صالح بن أبي الأحضر عن الزهري، ومما يدل على ما تأولنا عليه من أريد بالمشركين من لكفار بأنهم عبدة الأوثان خاصة دون من سواهم من أهل الكتاب. إن الله - عز وجل - قال في كتابه ما قد تلونا من قوله عز وجل {إن لذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا}، فذكر أصناف أهل الكفر ثم قال: {ولذين أشركوا} لمن سواهم وهم عبدة الأوثان، وبذلك خطب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حجة الوداع.

١٩٠- حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني الليث وابن لهيعة عن سليمان بن / عبد الرحمن عن القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة البهلي قال: شهدت خطبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم حجة الوداع فقال قولاً كثيراً حسناً جميلاً، وكان فيها: من أسلم من أهل الكتابين فله أجره مرتين، وله مثل الذي لنا، وعليه مثل الذي علينا، ومن أسلم من المشركين فله أجره. وله مثل الذي لنا، وعليه مثل الذي علينا (٣).

(١) سورة الحج، من الآية ١٧.

(٢) انظر: السيرة النبوية لأبي هشام، المجلد الثالث، ص ٣٩٦ (من الجزء الثالث والرابع) في دخول أبي سفيان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢٥٩/٥.

وكان الأغلب في كتاب الله - عز وجل - وفي سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
- إنَّ أهل الشرك هم عبدة الأوثان دون من سواهم من أهل الكتابين. ومما يدل على أن المراد
بالمسجد الحرام هو المسجد وما سواه ما قد روى عن عطاء بن أبي رباح
١٩١- حدثنا عبد الملك بن مروان، قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال قال
عطاء قوله: {المسجد الحرام} يريد الحرم كله^(١).
تم كتاب الطهارات

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٩٩٨١، ١٩٣٥٦.

لم
إد

ال

كتاب الصلاة

تأويل قوله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة}

قال الله - عز وجل : {يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة} (١)
فكان النداء المذكور في هذه الآية من المحكم الموقوف على المراد به وإنه الأذان، ولم يبين لنا
- عز وجل - كيفية الأذان في هذه الآية ولا في غيرها من كتابه، وبينه لنا على لسان نبيه
- صلى الله عليه وسلم :

١٩٢- حدثنا بكار بن قتيبة قال حدثنا محمد بن خالد الواسطي عن أبيه عن
عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم
- استشار المسلمين بما يجمعهم على الصلاة قالوا: لنا البوق، وكرهه من أجل اليهود، ثم
ذكروا الناقوس فكرهه من أجل النصارى، فأرى تلك الليلة النداء رجل من الأنصار يقل له
: عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب - رضی الله عنهما - / فطرق الأنصارى رسول الله -
٣٥ صلى الله عليه وسلم ليلاً فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلالاً فأذن .
قال الزهري: وزاد بلال في نداء صلاة الصبح "الصلاة خير من النوم" فأقرها رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - .

فقال عمر - رضی الله عنه - : أما أتى قد رأيت مثل الذي رأى ولكنه سبقني (٢).

١٩٣- حدثنا إبراهيم بن أبي دود قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله الهروي قال حدثنا
محمد بن دينار الطاعى، قال حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال:
كانوا قد أرادوا أن يضربوا بالناقوس وأن يرفعوا نارا لإعلام بالصلاة حتى أرى ذلك الرجل
تلك الرؤيا فأمر بلال أن يشفع لأذان ويوتر الإقامة (٣).

١٩٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا عبد الله بن داود الحريشي عن الأعمش عن
عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن عبد الله بن زيد رأى رجلاً نزل من السماء
عليه ثوبان أخضران أو بردان أخضران فقام على جذم حائط فأذن: لله أكبر، الله أكبر، الله
أكبر، الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمد رسول

١١. سورة الجمعة، من الآية: ٩

٢١. أخرجه بن ماجة، حديث ٦٩٢. والذرقطنى، ٢٤٢/١. حديث ٣١ رفعه إلى معاذ بن حل

٣١. أخرجه البخارى، أذان ١. ٢ / ١٥٠؛ ومسلم، صلاة ٢، حديث ٣ (٢٨٦/١). وابن خزيمة، حديث ٣٦٨؛ وأبو عرونة
فى مسند ١ / ٣٢٦

الله. أشهد أن محمدا رسول الله. حي على الصلاة، حي على الفلاح. حي على الفلاح حي على الفلاح. الله أكبر الله أكبر. لا إله إلا الله. ثم قعد ثم أقام مثل ذلك فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخبره فقال: نعم، ما رأيت علمها بلالا: (١).

١٩٥ - حدثنا علي بن شيبه قال حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال حدثنا وكيع عن لأعمش عن عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال حدثني أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - أن عبدالله بن زيد الأنصاري رأى في المذم الأذان فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخبره فقال: 'علمه بلالا فأذن مثني وأقام مثني، وقعد قعدة (٢)

١٩٦ - حدثت فهد بن سليمان قال حدثت علي بن معبد قال حدثنا عبدالله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن عبد لرحمن بن أبي ليلى / قال: حدثنا أصحابنا فذكر مثله، وزد في لإقامة قد قامت الصلاة.

قال وقال عبدالله: لولا أنني 'تهم نفسي لظننت أنني رأيت ذلك و أنا يقظان غير نائم، ثم قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : وأن والله لقد طاف بي الذي طاف بعبد لله، فلما رأيت سبقتي سكت. (٣)

١٩٧ - حدثت أبو بكرة قال حدثت أبو داود قال حدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل قال: كانوا يجتمعون للصلاة، يؤذن بها بعضهم بعضا، حتى نقسوا أو كدوا أن ينقسوا، فإذا رجل من الأنصار يقول له: عبدالله بن زيد أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله إني أخبرك أنني لم أكن نائما أصدقت أنني لبيّن الندم واليقظان، إذ رأيت شخصا عليه ثوبان أخضران أو بردان أخضران فقام فاستقبل لقبله فقال: الله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله 'شهد أن لا إله إلا الله. قال ذلك مرتين. أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله. وجعل آخر ذلك لا إله إلا الله. ثم أمهل هنيهة ثم قام فقال مثل ذلك إلا أنه يزيد: قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - 'علمها بلالا'.

فقال عمر: يا رسول الله أما أنه قد طاف بي الليلة مثل الذي طاف بعبدالله ولكنه سبقتي (٤)

١٩٨ - حدثنا علي بن معبد وعلي بن شبة قالوا: حدثت روح بن عبادة؛ وحدثت أبو

١١. أخرجه لدرقطني، ٢٤٢/١، حديث ٣١

٢١. أخرجه الترمذي، ٣٧١/١ (ضمن حديث ١٩٤)، وله ذكر: فأتى النبي صلى الله عليه وسلم - فأخبره فقال علمه بلالا، فأذن مدى وأقام مثني، وقعد قعدة، وبن حريجة ١٩٧/١ (ضمن حديث ٣٧٩)

٣١. أعثر عليه بهذا الإسناد.

٤١. أعثر عليه بهذا الإسناد

بكراً قال: حدثنا أبو عاصم قال حدثنا ابن جريج قال أخبرني عثمان بن السائب قال أبو عاصم في حديثه قال: أخبرني أبي وأم عبد الملك بن أبي محذورة عن أبي محذورة وقال روح في حديثه عن أم عبد الملك بن أبي محذورة عن أبي محذورة قال: علمني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الأذان كما يؤذنون الآن: لله أكبر الله أكبر. أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن محمداً رسول الله، / أشهد أن محمداً رسول الله. حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح. لله أكبر لله أكبر. لا إله إلا الله. وعلمني الإقامة مثني مثني، فذكر مثل الأذان سوى غير أنه لم يرجع فيه، وقال في آخره: قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة^(١).

١٩٩- حدثنا أبو بكر وعلي بن عبد الرحمن قالا: حدثنا عفان بن مسلم الصفار قال: حدثنا همام بن يحيى قال حدثني عامر الأحول قال حدثني مكحول أن عبد الله بن محيريز حدثه أن أبا محذورة علمه النبي - صلى الله عليه وسلم - الأذان تسع عشرة كلمة: الله أكبر الله أكبر الله أكبر. ثم ذكر بقية الأذان على ما في الحديث الأول^(٢).
حديث أبي محذورة و أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - علمه الإقامة تسع عشرة كلمة الله أكبر الله أكبر، ثم ذكر مثل حديث روح سواء.

فتثبتت بهذه الآثار كيفية الأذان للجمعة ولسائر لصلوات سواء.

غير أن ما في حديث أبي محذورة من حديث ابن جريج: الله أكبر لله أكبر، وفي حديثه من حديث ابن محيريز لله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر.

وكان حديث ابن محيريز أولاًهما عندنا، لأننا وجدنا ما في الأذان مما يكرر، والثاني منه على النصف من الأول. ألا ترى أنه يقول في أول الأذان: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله. وأنه إذا كرر في آخر الأذان يقول: لا إله إلا الله، مرة واحدة. فلما كان ذلك كذلك وكان يقول في آخر الأذان إذا كرر لتكبير: الله أكبر الله أكبر، كان الذي يقوله من ذلك في أوله مثل ذلك، وهو: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر.

وأما الترجيع الذي في الخبرين جميعاً عن أبي محذورة فليس عندنا من سنة الأذان، وإنما كان لعله أخرى قد بينت في الحديث.

٢٠٠- حدثنا علي بن معبد وعلي بن شبة قالا: حدثنا روح قال أخبرني ابن جريج قال حدثني عبد العزيز بن عبد الملك بن أبي محذورة أن عبد الله بن محيريز أخبره أن أبا محذورة

١١، أخرجه أبو داود، حديث ٥١٠١؛ والنسائي حديث ٦٣٣٢/٧؛ ولما رُفِضَ ١٠٢٤٤، وبين حيزمة، حديث ٣٨٥؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٨/٣٤٠؛ روى كلهم هذا الحديث بحلاف وزيادة في اللفظ.

٢١، أخرجه أبو داود، حديث ٥٠٢؛ والترمذي، حديث ١٩٢؛ من طريق أبي موسى محمد المني، والنسائي، حديث ٦٣ (٤/٢)، من طريق عبد الله عن همام، وأحمد بن حنبل في المسند ٤٠٩/٣، في الأصل «عبد الله بن محرز» ولتصحح من المصادر المذكورة.

٣٦ ب قال له: خرجت في نفر، وكنا / في بعض طريق حنين، فقفل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من حنين ولقينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ببعض الطريق، فأذن مؤذن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالصلاة عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسمعنا صوت المؤذن ونحن متنكبون، فسخرنا نحكيه ونستهزئ به، فسمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الصوت فأرسل إلينا إلى أن وقفنا بين يديه فقال: "أيكم الذين سمعت صوته قد ارتفع؟ فأشار القوم كلهم إلىّ وصدقوا، فأرسل كنهم وحسني فقال: قم فأذن بالصلاة، فألقى على التأذين هو بنفسه فقال: قل الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، أشهد أن محمدا رسول الله، ثم قال لي: ارجع فمدد صوتك ثم قل: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، أشهد أن محمدا رسول الله. ثم ذكر الأذان على ما في حديث الأول^(١)

ففي هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمره أن يرجع فيمده من صوته إذ كان لم يمد من صوته في الابتداء كذلك، ولو كان من سنة الأذان الخفض في الأولى والرفع في الثانية، إذن لعلمه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الأولى قبل الثانية.

فلما ترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك، ولم يعلمه إياه وكان ذلك الخفض من أبي محذورة، لا بأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياه به، فأمره بالرجوع، وأن يمد من صوته، دل ذلك على أن الخفض الذي كان منه في الأول ليس من سنة الأذان، وإنه إنما أمره بالترجيع ليسمع وليستعمل رفع الصوت في كل أذانه.

وكان لهذا النداء الذي ذكره الله عز وجل في كتابه وبينه على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - وقت معلوم غير مذكور في الآية يجب إتيان الصلاة عنده، فنظرنا فيه فوجدنا يونس

٢٠١ - قد حدثنا قال حدثنا يحيى بن حسان، قال حدثنا فليح بن سليمان الخزاعي قال حدثنا عثمان بن عبد الرحمن التيمي / قال: سمعت أنس بن مالك يقول: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي الجمعة إذا زالت الشمس^(٢).

(١) أخرجه النسائي. حديث ٦٣٢ (٢/٥٠٥) وابن ماجه. حديث ٦٩٣، والدارقطني ٢٢٣/١ (حديث ١).
(٢) أخرجه البخاري. جمعة ١٦ (١/٢١٧) وأبو داود، حديث ١٠٨٤؛ والترمذي، حديث ٥٠٣ من طريق سريح بن نعمان.
حديث ٥٠٤ من طريق أبي داود لطبلنسى، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥١٠٦ (٢/١٠٨).

٢٠٢ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا مروان بن معاوية عن عبد الحميد بن جعفر عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن أبيه أنهم كانوا يجمعون مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ويرجعون فيقولون في بني سلمة قال: وبين مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبين بني سلمة نحو من ميل^(١).

٢٠٣ - حدث يحيى بن آدم، قال حدثنا الحسن بن عباس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال: كنّا نصلّي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الجمعة، ثم نرجع فنرفع نواضحنا، قلت: أية ساعة ذلك؟ قال: عند زوال الشمس^(٢).

٢٠٤ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال أخبرنا أبو غسان، قال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال: كنّا نصلّي مع النبي - صلى الله عليه وسلم - الجمعة ثم تكون القائلة^(٣).

٢٠٥ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أحمد بن عبيد الله بن يونس، قال حدثنا يعلى بن الحارث المحاربي، قال سمعت إياس بن سلمة عن أبيه قال: كنّا نصلّي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الجمعة فننصرف وليس للحيطان في^(٤).

فهذه الآثار قد رويت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الوقت الذي صلى فيه الجمعة كما ذكر فيها. فأما حديث سلمة في قوله: 'فننصرف وليس للحيطان في' فهذا عندنا عليه يريد الفتي الذي يظل. وأما حديث عبد الرحمن عن أبيه، وحديث سهل وذكر القائلة فيهما، فهما أيضا عندنا بعد الزوال، لأن القائلة بما تكون بعد الزوال.

وأما حديث محمد بن علي بن حسين عن جابر في ذكره زوال الشمس فهو أيضا على حين نزول، لأنّه لا يكون زوالها إلا وقد زلت. وقد بين ذلك وفسره نس في حديثه الذي رويناه عنه في هذا الباب.

وقد روى عن أصحاب / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الوقت الذي كانوا يصلونها فيه اختلاف. فأما ابن مسعود فروى عنه في ذلك ما.

(١) لم أعثر على هذا الرواية

(٢) أخرجه مسلم جمعة ٩، حديث ٢٨ (٥٨٨/٢)، ولساني حديث ١٣٩٠ / ٣١، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥١٧ (١٨٠/٢)

(٣) أخرجه لبحري، جمعة ٤١ (٢٢٥/١)، ومسلم جمعة ٩، حديث ٣ (٥٨٨/٢) وأبو داود، حديث ٨٦، وابن ماجه، حديث ٨٦، والدرقطني ٢ / ٢ (حديث ٦)

(٤) أخرجه مسلم، جمعة ٩، حديث ٣٢ (٥٨٩/٢)، وأبو داود، حديث ٨٥، ولساني، حديث ١٣٩١ (١٠٠/٣)، وابن ماجه، حديث ٨٧، وابن حزيمة، حديث ١٨٣٩

٢٠٦ - حدثنا براهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة عن عمرو ابن مرة عن عبدالله بن سلمة قال: صلى عبدالله بن مسعود بأصحابه الجمعة ضحى، ثم قال: إنما فعلت ذلك مخافة الحر عبيكم^(١).

وقد خالفه فيما فعل من ذلك عمر بن الخطاب، وعلى بن أبي طالب.

٢٠٧ - حدثنا بونس، قال حدثنا يحيى بن حسان، قال حدثني هتيم قال أخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبدالله عن ابن عباس قال: رحت إلى المسجد يعني يوم الجمعة، ولا أظن أن أحدا سبقني، فإذا سعيد بن عمرو بن نفيل جالس فجلست إلى جنبه، فلما زالت الشمس خرج عمر بن الخطاب فقعده على المنبر، وأذن المؤذن^(٢).

٢٠٨ - حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا علي بن معبد، قال حدث أبو بكر بن عباس عن أبي اسحاق قال: صليت مع علي بن أبي طالب الجمعة بالهجرة قال: قلت: قبل الزول أو بعد لزوال؟ قال: بعد الزول^(٣).

وهذا من فعلهما بحضرة غيرهما من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غير أن في حديث عبد الله ما يدل على أن المتعارف منهم في الجمعة غير الذي فعله لقوله لهم إنما فعلت ذلك مخافة الحر عليكم وليس لأحد أن يعجل صلاة عن وقتها الحر ولا ليرد إلا بإباحة من الله - عز وجل - إياه ذلك.

ولما كن الفرض في يوم الجمعة عند أهل العلم على مذهبين فقوه منهم يقولون: الفرض هو الجمعة لا الظهر، وقوم يقولون: الفرض هو الظهر على حكمها في سائر الأيام غير أن على الناس الذين يجب عليهم فرض الجمعة أن يحضروا الجمعة حتى يصلوها، فيسقط عنهم بذلك فرض الظهر، استحال أن يصلي البديل من لظهر قبل وقت لظهر في سائر الأيام، واستحال أن يصلي الجمعة حتى يسقط بها / فرض الظهر قبل دخول وقت الظهر، وإذا كان وقت الجمعة بسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وبما قد شهد لها من النظر، بعد زوال الشمس كان النداء لها أيضا بعد دخول وقتها. كما كان النداء للظهر في غير الجمعة بعد دخول وقتها.

وكانت هذه الصلاة لها موطن خاص لا يجوز أن تصلى إلا فيه لم يذكر الله - عز وجل - ذلك في كتابه، ولا وجدناه في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وقد روى عن علي بن أبي طالب في ذلك ما

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٤ ٥١ (٢/١٠٧).

(٢) أخرجه عبد الرزق في المصنف حديث ٩ ٥٢.

(٣) لم أعثر على هذا الأثر

٢٠٩- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو الوليد الطيالسي، قال حدثنا شعبة عن زبيد قال: سمعت سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر من الأمصار^(١).

٢١٠- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة عن زبيد عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن عبي - كره الله وجهه - قال: لا جمعة، ولا تشريق إلا في مصر جامع^(٢).

وهذا مما يحيط علماً أن علياً رضي الله عنه لم يقله رأي، لأن مثله لا يقول بالرأي، وإن لم يقله إلا توقيفا، غير أن علياً لم يبين لنا في حديثه الأمصار ما هي؟ فنظرن في ذلك فإذا محمد بن خزيمة:

٢١١- قد حدثنا قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن عمر رضي الله عنه مصرٌ للأمصار سبعة: المدينة مصر، والبحرين، والبصرة، والكوفة والجزيرة، ولشام، ومصر^(٣).

٢١٢- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا يزيد بن ابراهيم، قال حدثنا الحسن، قال: للأمصار سبعة: المدينة مصر، والبصرة، والكوفة، والبحرين، والجزيرة، والشام، ومصر.

قال: وذكرت له وسط قال وقد قلت واسط^(٤).

ولما كانت هذه الأمصار إنما مصرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فوجب لها حكم الأمصار، كان كذلك كلما مصر للمسلمين سواها حتى صار في حكمها صارت لجمعة فيه كهي فيها، غير أنه قد اختلف فيمن كان بقرب الأمصار هل يجب عليه / حضور الجمعة أو لا؟

٢١٣ فحدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج بن منهال، قال حدثنا حماد عن الحجاج عن الوليد بن أبي مالك أن معاوية بن أبي سفيان قال: تجب الجمعة على من كان

(١) لم أعثر على هذا الأثر.

(٢) حرجه بن أبي شيبة في المصنف، حدث ٢٦ ١/٢١ ١١ من طريق جرير عن منصور عن طلحة عن سعد، وحديث ٥٠٣٤ ١/٢١ ١١ من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن سعد بهد الإسناد، وعند لوزاق في المصنف، حدث ٥١٧٦ من طريق شورى عن جابر عن سعد بهد الإسناد، ورد: ولا اعتكف.. في مسجد جامع والبهنق في السنن ١٧٩/٣ من طريق محمد بن عبد الوهاب عن يعلى بن عيسى عن سفيان عن زبيد بهد الإسناد، وانظر يظن: التعليق المفق على لدا، فطنى، (الدر فطنى ٨/٢ ذيله).

(٣) لم أعثر على هذا الأثر.

(٤) لم أعثر على هذا الأثر.

على رأس أربعة فراسخ^(١).

وخالفه في ذلك عبدالله بن عمر.

٢١٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدث حجج، قال حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: تجب الجمعة على من آواه الليل^(٢). ومعنى ذلك في أهله، وقد خالفهما في ذلك أنس بن مالك.

٢١٥- حدثنا محمد، قال حدثنا حجج، قال حدثنا حماد عن حميد وغيره عن أنس أنه كان بالطف فربما جمع، وربما لم يجمع، ومقدّر الطف من البصرة أقل من أربعة فرسخ، وأقل من مسيرة نصف يوم^(٣).

فدل ذلك على أن مذهب أنس في الجمعة أنها لا تجب إلا على من كان في الأمصار من عليه حضورها، ولما كان خارج الأمصار ليس موطن للجمعة كان الذي فيها هناك ليس في موطن الجمعة، فاستوى في ذلك من قرب منزله من الأمصار ومن بعد منزله منها.

ولم يبين لنا - عز وجل - كيفية صلاة الجمعة، وبينه لنا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -.

٢١٦- فحدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا أبو عامر العقدي ومسلم بن إبراهيم الأزدي، قالوا حدثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: صلاة الجمعة ركعتان، والفطر ركعتان، والمسافر ركعتان، قدم غير قصر على لسان النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٤).

٢١٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، قال حدثنا سفيان الثوري عن زبيد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال قال عمر ثم ذكر مثله^(٥).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٤٦، ٥ (٢/٢) من طريق ابن مهدي عن اسماعيل بن مسلم العبدى عن مالك بن دينار عن عكرمة قال: تؤتى الجمعة من أربعة فرسخ.

(٢) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٥١٥٢ من طريق معمر عن أيوب عن نافع، وعن قتادة عن الحسن، ولم يرفعه إلى ابن عمر وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٠٤١ (٢/٢) من طريق أبي عامر المزني عن نافع عن ابن عمر، وذكر المراح بدل الليل.

(٣) لم أعثر عليه.

(٤) أخرجه لسانى، حديث ١٤٤ (٣/١١٨)، من طريق حميد بن مسعدة عن سفيان وهو ابن حبيب عن شعبة عن زبيد بهذا الإسناد، وإراد "أو لئلا ركعتان" بعد "والفطر"، وبن ماجه، حديث ٤٩ من طريق أبي بكر بن شعبة عن شريك عن زبيد بهذا الإسناد، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٨٢ (٢/١٨٨) من طريق شريك عن زبيد بهذا الإسناد، ولسهقي في السنن ١٩٩/٣ من طريق يزيد بن زبد عن أبي الجعد عن زبيد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة.

(٥) أخرجه ابن ماجه، حديث ١٠٥٠ من طريق يزيد بن زبد عن أبي الجعد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة، ولسهقي في السنن ٢٠٣/٢.

٢١٨- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا القواريري، قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثنا زيد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن الثقة عن عمر مثله^(١).

وهذا مما اختلف فيه / وكان الخطاب في هذه الآية {يأبى الذين آمنوا إذا نودى للصلاة} (٢) فكان ظاهر ذلك على العموم، وعلى كل مؤمن ومؤمنة ثم بينت السنة أن المراد بذلك خاص من المؤمنين، وأن النساء الأحرار، والعبيد، والإماء، والمسافرين، وذوى الزمانات الذين لا يستطيعون معها المشى، وذوى الأمراض الذين كذلك غير داخلين فيمن خوطب بهذه الآية وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم فيما علمناه.

وأما الزمانة بالعمى فإن أهل العلم مختلفون في حكمهم في هذا، فطائفة منهم تقول: هم كمن سواهم من الزمانة، وقد روى ذلك عن أبي حنيفة رحمه الله فلا يجب عليهم في قول هؤلاء إتيان الجمعة.

وطائفة منهم تقول: "يجب عليهم إتيان الجمعة"، ولا يجعلونهم كمن سواهم من الزمنى، ويجعلونهم في حكم من لا يعرف الطريق من البصراء، فليس ذلك بمسقط عنهم حضور الجماعات، وهكذا قال محمد بن الحسن، ولم يحك خلافا بينه وبين أبي حنيفة وأبي يوسف.

ولما اختلفوا في ذلك ولم نجد في كتاب الله - عز وجل - على ذلك دليلا مجمعا على المراد به نظرنا هل في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدلنا على ذلك فوجدنا أبى مامة قد حدثنا.

٢١٩- قال حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي، قال حدثنا اسحاق بن سليمان، قال: حدثنا أبو سنان عن عمرو بن مرة، قال: أخبرني أبو رزين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: جاء ابن أم مكتوم إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: إني رجل ضريب شاسع لدار، وليس لي قائد يلازميني، أفلي رخصة أن لا آتي المسجد؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "لا"^(٣).

٢٢٠- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال:

(١) أخرجه النسائي. حديث ١٥٦٦ من طريق سفيان بن سعيد عن زيد الأيمى بهذا الإسناد: ولبهقي في السنن ١٩٩/٣.

(٢) سورة الجمعة من الآية. ٩.

(٣) أخرجه أبو داود. حديث ٥٥٢ من طريق عاصم بن بهدلة: وبن ماجة. حديث ٧٧٦ من طريق أبي بكر بن شيبة عن أبي أسامة عن زنده عن عاصم عن أبي رزين؛ وابن أبي شيبة في المصنف. حديث ٣٤٤٦ (١/٣٤٦)؛ وابن حزيمة، حديث ١٤٨ من طريق عاصم عن رزين عن عبد الله بن أم مكتوم؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢٣/٣ من طريق عاصم عن أبي رزين عن عمرو بن أم مكتوم. ولبهقي في السنن ٥٨/٣.

سمعت ابن أبي ليلى يقول: كن منا رجل ضرير البصر فقال: يا رسول الله إن بيني وبين المسجد نخلا فقال / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أسمع النداء؟ قل: نعم، قال: فإذا سمعت النداء فادنه^(١).

٢٢١ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أبو عمر الحوضي، قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم، قال حدثنا حصين بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن شداد، عن عبد الله بن أم مكتوم قال: خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من المسجد فرأى في الناس رقة فقال: 'إني لأهم أن أجعل للناس إماماً، ثم أخرج فلا أقدر على رجل تخلف في بيته عن الصلاة إلا حرقته عليه، فقلت: يا رسول الله إن بيني وبين المسجد نخلا وشجرا، وليس كل حين أقدر على قائد، أفأصلي في بيتي؟ قال: فتسمع الإقامة؟ قلت: نعم، قال: فأتها^(٢).

٢٢٢ - حدثنا عبد الغني بن رفاع بن أبي عقيل اللخمي، قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد، قال حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن عن عبد الله بن شداد بن الهاد أن ابن أم مكتوم قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'إن بيني وبين المسجد أشياء، وربما وجدت قائدا، وربما لم أجد قال: أليس تسمع النداء؟ قل: فإذا سمعت النداء فامش إليها^(٣).

ثم سأله رجل آخر عن مثل ذلك فقال: فإذا سمعت النداء فادن، وما رخص له، ثم قال: لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس، ثم أتى أقواما لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم.

ومعنى قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - 'هل تسمع الإقامة' عندنا هو العلم بها، لأنه إنما خطب بذلك أعمى لا يعرف أوقات الصلاة بساعات النهار، وإنما يعرفها بما يسمعه من الإقامة، والإخبار بأن الصلاة قد حضرت. ألا ترى أنه لو كان أصم لوجب عليه من إتيان الصلاة ما يجب على السميع إذا علم بها، ولم يزل ذلك عنه بالصمم.

وجميع ما بين في هذا الباب قول مالك، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي غير ما حكيناه عن إحدى الروايتين عن أبي حنيفة في الأعمى أنه ليس عليه حضور الجمعة، وغير ما حكيناه فيه من حكم الأعمى في ذلك. فإن لم نجد فيه عن مالك، ولا عن الشافعي شيئا، وأمسكنا عن ذكر اختيارنا في / الإقامة للصلاة في موضعها من هذا الباب إذ كانت غير مذكور في الآية.

(١) لم أعثر عليه.

(٢) أخرجه ابن حزيمة. حدث ١٤٧٩؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢٣/٣.

(٣) لم أعثر عليه.

تأويل قول الله تعالى: {فاسعوا الى ذكر الله}... الآية

قال الله عز وجل : {فاسعوا إلى ذكر الله} (١) فكان هذا من المتشابه المحتمل للتأويل، لأنه يحتمل أن يكون أريد بالسعي سرعة المشي والعدو، ويحتمل أن يكون أريد به السعي بالقلوب ولأعمال، لا على الأقدام، أي يخلص بالسعي إليها حتى لا يكون في ذلك ما يخالطه من غيرها، فنظرون في ذلك فوجدنا في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قد نهى عن السعي ولعدو في اتیان الصلاة، فمن ذلك ما:

٢٢٣- حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال حدثنا عبدالله بن مسلمة القعنبي، قال: حدثنا مالك عن العلاء بن عبدالرحمن عن أبيه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إذا تَوَبَّ بالصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون، واتوها وعليكم السكينة، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا" (٢).

٢٢٤- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن العلاء بن عبدالرحمن عن أبيه، وإسحاق بن عبدالله أنهما سمعا أبا هريرة يحدث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله. وزاد "فإن أحدكم في صلاة ما كان يعمد إلى الصلاة" (٣).

٢٢٥- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون، واتوها قمشون عليكم السكينة، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأقصوا" (٤).

٢٢٦- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا عبدالوهاب بن عطاء، قال حدثنا حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "إذا جاء

(١) سورة الجمعة، من الآية ٩.

(٢) أخرجه مسلم، المساجد ٢٨، حديث ١٥٢ (٤٢٠/١) من طريق ابن حجر؛ وأبو داود حديث ٥٧٢ و ابن خزيمة، حديث ١٠٦٥؛ وأبو عوامة ٤١٣/١؛ والبيهقي في السنن ٢٩٨/٢

(٣) أخرجه مسلم، مساجد ٢٨، حديث ١٥١ (٤٢٠/١) من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب؛ وإمام مالك في موطأ، صلاة ١، حديث ٤ (١٦٨/١) وأبو عوامة ٤١٣

(٤) أخرجه البخاري، أد ٢١ (١٥٦/١)، جمعه ١٨ (٢١٨/١)، ومسلم، مساجد ٢٨، ضمن حديث ١٥١ (٤٢٠/١)، وأبو داود ضمن حديث ٥٧٢؛ والسنن، حديث ٨٦١ (١١٤/٢)؛ وابن ماجه حديث ٧٥٩ من طريق ابن شهاب، وابن خزيمة، حديث ١٥٠٥ و أحمد بن حنبل في مسند ٢٣٨/٢ ٤٧٢ والبيهقي في السنن ٢/٢٢١، ٢٩٧

أحدكم فليمش على هيئته، فليصل ما أدرك، وليقض ما سبق به" (١).

ب فمنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذه الآثار من السعي إلى الصلاة بسرعة / المشي والعدو، فعلمنا بذلك أن السعي المراد في الآية التي تلونا غير السعي لذي نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن فعله في إتيان الصلاة التي عم بها سائر الصلوات.

ثم وجدنا عن بعض أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يتلو مكان السعي في هذه الآية المضي. منهم عمر بن الخطاب، وعبدالله ابن مسعود رضي الله عنهما.

٢٢٧- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني يونس، عن ابن شهاب قال: حدثني سالم أن عبدالله بن عمر قال: لقد توفي الله عمر بن الخطاب وما يقرأ هذه الآية إلا ب أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فامضوا إلى ذكر الله (٢).

٢٢٨- حدثنا ابن أبي مريم قال حدثنا القريب، قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن ابن مسعود قال: لو قرأتها "فاسعوا إلى ذكر الله" لسعيت حتى يسقط ردائي (٣).

وهذا من ابن مسعود على التكثير من الله عز وجل، أراد بذلك السعي الذي ذكرنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - النهي عنه ولا كنا لا نقرأها إلا على ما وجدنا في مصاحف الذين قامت بها الحجة، عليها أئمتنا رضوان الله عليهم.

ومعنى السعي المأمور به فيها عندنا هو الإخلاص، وقد ذكر الله - عز وجل - السعي في غير هذا الموضع قال الله - عز وجل -: {ومن أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا} (٤)، وقال - عز وجل -: {واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها} (٥)، وقال - عز وجل -: {وأما من جاءك يسعى وهو يخشى} (٦)، وقال - عز وجل -: {ثم أدبر يسعى فحشر فنادى} (٧)، وقال - عز وجل -: {وأن لبس للانسان إلا ماسعى} (٨).

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ٢٥٢/٣؛ والبيهقي في السنن ٢٢٨/٣.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٨/١٠٠؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٥٣٤٨.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٨/١٠١؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٥٣٤٩.

(٤) سورة الاسراء، الآية: ١٩.

(٥) سورة البقرة من الآية: ٢٠٥.

(٦) سورة غفر من الآية: ٨.

(٧) سورة النازعات، من الآية: ٢٢.

(٨) سورة النجم، الآية: ٣٩.

فلم يكن مراده - عز وجل - في شيء من ذلك السعي المنهي عن إتيان الصلوات عليه من السرعة في المشي والعدو، بل كان على ما سوى ذلك من لإرادات بالقلوب، فالسعي المذكور في الآية لتي تلونها هو هذا السعي، والله أعلم. /

وكذلك تأمر الذي يأتي للصلاة بالمشي على هيئته لا يأتيها وقد حصره النفس الذي شغله عنها، وتقطعت عما أمر به فيها، وهذا قول مالك، وأبي حنيفة والثوري، وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي، وسائر أهل العلم سواهم.

تأويل قول الله عز وجل: {وذروا البيع ذلكم خير لكم}

قال الله - عز وجل : {وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون} (١) فكان أول الوقت المنهي عن البيع فيه مختلفا فيه، وفي الذي منع منه هل هو النداء؟ أو وقت النداء؟
٢٢٩- فحدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن كلثوم بن جبيرة قال قال مسلم بن يسار: إذا انتصف النهار يوم الجمعة فلا تشتروا ولا تبيع (٢).
٢٣٠- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن جويبر عن الضحاك قال: يحرم الشراء وبيع إذا زالت الشمس يوم الجمعة (٣).
٢٣١- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن منصور عن رجل، عن مسروق في قوله - عز وجل : {إذ نودي للصلاة من يوم الجمعة} قال: هو الوقت (٤).

فهذا مسروق، ومسلم بن يسار، والضحاك قد جعلوا الذي يمنع من البيع والشراء في هذه الآية زوال الشمس، لا النداء بالصلاة.

(١) سورة الجمعة من الآية ٩.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٣٥٤ (١٣٣/٢) ونصه: إذا علمت أن النهار قد انتصف يوم الجمعة فلا يشتروا ولا تبيع.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره، ١٠٢/٢٨؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٥٢٢٣؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٥٣٥٦ (١٣٤/٢).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٥٢١٩.

٢٢٢- وقد حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن جابر عن مجاهد قال: العزمة عند النداء^(١).

٢٢٣- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن محمد بن عبد الرحمن عن الزهري قال: يحرم البيع والشراء عند النداء^(٢).

فهذا مجاهد ولزهري قد جعلوا الذي ينهى عن البيع النداء، لا الزوال.

ولما كان على الناس إذا زالت الشمس إتيان الجمعة ولا يرفع ذلك عنهم تأخير النداء بها، كان الذي يوجب تركهم البيع والشراء ويمنعهم منها هو ذلك الوقت، لا النداء الذي ينادى به بعده / ولما كان النداء على الزوال لا معنى له، دل ذلك على أن النداء الذي بعد الزوال إنما هو بعد ما قد وجب إتيان الصلاة، وترك لشاغل عنها غيرها.

وقد اختلف أهل العلم في المتبايعين في هذا الوقت المنهي عن التباعد فيه فقل طائفة منهم: هو مكروه والبيع جائز، ومن قال ذلك، منهم أبو حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والتابعي.

وقالت طائفة منهم: ذلك البيع باطل، ومن قال ذلك منهم مالك بن أنس.

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيما يجمعون عليه من شكل ما اختلفوا فيه من هذا التعطف عليه ما اختلفوا فيه فوجدناهم لا يختلفون إن الله - عز وجل - قد حرم على العباد التشاغل عن الصلوات في آخر أوقاتها إذا لم يبق من الوقت إلا مقدار ما تؤدي فيه تلك الصلاة، وكان من صار في مثل ذلك من الوقت فترك الصلاة فباع، واشترى فبيعه وشراؤه جائز بلا اختلاف ممن ذكرنا، فلما كان البيع في هذا الوقت جائز أو إن كان الوقت الذي عقد فيه منهيا عن البيع فيه كان كذلك البيع فيما سواه من الأوقات المنهي عن البيع فيها. والله أعلم.

تأويل قوله تعالى: {فإذا قضيت الصلاة فانتشروا}

قال الله عز وجل -: {فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض}^(٣) أجمع أهل العلم

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف حديث ٥٢١٨، وبه - العزيمة عند التذكير كان يعنى إذا حُظِبَ .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٥٢٢٤ من طريق معمر عن الزهري قال: الأذان لدى يحرم فيه البيع، الأذان عند خروج الإمام، قال لزهري وأرى أن يترك البيع إلا عند الأذان الأول، وابن أبي شبيب في المصنف، حديث ٥٣٦

(٣) ١٣٤/٢١، من طريق ابن علقمة عن برد قال قال لزهري: متى يحرم البيع والشراء، يوم الجمعة؟ فقال: كان الأذان عند خروج الإمام، فأحدث أمر المؤمنين عثمان المأذنة فاذن على الروم، لاحتهم الناس فأرى أن يترك لشراء والبيع عند التأذنة .

(٣) سورة الجمعة، من الآية ١٠

أَنَّ ذَلِكَ عَلَى الْإِبَاحَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ مَا قَدْ كَانَ خَطَرُهُ عَلَيْهِمْ وَمَنْعُهُمْ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَإِنَّ هَذَا كَقَوْلِهِ: {وَإِذَا حُلِلْتُمْ فَاصْطَادُوا} (١١)، وقوله: {فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا} (٢١) وسأنتي بذلك وبما قد روى فيه عن أهل العلم في مواضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

تأويل قوله تعالى: {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا}

قال الله - عز وجل - : {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا} (٣١) روى / في سبب نزول هذه الآية ما :

٢٣٤- حدثنا أبو أمية وابن أبي دود، قالا: حدثنا يحيى بن صالح الوحامي، قال ٤٢ حدثنا سليمان بن بلال، قال حدثنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضى الله عنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخطب خطبتين، فكان الجوّاري إذا نكحوا يبرون ضربون بالكبير والمزامير فينسل الناس، ويدعون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قائما فعاتبهم الله عز وجل فقال: {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا} ٤١

٢٣٥ حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا سليمان بن أبي أويس، قال حدثني أبي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يخطب للناس يوم الجمعة، فإذا كان نكاح لعب أهله ومروا باللهو على المسجد، وإذا نزل البطح، خلت، وكانت البطحاء، مجلس بفناء باب المسجد الذي يلي طريق العرقد، وكان لأعراب إذا جلبوا الخيل، والأبل، والغنم، وبضائع الأعراب نزلوا البطحاء، فإذا سمع ذلك بعض من يقعد للخطبة التي في يوم الجمعة قاموا للهو ولتجارة وتركوه قائما. فعاتب الله عز وجل المؤمنين لنبيه فقال في كتابه: {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا} الآية (١٥).

١١ سورة المائدة، من الآية ٢

٢١ سورة الحج، من الآية ٢٨

٣١ سورة الجمعة، من الآية ١١

٤١ أخرجه المصري في تفسيره ٢٨/ ٥١

٥١ ما عثر عليه

فلم عاتب الله - عز وجل - الناس على القيام عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في خطبته عليهم، دل ذلك على أن القعود يوم الجمعة واجب على الناس، ولولا ذلك لم يعاتب القائم للتجارة، ولا للهو المباح كما لا يعاتبون للقيام لذلك عن غير خطبة يوم الجمعة. وفي الخبر الذي رويناه ما يدل على أن الخطيب يخطب للجمعة قائما، وفيه أيضا أنه كان يخطب للجمعة خطبتين. وقد روى في ذلك أنه كان يقعد بينهما قعدة.

٢٣٦- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم^(١).

وقد روى حديث جابر الذي ذكرناه بزيادة على الحديث الذي رويناه عنه.

٤٢ ب ٢٣٧- فحدثنا أحمد / بن داود بن موسى، قال حدثنا صالح بن عبدالرحمن الأزدي، قال حدثنا محمد بن فضيل، عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبدالله، قال: أقبلت غير ونحن مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم نصل الجمعة، فانفض الناس إليها، فما بقي^(٢) غير اثني عشر رجلا، فنزلت هذه الآية. "وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوا قائما"^(٣).

٢٣٨- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق، قال حدثنا جرير بن عبد الحميد، عن حصين فذكر بإسناده مثله^(٤).

٢٣٩- حدثنا يزيد، قال حدثنا محمد بن كثير، قال حدثنا سليمان بن كثير، عن حصين فذكر بإسناده مثله^(٥).

٢٤٠ حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا قيس بن الربيع، عن

(١) أخرجه مسلم، جمعة ١، حديث ٣٥ (٥٨٩/٢) من طريق يحيى بن يحيى عن أبي خيثمة عن سماك بهذا الإسناد: ومسلم جمعة ١٣، حديث ٣٤ (٥٨٩) من طريق أبي الأحوص عن أبي خيثمة بهذا الإسناد: وسيدارزو في المصنف، حديث ٥٢٥٧ من طريق ابن أبي عمير عن يونس بهذا الإسناد نحوه: وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٥١٤٨ (١١٢/٢) من طريق أبي الأحوص بهذا الإسناد نحوه: ويؤيدوه، حديث ٩٣، ٩٤، ٩٥، ١٠٩٥: والنسائي، حديث ١٤١٧، ١٤١٨ (٣/ ١١) من طريق سريثيل وسفدر، كلاهما عن سمات بهذا الإسناد: وابن ماجة، حديث ١٠٩٢.

(٢) في الأصل، فما هي بدل فما بقي.
(٣) أخرجه سعدى، جمعة ٣٨ (٢٢٥/١)، بيوع ٦ (٦/٣) من طريق رتبة عن حصين بهذا الإسناد، وبيوع ١١ (٧/٣): وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٥١٥٥ (١١٣/٢) من طريق ابن إدريس عن حصين بهذا الإسناد: ولبيهقي في السنن

١٨٢/٣: وأحمد بن حنبل في المسند ٣/ ٣٧ من طريق زائدة عن حصين بهذا الإسناد
(٤) أخرجه مسلم، جمعة ١١، حديث ٣٦ (٢/ ٥٩): واس خزيمة حديث ١٨٢٣ ولطيفي في تفسيره ١٠٥/٢٨.

(٥) أخرجه البيهقي في السنن، ١٨٢/٣.

حصين عن طلحة عن جابر بن عبدالله في قوله عز وجل: "وتركوك قائما" قال: جاءت غير وهو قائم يخطب فخرج الناس إليها حتى بقي اثني عشر رجلا فنزلت هذه الآية^(١).

٢٤١- حدثنا أحمد بن دود، قال حدثنا عبد الأعلى بن حماد، قال حدثنا خالد بن عبدالله، عن حصين بن عبدالرحمن عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال: قبلت غير يوم الجمعة ونحن مع النبي - صلى الله عليه وسلم -، فانفتل الناس إليها، فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم - إلا اثني عشر رجلا فأنزل الله - عز وجل - : [وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا مُنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا]^(٢).

حدثناه أحمد بن داود من طريق أخرى فقال:

٢٤٢- حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا خالد بن عبدالله، عن حصين بن عبدالرحمن عن سالم بن أبي الجعد و أبي سفيان عن جابر^(٣).

فشبت هذه الآثار بسبب نزول هذه الآية، وكان في حديثي محمد بن علي وطلحة بن نافع وهو أبو سفيان من رواية قيس بن الربيع أنهم نفروا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الخطبة.

وفي حديث سالم بن أبي الجعد أنهم نفروا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ونحن نصلي الجمعة.

فاحتمل قوله 'ونحن نصلي الجمعة' ونحن معه لصلاة الجمعة، لأن من كان ينتظر صلاة فهو في صلاة كما قل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك، فلم يجعله مخالفا لما روى محمد بن علي وطلحة عن جابر رضي الله عنه. /

٤٣

وكانت الخطبة التي للجمعة لا تجب إلا على جماعة تجرى معهم الجمعة، فلما لم يترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الخطبة، ولا صلاة الجمعة بذهاب الناس عنه إلا هذا العدد الذي منهم، ثبت بذلك أن الجمعة تكون مع أقل من أربعين رجلا، وهذا قول أبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، لا كما ذهب إليه من قال لا تجزي إلا بأربعين رجلا فصاعدا، وذهب في التوقيت في ذلك إلى ما:

^(١) ما عثرت عليه.

^(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٠٤/٢٨ من طريق أبي حصين عبدالله بن أحمد بن يونس عن عيسى عن حصين بهذا الإسناد مع اختلاف في اللفظ.

^(٣) أخرجه لبحري، تفسر ٦٢ ٢ (٦٣/٦) ومسلم، جمعة ١١، حديث ٣٧ (٢/ ٥٩): والبيهقي في السنن ١٨٢/٣. والطبري في تفسيره ١٠٤/٢٨.

٢٤٣- حدثنا فهد، قال حدثنا يوسف بن بهلول، قال حدثنا عبدالله بن إدريس عن محمد بن اسحاق قال حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن عبدالرحمن بن كعب بن مالك قال: كنت قائدا لأبي بعد ما ذهب بصره، وكان لا يسمع النداء إلا قال: رحمه الله على أبي أمامة، فقلت لأبي: إنه ليعجبني صلواتك على أبي أمامة كلما سمعت النداء في يوم الجمعة، فقال أبي: يا بني إنه أول من جمع بنا الجمعة في حرة بني بياضة في روضة يقال لها بقيع الخضعات، قلت: وكم أنتم يومئذ؟ قال: أربعون رجلا^(١).

فهذا ما لا حجة له فيه، إنه قد يجوز أن يجمع بعدد والجمع بأقل منه جائز. ولقد روى أن أول من جمع بالناس بالمدينة عن أبي أمامة.

٢٤٤- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا عبدالغفار بن عبدالله الكري، عن صالح بن أبي الأخضر، عن الزهري عن أبي بكر بن عبدالرحمن عن أبي مسعود قال: أول من قدم من المهاجرين المدينة مصعب بن عمير، وهو أول من جمع بها أول يوم الجمعة، جمعهم قبل أن يقدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فصلى بهم^(٢).

ول ثبت من قول من أجاز الجمعة بالجماعة التي دون الأربعين، وكان قائلو ذلك على مذهبين فقوم يقولون: تجوز الجمعة بثلاثة نفر سوى الإمام، ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة، ومحمد.

ولما كانت الجمعة لا تجرى بالرجل الواحد سوى الإمام، وتجري بالثلاثة الرجال سوى الإمام، واختف في حكم الرجلين، نظرنا في حكمهما / هل هو كحكم الثلاثة الرجل أو كحكم الرجل الواحد؟ فنعطفه على الأشبه به من ذلك من أنباء الإمام^(٣) إذا صلى بالرجل الواحد أقامه عن يمينه، وإذا صلى بالثلاثة الرجل أقامهم خلفه، وإذا صلى بالرجلين أقامهما خلفه، كذلك فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وجرى العمل عليه من بعده.

(١) أخرجه أبو داود حديث ٦٩، وأبو داود، حديث ٦٨؛ والدارقطني ٥/٢ (حديث ٧) من طريق وهب بن حرس، وابن خزيمة، حديث ١٧٢٤؛ والبيهقي في السنن ٣/١٧٧.

(٢) رواه الطبراني في معجمه الكبير والأوسط (نظر: لتعليق المفيد على لدارقطني روضة عن الطبراني. الدارقطني ٥/٢ (دنه).

(٣) ربه الكلمة في الأصل "أبنا" ويمكن قراءتها بـ "أبناء" أو "أبنا"، ولعل صوابه ما ثبتناه حيث يستقيم المعنى بهذا الشكل.

فلما كان مقام الرجلين خلف الإمام كمقام الثلاثة الرجال خلف لإمام، لا كمقام الرجل الواحد، كان حكم الرجلين أيضاً في الجماعة كحكم لثلاثة فيها، لا كحكم الواحد، غير أن أبا حنيفة رحمه الله قال: كان عبدالله بن مسعود يذهب في مقام الرجلين في الصلاة مع الإمام إلى أن يكون أحدهما عن يمينه، والآخر عن شماله.

قال: فلما كان مقام الرجلين فيما ذكرنا مختلفا فيه على ما وصفنا، لم ننقلهما بذلك عن حكم الواحد، ونقلنا الثلاثة عن حكم الواحد للإجماع على مقامهم خلف الإمام، والقول لذي حكيناه عن أبي يوسف رحمه الله ومحمد في ذلك أحب إلينا من قوله هذا، والله الموفق.

تأويل قوله تعالى:

{قد نرى تقلب وجهك في السماء} (١)

روى في سبب نزول هذه الآية ما:

٢٤٥ حدثنا أبو شريح محمد بن زكريا بن يحيى، قال حدثنا الفريابي، قال: حدثنا سرئيل، قال: حدثنا أبو اسحاق، عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهراً أو ستة عشر شهراً، وقد كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحب أن يوجه نحو الكعبة فأنزل الله - عز وجل - : {قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام}.

قال: فوجه نحو الكعبة، وقال السفهاء من الناس: ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها.

قال البراء: وهم اليهود، فأنزل الله - عز وجل - : {قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم}، فصلّى مع النبي - صلى الله عليه وسلم - رجل ثم خرج بعد ما صلى فمرّ على قوم من الأنصار وهم ركوع / في صلاة العصر نحو بيت المقدس فقال: ٤٤ هو يشهد أنه صلى مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وأنه وجه نحو الكعبة، قال: فتحرّفوا القوم حني وجهوا نحو الكعبة (٢).

(١) سورة البقرة من الآية ١٤٤.

(٢) أخرجه البخاري صلاة ٣١ (٤/١١)، والترمذي، حديث ٣٤، ٢٩٦٢، والنسائي، حديث ٧٤٢ (٢/٦٠)، من طريق زكريا بن أبي رعدة، وأبو داود الطيالسي في المستدرك، حديث ٧١٩ (ص ٩٨) من طريق شعبة، وأبو عوانة في المسند ٣٩٣/١ من طريق رهير، وأحمد بن حنبل في المسند ٤/٤: ٣: والبيهقي في السنن ٢/٢.

٢٤٦- حدث أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا المسعودي، عن عمرو بن مرة، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم لمدينة، فصلّى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهراً، ثم إن الله عز وجل أنزل عليه رقد نرى تقب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها، الآية، فوجهه إلى الكعبة^(١).

٢٤٧- حدث بونس، قال حدثنا بن وهب أن مالكا أخبره عن عبدالله بن دينار، أن عبد الله بن عمر قال: بينما لناس بقباء في صلاة لصباح إذ أتاهم آت فقال: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشاء فاستدروا إلى الكعبة^(٢).

٢٤٨- حدثنا أبو أمية وأحمد بن داود، قالوا حدثنا يحيى بن بكر المصري، قال حدثنا الليث، قال حدثني خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، قال حدثني مروان بن عثمان أن عبيد بن حنين أخبره عن أبي سعيد بن المعلى قال: كنت نغدوا إلى السوق على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فتمر على المسجد فنصلى فيه، فمرنا يوم ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - قاعد على المنبر فقلت: لقد حدث أمر، فجلست، فقرأ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذه الآية رقد نرى تقب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها، فول وجهك شطر المسجد الحرام حتى فرغ من هذه الآية.

فقلت لصاحبي: تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فنكون أول من صلى، فتبادرنا معا^(٣)، فصلينا، ثم نزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فصلّى بالناس يومئذ.

غير أن أبا أمية قال: فتمر على مسجد فنظل فيه، ولم يقل فنصلي فيه^(٤).

٢٤٩- حدثنا محمد بن عبدالحكم، قال حدثنا أبي وشعيب بن الليث، / عن الليث، عن خالد فذكر بإسناده مثله وقال: نصلى فيه^(٥).

٢٥٠- حدثنا ابن أبي دود، قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال حدثنا قيس بن الربيع، عن زياد بن علاقة، قال: سمعت عمارة بن أوس، وكان قد صلى القبليتين جميعاً.

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي في المسند، حدث ٥٦٦ (ص ٧٧) وأحمد بن حنبل في المسند ٢٤٦/٥ في حديث طويل.

ونظري في تفسيره ٤/٣

(٢) أخرجه البخاري صلاة ٣٢ (١/٥) تفسير ١٨٢ ٥١ ١٥٢، ومسلم، مسأله ٢ حديث ١٣ ٣٧٥/١؛ والإمام

مسند في الموطأ، لقصة ٤، حديث ١٩٥/١ ٦؛ والدرعيني ٢٧٣/١ (حدث ١)؛ وأبو عوابة في مسند ٣٩٤/١؛

وأحمد بن حنبل في المسند ٢٦/٢ من طريق وكيع عن صفوان بن يحيى؛ وسهقي في السنن ١١، ٢، ٢.

(٣) رسمه في الأصل (متأور بيا نعد، ولعل صوبها ما تشتهد

(٤) لم أعثر على هذا الحديث.

(٥) أخرجه النسائي، حديث ٧٣٢ (٥٥/٢)

قال: إني في إحدى صلاتي العشي، إذ نادى منادٍ بالباب أن القبلة قد حوت إلى الكعبة. فأشهد على أمة ما أنه حول إلى الكعبة والرجال والنساء والصبيان فصلّى بعضها ههنا وبعضها ههنا^(١).

ففي هذه الآثار أن نزول الآية المحكمة كان في هذا المعنى، وفيها إثبات فرض القبلة. وفيها أنهم انحرفوا إلى الكعبة في حرمة الصلاة التي دخلوا فيها بالتوجه نحو بيت المقدس.

ففي هذا دليل أن من لم يعلم بفرض الله عز وجل. ولم تبلغه الدعوة، ولم يمكنه استعمال ذلك من غيره أن الفرض في ذلك غير لازم له، وأن الحجة فيه غير قائمة عليه وأنه إنما يجب عليه الفرض في ذلك حين يعلمه، ويقوم عليه الحجة حين يمكنه استعماله. ولهذا عندنا - والله أعلم - دعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المشركين قبل أن يقاتلهم إلى الإسلام، وبين لهم ما هو، ثم ترك ذلك في آخرين ومن سواهم من مشركى العرب بني لمصطلق وغيرهم، فقتلهم وهم عاديون على الماء لأن الدعوة قد كانت بلغتهم.

فإن قال قائل: قد كان فرض استقبال الكعبة في الصلاة واجب على أهل قباء قبل دخولهم في الصلاة، لأن الآية التي أمر بذلك فيها أنزلت ليلاً، وإنما انحرفوا إلى الكعبة في الصلاة التي علموا بنزول الآية فيها فقد لحقهم الفرض قبل دخولهم في الصلاة، وإنما عدلوا في صلاتهم إلى غير القبلة بالجهل منهم بها،

قيل له: وكيف يكون لله عز وجل فرض على من لم يعلم بفرضه إياه عليه. وكان كذلك لحقت فرضه المجانين الذين لا علم معهم. فلما كان المجانين بارتفع العلم عنهم غير داخلين في الفرض، كان كذلك من لم يعلم بالقرآن غير واجب عليه / الفرض.

٤٥

فإن قال قائل: فما تقولون في الرجل يسلم في دار الحرب أو في دار الإسلام، فيمّر عليه رمضان ولم يصمه، أو تمرّ عليه صلوات فلم يصلها، ولم يعلم إن الله جل وعز - نرض شيئاً من ذلك على المسلمين. ثم علم بعد ذلك بأن هذا قد كان فرض من الله - جل وعز - على المسلمين؟

قيل له: قد قال أهل العلم في هذا قولين:

أحدهما: إنه إن كان في دار الحرب حيث لا يجد من يستعلم ذلك منه، أنه لا يجب عليه قضاء شيء من ما مرّ عليه من صلاة أو صيام. وإن كان في دار الإسلام أو في دار الحرب يحضره من يمكنه استعمال ذلك منه من المسلمين، إنه يجب عليه قضاء ما مرّ عليه

(١) لم أعثر على هذا الحديث

من الصلوات والصيام، لأنه قد كان عليه استعمال ذلك ممن يحضر به من المسلمين.
وممن ذهب إلى هذا القول، منهم: أبو حنيفة رحمه الله.
والآخر أنه يقضي ما عليه من الصلوات والصيام، ويستوى في ذلك مرور ذلك عليه
في دار الحرب وفي دار الاسلام، وممن قال ذلك منهم: أبو يوسف رحمه الله.
والقول عندنا في ذلك ما ذهب إليه أهل القول الأول مما قد ذكرناه في ذلك مما يدل
عليه. وليس على أهل قباء من هذا شيء، لأنهم كانوا على حقائق فرض قد كان لله - عز
وجل - عليهم، ولم يكن عليهم السؤال ولا الاستعلام عن زواله عنهم، ولا عن حدوث غيره
عليهم، فلما لم يكن ذلك عليهم سقط عنهم الفرض الحادث الذي لم يعلموا، إنه ليس
كذلك من سواهم ممن عليه السؤال والاستعلام عن فرائض الله - عز وجل - عليه من يرجو
وجود ذلك عنده من المسلمين.

و أما قوله {فول وجهك شطر المسجد الحرام} فإن إبراهيم بن مرزوق:
٢٥١ - حدثنا قال حدثنا أبو عاصم، عن عيسى بن ميمون، عن ابن أبي نجيح، عن
مجاهد في قوله - عز وجل - : {فول وجهك شطر المسجد الحرام} قال نحوه^(١).
٢٥٢ - حدثنا أبو شريح، قال حدثنا القريابي، قال حدثنا الثوري / عن داود عن أبي
العالية في قوله - عز وجل - : {فول وجهك شطر المسجد الحرام} قال تلقاء المسجد
الحرام^(٢).

وهذان القولان متفقان، ولا نعلم في هذا القول اختلافا بين أهل العلم في أن المراد
بقوله - عز وجل - : {شطر المسجد الحرام} أنه استقبال الكعبة في صلاتهم إذا كانوا
يعاينونها والترحي لاستقبالها وطلب الدلائل والأعلام على ذلك إذا كانوا غائبين عنها.

تأويل قول الله عز وجل: {ولله المشرق والمغرب}

قال الله - عز وجل - : {ولله المشرق والمغرب فأين ما تولوا فثم وجه الله}^(٣) روى في
سبب نزول هذه الآية ما :

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٢١/٢

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢١/٢

(٣) سورة البقرة من الآية. ١١٥

٢٥٣- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان، عن سعيد بن جبير قال سمعت ابن عمر يقول: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي على راحلته تطوعاً حيث ما توجهت به، وهو جاء من مكة إلى المدينة، ثم تلا ابن عمر [ولله المشرق والمغرب فأين ما تولوا فثم وجه الله] وقال ابن عمر: في هذا أنزلت هذه الآية (١).

وقد تواترت الآثار في هذه الآية عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالصلاة على راحلته في أسفاره تطوعاً حيث توجهت به. فمن ذلك ما:

٢٥٤- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا شعبة عن عبد الله بن دينار، قال: كان ابن عمر يصلي على راحلته تطوعاً حيث توجهت به، وقال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يفعله (٢).

٢٥٥- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا أبي، قال سمعت النعمان يحدث عن الزهري، عن سالم أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي على راحلته تطوعاً لا يبالي حيث كان وجهه (٣).

٢٥٦- حدثنا فهد ومحمد بن علي بن داود، قال حدثنا أبو نعيم ضرار بن صرد الطحان، قال حدثنا عبدالعزيز بن محمد بن عبد الله أخى ابن شهاب، عن ابن شهاب، عن عامر بن سعد عن أبيه قال: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / يصلي السبحة على راحلته حيث ما توجهت به، ولا يفعل ذلك في المكتوبة (٤).

٢٥٧- حدثنا اسماعيل بن حمدويه السكندى، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى، عن معمر، عن الزهري، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي على راحلته حيث توجهت به (٥).

(١) أخرجه مسلم، مسافراً ٤، حديث ٣٤ (٤٨٦/١)؛ والترمذى، حديث ٢٩٥٨؛ والنسائي، حديث ٤٩١ (٢٤٤/١)؛ وأبو عوانة في المسند ٣٤٤/٢؛ وابن خزيمة، حديث ١٢٦٧؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٢٠؛ والبيهقى في السنن ٤/٢ (٢) أخرجه البخارى، تقصير ٨ (٣٧/٢) من طريق عبد العزيز بن مسلم؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٦/٢، ٨١؛ والبيهقى في السنن ٥/٢.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٣٢/٢، من طريق عاصم بن خالد عن شعيب بن أبي حمزة عن الزهري بهذا الإسناد. (٤) أخرجه البخارى، تقصير ١٢ (٣٨/٢) من طريق الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر عن أبيه، ومن طريق البخارى، أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤٤٦/٣.

(٥) أخرجه البخارى، تقصير ٧ (٣٧/٢)؛ ولدارمى، حديث ١٥٢٢؛ وعبد الرزق في المصنف حديث ٤٥١٧؛ وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨٥٧ (٤٩٦/٢)؛ وأبو عوانة في المسند ٣٤٤/٢، وابن خزيمة، حديث ١٢٦٥؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٤٦/٣.

٢٥٨- حدثنا بكار، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا هشام بن أبي عبد الله عن يحيى ابن أبي كثير، قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، قال حدثني جابر بن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي على راحلته نحو المشرق، وإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة^(١).

٢٥٩- حدثنا محمد بن علي بن داود، قال حدثت حسين بن محمد، قال حدثنا ابن أبي ذئب، عن عثمان بن عبد الله بن سراقه، عن جابر أنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي في غزوة أمار على راحلته متوجهة قبل المشرق^(٢).

٢٦٠- حدثنا علي بن زيد الفرائضي، قال حدثنا موسى بن داود، قال حدثنا همام، عن أنس بن سيرين، قال: تلقيت أنس بن مالك فلقيناه بعين التمر، فرأيت أنه على حمار ووجهه من ذا الجانب وأوماً همام بيده عن يساره القبلة قال: فقلنا رأيتك تصلي إلى غير القبلة فقال: لولا أنني رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يفعل ما فعلته^(٣).

٢٦١- حدثت علي بن معبد، قال حدثنا اسمعيل بن عمر، قال حدثنا داود بن قيس، عن محمد بن عجلان، عن يحيى بن سعيد، عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي على حمار وهو ذاهب إلى خيبر والقبلة خلفه^(٤).

٢٦٢- حدثنا إبراهيم بن محمد بن يونس لبصرى، قال حدثنا أبو عاصم، عن يونس بن الحارث، قال حدثني أبو بردة عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي على دابته هكذا وهكذا وهكذا^(٥).

٢٦٣- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، / قال حدثت أبو عاصم، عن يونس بن الحارث قال حدثني أبو بردة عن أبيه أبي موسى قال، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : يصلي

(١) أخرجه البخارى، صلاة ٣١ (٤/١)، تقصير ٩ (٣٧/٢)، ولداوى، حدث ١٥٢١، وعبدالرزق فى المصنف، حديث ٤٥١٦، ٤٥١ وابن أبي شيبه فى المصنف، حديث ٨٤٩ (٤٩٤/٢)؛ بن خزيمة، حديث ١٢٦٣، ٩٧٦ من طريق لأوزاعى؛ وأحمد بن حنبل فى المسند ٣/٣٣٠، ٣٧٨؛ والبيهقى فى لسان ٦/٢.

(٢) أخرجه البخارى، مغارى ٣٣ (٥٥/٥)؛ وابن أبي شيبه فى المصنف، حديث ٨٤٨٢ (٤٩٣/٢)، والبيهقى فى لسان ٤/٢.

(٣) أخرجه البخارى، تقصير ١ (٣٨/٢)، من طريق أحمد بن سعيد، ومسلم، مسافرين، حديث ٤١ (٤٨٨/١) من طريق عقرب بن مسلم؛ وأبو عوف فى المسند ٢/٢٤٥؛ والبيهقى فى لسان ٥/٢.

(٤) أخرجه لإمام مالك فى الموطأ، فصر الصلاة ٧ (١٥١/١) ضمن حديث رقم ٢٦، وعبدالرزاق فى المصنف، حديث ٤٥٢٣؛ وابن أبي شيبه فى المصنف، حديث ٨٤٩٥ (٤٩٥/٢).

(٥) أخرجه أحمد بن حنبل فى المسند ٤/٤١٣؛ وابن أبي شيبه فى المصنف، حديث ٨٤٩٣ (٤٩٤/٢)، من طريق وكيع عن يونس بن حارث بهذا الإسناد مثله.

الراكب على دابته هكذا وهكذا وهكذا، وأشار أبو عاصم بيده قبالة وعن يمينه وعن
سارده^(١).

وما ثبت من فعل النبي - صلى الله عليه وسلم -، ومن حديث ابن عمر أن نزول هذه
التي تلونا في هذا المعنى دل ذلك على أن المسافر المصلي للتطوع على راحته خارج
المخاطبين في تلك الصلاة لقول الله عز وجل: {وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
مستبينين} ولم يبين لنا في شيء من هذه الآثار التفرقة في الإيماء بالركوع والسجود ولكننا
دفعه في غيرهما، وذلك أن عبيد بن محمد:

٢٦٤- حدثنا قال حدثنا إبراهيم بن محمد الشافعي، قال حدثنا الحرث بن عمير، عن
ب عن نافع عن ابن عمر قال: كان للنبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي في السفر
على راحته حيث توجهت به يومئذ إيماء ويجعل لسجود أخفض من الركوع^(٢).

وهكذا ينبغي للمؤممي في هذه الصلاة وفي غيرها من الصلوات التي فرضه فيها
الإيماء أن يجعل الإيماء للركوع دون الإيماء للسجود ليتبين البديل من كل واحد منهما من
البديل من صاحبه، وفي ذلك دليل أن القعود لذي يكون في لصلاة بدلا من القيام فيها
بخلاف القعود الذي هو القعود للتشهد، فيكون القعود البديل من لقيام تربعاً، ويكون
لقعود للتشهد على ما عليه القعود للتشهد، وهكذا كان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد
يقولون في هذا. وأما زفر بن الهذيل فكان عنده أن القعود لبديل من القيام كهيئة القعود
للتشهد سواء. والقول في ذلك عندنا القول الأول، وقد روى ذلك عن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - كما:

٢٦٥- حدثنا أحمد بن شعيب، قال حدثني هارون بن عبد الله يعني الحمال، قال حدثنا
أبو داود الحفري^(٣) عن حفص، عن حميد، عن عبد الله بن شقيق، عن عائشة رضي الله
عنها قالت: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي متربعا. /

٤٧

قال لنا أحمد بن شعيب: لا نعلم أحداً روى هذا الحديث عن حفص غير أبي داود^(٤).

(١) ما عثرت عليه

(٢) حرجه البخاري، وتر ٦ (١٤/٢) من طريق حويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر. وفيه صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر
على راحته بدل ويجعل لسجود أخفض من الركوع، وابن أبي شبة في المصنف حديث ٨٤٨٤ (٢٩٣/٢)، وأحمد بن
حبل في المسند ٧٣/٣

(٣) في الأصل الحفري ولكنه هو أبو داود الحفري بالحاء، واسمه عمر بن سعد بن عبد الله. انظر. نهذيب التهذيب لابن حجر
المسند ٨٩/١٢، ٤٥٢/٧.

(٤) أخرجه النسائي. حديث ١٦٦١ (٢٢٤/٣)، والدرقطني، ٣٩٧/١ (صلاة المريض حديث ٣) والبيهقي في السنن،
٣٠٥/٢

٢٦٦- وحدثنا اسحاق بن ابراهيم بن يونس، قال حدثنا هارون بن عبدالله الحمالي قال حدثنا أبو داود الحفري، عن حفص قال اسحاق وهو ابن غياث، عن حميد قال اسحاق وهو الطويل عن عبدالله بن شقيق، عن عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم يصلي متربعا^(١).

قال أبو جعفر: وقد روى ذلك أيضا عن أم سلمة وعن أم الدرداء من أفعالهما كما: ٢٦٧ حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عباد بن عباد المهلبى، عن عاصم وهشام بن حسان، عن الحسن عن أمه أنها رأت أم سلمة رضي الله عنها تصلي متربعة من رمد كان بها^(٢).

٢٦٨- حدثنا فهد، قال حدثنا المعلى بن الوليد القعقاعي، قال حدثنا هاني بن عبد الرحمن قال قال ابراهيم بن أبي عيلة: رأيت أم الدرداء تصلي متربعة^(٣). وقد روى عن ابن مسعود في ذلك ما يدل على أن مذهبه فيه كان خلاف التربع.

٢٦٩ حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا الخصيب بن ناصح، قال حدثنا عبدالعزيز ابن مسلم القسملی، عن حصين عن الهيثم بن شهاب قال قال عبدالله: لان أجلس على روضين أحب إلى من أن أتربع في الصلوة^(٤).

واختلف أهل العلم في هذه الصلوة على الراحلة بالأيام للمسافرين في الأمصار، فكان أبو حنيفة رحمه الله يقول: ليس لهم أن يصلوها كذلك إلا في البوادي. وقال أبو يوسف: لهم أن يصلوها كذلك في البوادي والأمصار جميعا وقال:

٢٧٠- حديث أخرنا^(٥) حذيفة أن يحيى بن سعيد حدثني أنه رأى أنس بن مالك يصلي على راحلته في بعض سكك المدينة^(٦). لم سمعت منه هذا القول في ذلك عندما قال

(١) أخرجه بن خزيمة، حديث ٩٧٨، ١٢٣٨ من طريق محمد بن عبدالله بن المبارك المخزومي عن أبي داود الحفري بهذا الإسناد؛ والبيهقي في السنن، ٣٠٥/٢.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن، ٣٧/٢ من طريق أبي نصر بن قتادة عن أحمد بن اسحق بن شيبان الهروي عن معاذ بن نجيذة عن كامل بن طلحة عن حماد بن سلمة عن ثابت السني و علي بن زيد و يونس بن عبيد عن الحسن عن أم الحسن، ولفظه: أنها رأت أم سلمة تصلي على وسادة من رمد كان بعينها.

(٣) ما عثرت عليه. (٤) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٤١٠٨: وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٦١ / ٢٢؛ والبيهقي في السنن ٣٠٦/٢ وذكره محمد رواس قلجعي في موسوعة فقهاء عبدالله بن مسعود، ص ٣٧٤.

(٤) رسم الكلمة في الأصل حديثا. (٥) أخرجه الإمام مالك في الموطأ في قصر الصلاة ٧ (١٥١/١)، ولفظه: قال: رأيت أنس بن مالك في لسفر وهو يصلي على حمار وهو متوجه إلى غير القبلة، يركع ويسجد إلى من غير أن يضع وجهه على شيء. وعن طريق مالك ولفظه أخرجه عبدالرزاق في المصنف حديث ٤٥٢٣؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٨٤٩٥ (٤٩٥/٢).

أبو يوسف وما رواه عن أنس بن مالك فيه لأن دخول المسافرين الأمصار لا يخرجهم من السفر، ألا ترى أنهم يقصرون الصلاة في الأمصار كهم في قصرها في البوادي / كانوا في سائر ما يفعلون فيها في الأمصار كهم فيما يفعلون فيها في البوادي. ٤٧

وقد ذهب قوم إلى أن المسافر إذا أراد أن يصلي تطوعاً على رحلته استقبال القبلة، وكبر للصلاة وهو مستقبل القبلة ثم لا يضرب بعد ذلك كيف صار وجهه، قالوا: وكذلك كان يفعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في تطوعه على رحلته، وذكرنا في ذلك ما:

٢٧١- حدثنا يونس قال: حدثنا يحيى بن حسان، قال حدثنا ربيع بن عبد الله بن الجارود الهذلي، قال حدثني عمرو بن أبي الحجاج عن جبارود بن أبي سبرة الهذلي، عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا كان في سفر فأراد أن يصلي للتطوع استقبال بناقته القبلة ثم كبر ثم صلى حيث توجهت به الناقة^(١).

٢٧٢- حدثنا أبو أمامة، قال حدثنا أبو غسان النهدي، قال حدثنا ربيع بن عبد الله بن الجارود، قال سمعت رجلاً يقال له عمرو بن أبي الحجاج يقول: حدثني الجارود بن أبي سبرة قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد أن يسافر فأراد أن يتطوع في الصلاة استقبال بناقته القبلة وكبر ثم يصلي حيث توجهت به الناقة^(٢).

فلو وجدنا لهذا الحديث أصلاً قلنا به، ولكننا لم نجد له أصلاً، ولم نجد له مخرجاً إلا من هذا الوجه الذي لا تقوم به الحجة، ولا يصلح لنا قبول مثله لأن عمرو بن أبي الحجاج لا يعرف، ولأن ربيع بن عبد الله ليس بالمشهور في نقل الحديث. وكان ظاهر حديث محمد بن عبد الرحمن الذي رواه في هذا الباب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "كان يصلي على راحلته نحو المشرق، وإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل واستقبل القبلة، وما كان يصلي مستقبل غيرهما". فهو مخالف لحديث الجارود الذي رواه عن أنس، ولو تكافيا لكان حديث جابر وأباهما لأنه لا يصلح لمن كان يصلي على الأرض استقبال غير القبلة مع دخوله في صلاته ولا بعد دخوله فيها، ألا ترى أنه لو افتتح الصلاة / وهو على الأرض إلى غير القبلة، وافتتحها إلى القبلة ثم انحرف إلى غير القبلة فصلّى بعينها لذلك إن ذلك لا يجزئه، وإنه يخرج بترك القبلة مما كان دخل فيه مستقبل القبلة.

فلما كان لتوجه إلى القبلة زاد بعد الدخول في الصلاة كما زاد عند الدخول فيها وكان

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٢٢٥، والدارقطني ٣٩٦/١ (حديث ٣) كلاهما عن طريق مسدد عن ربيع بن عبد الله بن الجارود بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه لدارقطني ٣٩٦/١ (حديث ١٢) من طريق إسرائيل ونصر بن علي كلاهما عن ربيع بن عبد الله بن الجارود؛ وسنن أبي شعبة في المصنف، حديث ٨٤٩١ (٤٩٤/٢)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٠٣/٣ من طريق يزيد بن هارون عن ربيع بن الجارود بن أبي سبرة التميمي بهذا الإسناد.

المسافر على راحلته لا يحتاج إلى استقبال القبلة بعد دخوله في صلاته. كان كذلك أيضا لا يحتاج إلى استقبالها مع دخوله في صلاته.

فقد ثبت بما ذكرنا في حكم القبلة في كتاب الله عز وجل الوجهان اللذان ذكرنا في كتاب الله - عز وجل .

لها وجه ثالث وهو قوله: {فإن خفتهم فرجالا أو ركباناً} ^(١) ففي ذلك أنه بالخوف يرجع إلى لصلاة فيكون في ذلك كالمسافر الذي لا خوف عليه في التطوع. وستأتي بذلك وبما روي فيه في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

تأويل قوله تعالى: {وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة}

قال الله - عز وجل - : {وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة} ^(٢). وقال في موضع آخر: {وأقيموا الصلوة واتقوه} ^(٣). وقال: {حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى} ^(٤).

فذكر ذلك جل ثناؤه في غير موضع من كتابه، ولم يبين لنا كيفية لصلاة، ولا وقتها، ولا عددها ثم بينه لنا عز وجل على لسان نبيه - صلى الله عليه وسلم - ، فبين لنا عدد الصلوات التي افترضها على عباده في كل يوم وليلة.

٢٧٣ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرنا يونس، عن ابن شهاب، قال: قال ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حديث المعراج: ففرض الله - عز وجل - على أمتي خمسين صلاة فرجعت حتى أتى موسى فقال عليه السلام - : ما فرض ربك على أمتك؟ قلت: فرض عليهم خمسين صلاة، فقال لي موسى: فراجع ربك - عز وجل - ، فإن أمتك لا تطيق ذلك.

قال: فراجعت ربي، فوضع شطره قال: فراجعت إلى موسى - صلى الله عليه وسلم - ، فأخبرته فقال: رجع ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك،

قال: فراجعت ربي عز وجل - فقال: هي خمس، وهي / خمسون لا يبدل القول لدي، ٤٨ أ

(١) سورة البقرة، من الآية ٢٣٩.

(٢) سورة البقرة، من الآيات: ٤٣، ٨٣، ١١٠، ولسنا من الآية: ٧٧.

(٣) سورة الأنعام، من الآية: ٧٢.

(٤) سورة لقمة، من الآية: ٢٣٨.

قال: فرجعت إلى موسى، فقال: ارجع إلى ربك، فقلت: قد استحيت من ربي - عز وجل - (١).

٢٧٤- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أحمد بن خالد الوهبي، قال حدثنا شيبان، عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، وكان من الأنصار قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حديث المعراج: فرضت علي الصلاة، ففرض علي في كل يوم وليلة خمسون صلاة، فأتيت على موسى فأخبرته فقال: إني جريت الناس قبلك وإني قد عالجت بني إسرائيل أشد المعالجة، وإن أمتك لا تطيق هذا، فارجع إلى ربك فسله التخفيف لأمتك.

قال: فرجعت إلى ربي، فحط عني خمسا ثم أتيت على موسى فأخبرته فقال: إني قد جريت الناس قبلك، وإني قد عالجت بني إسرائيل أشد المعالجة، وإن أمتك لا تطيق هذا، فارجع إلى ربك فسله التخفيف لأمتك، فما زلت أختلف بين ربي وبين موسى حتى صيرت خمس صلوات. ثم أتيت على موسى فأخبرته فقال: قد جريت الناس قبلك، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة، وإن أمتك لن تطيق هذا، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك قال: قلت: لقد هممت إلى ربي حتى لقد استحيت بل رضيت وسلمت.

قال: فنوديت أن قد أمضيت فريضتي. وخففت على عبدي وأعطيتهم بكل حسنة عشر أمثالها (٢).

٢٧٥- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٣).

٢٧٦- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن عمه أبي سهيل بن مالك، عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول: جاء رجل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أهل نجد، ثائر الرأس، يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى دنا، فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: خمس صلوات في اليوم وليلة، فقال: هل علي غيرها؟ قال: لا، إلا أن تطوع (٤).

(١) أخرجه البخاري، صلاة ١ (٩٢/١)، نبيه ٥ (١٠٧/٤)، وسلم، إيمان، حديث ٢٦٣ (١٤٩/١) والنسائي، حديث ٤٤٩ (٢٢١/١)، وابن ماجه، حديث ١٣٩٦ وأحمد بن حنبل في المسند، ١٤٣/٥.
(٢) أخرجه مسلم، إيمان، حديث ٢٦٤ (١٤٩/١) والنسائي، حديث ٤٤٨ (٢١٧/١)، من طريق هشام الدستوائي و ذكر حديث المعراج بطوله؛ وابن خزيمة، حديث ٣٠١ من طريق سعد بن أبي عروبة، و لسهقي في السنن ٣٦ / ١.
(٣) أخرجه مسلم، إيمان ٧٤، حديث ٢٥٩ (١٤٩/١) والنسائي، حديث ٢٦١ (١٤٧، ١٤٥/١) وأحمد بن حنبل في المسند ١٤٨/٣.
(٤) أخرجه البخاري، إيمان ٣٤ (١٧/١) و مسلم، حديث ٨ (٤٠/١) و أبو داود، حديث ٣٩١ و لسنائي حديث ٤٥٨ (٢٢٦/١)، ٢٨ (١١٨/٨) والإمام مالك في الموطأ سفر ٢٥، حديث ٩٤ (١٧٥/١) وابن خزيمة، حديث ٣٠٦ مع اختلاف في اللفظ من طريق اسماعيل بن جعفر؛ والبيهقي في السنن ٣٦١/١.

وفي هذا الحديث غير هذا مما / سنذكره في موضعه إن شاء الله تعالى.

٢٧٧- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز أن رجلا من بني كنانة يدعي المخدجي سمع رجلا بلشام يدعي أبا محمد يقول: أن الوتر واجب، قال المخدجي: فرجعت إلى عبادة بن الصامت فاعترضت له فأخبرته بالذي قال أبو محمد فقال عبادة: كذب أبو محمد، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: خمس صلوات كتبهن الله - عز وجل - على العباد، فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله - عز وجل - عهد أن يدخله الجنة. ومن لم يأت بهن فليس له عند الله - عز وجل - عهد إن شاء عذبه، وإن شاء أدخله الجنة^(١).

ففي هذه الآثار تبين عدد الصلوات اللاتي افترض الله - عز وجل - على عباده كل يوم وليلة. وأما تبين أوقاتهم فإن أب بكرة:

٢٧٨- حدثنا قل حدثنا مؤمل بن اسماعيل، قال حدثنا الثوري، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة، عن حكيم بن حكيم بن عباد بن سهل بن حنيف، عن نافع بن جبیر، عن ابن عباس قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "أمني جبريل - صلى الله عليه وسلم - مرتين عند باب البيت، فصلى بي الظهر حين مالت الشمس، وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله، وصلى بي المغرب حين أفطر الصائم، وصلى بي لعشاء حين غاب الشفق، وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم، وصلى بي الظهر الغد حين صار ظل كل شيء مثله، وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثليه، وصلى بي المغرب حين أفطر الصائم، وصلى بي العشاء حين مضى ثلث الليل، وصلى بي الغداة عندما أسفر، ثم التفت إلي فقال: يا محمد الوقت فيما بين هذين لوقتین، هذا وقت الأنبياء قبلك^(٢).

٢٧٩- حدث يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم عن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي، عن نافع بن جبیر، عن ابن عباس مثله، ولم يذكر

١٠- أخرجه : ٤٢٥، ١٤٢٠، ولساني، حديث ٤٦١ (١/٢٣٠)؛ وابن ماجه حديث ١٣٩٨، والدارمي، حديث ١٥٨٥، ومسلم في الموطأ، صلاة الليل ٣، حديث ١٤ (١/١٢٣)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣١٧/٥، ٣١٩.

٣٢٢ : مسهبى في السنن ٣٦١/١

٢- أخرجه : ٣٩٣، والدرقطنى ٢٥٨/١ (حديث ٦)، وعبدالرزق في المصنف حديث ٢٨ : ٢، وابن أبي شيبة ٣١٩٤، ٣١٧/١، وابن حزيمة، حديث ٣٢٥، وأحمد بن حنبل في المسند ٣٣٣/١، ٣٥٤، والبيهقي ٣٩٤.

حكيم ابن حكيم^(١).

٢٨٠- حدث الربيع لمراوى، قال حدثت أسد. قال حدثني عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن عبد الرحمن بن الحارث / بن عياش بن أبي ربيعة. عن حكيم بن حكيم، عن نافع بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢). ٤٩

٢٨١- حدث ابن أبي داود، قال حدثنا عبد الله بن يوسف، قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثني كير^(٣) بن عبد الله بن الأشج، عن عبد الملك بن سعيد بن سويد الساعدي أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "أمني جبريل في الصلاة صلى الظهر حين زاغت الشمس، وصلى العصر حين قامت قائمة^(٤)، وصلى المغرب حين غابت الشمس، وصلى العشاء حين غاب الشفق، وصلى لصبح حين طلع الفجر، ثم أمني في اليوم الثاني فصلى الظهر وفي كل شيء مثله. وصلى العصر والفاء قامت، وصلى المغرب حين غابت الشمس، وصلى العشاء إلى ثلث الليل الأول، وصلى الصبح حين كادت الشمس أن تطلع، ثم قال: الوقت فيما بين هذين الوقتين"^(٥).

٢٨٢- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثت نعيم بن حماد، قال حدثنا الفضل بن موسى الشيباني، قال حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم" ثم ذكر مثله غير أنه قل في لعشاء الآخرة صلاها في اليوم الثاني حين ذهبت ساعة من الليل^(٦).

٢٨٣- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثت حامد بن يحيى، قال حدثنا عبد الله بن الحارث، قال حدثت ثور بن يزيد، عن سليمان بن موسى عن عطاء بن أبي رباح، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سأل رجل نبي الله - صلى الله عليه وسلم - عن وقت الصلاة، فقال: "صل معي، فصلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الصبح حين طلع الفجر، ثم صلى الظهر حين زاغت الشمس، ثم صلى العصر حين كان في الإنسان مثله، ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس، ثم صلى العشاء قبل غيبوبة الشفق، ثم صلى الصبح

(١) ما عثر عليه.

(٢) أخرجه الترمذي. حديث ١٤٩.

(٣) في مسند أحمد بن حنبل ٣٠/٣ يكر.

(٤) في مسند أحمد بن حنبل ٣/٣ حين كان الفاء قائمة.

(٥) أخرجه الترمذي، ٢٨١/١ (ضمن حديث ١٤٩)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣/٣؛ والبيهقي في السنن ٣٦٤/١ ورواه ذكر نفس الحديث.

(٦) أخرجه الترمذي، حديث ٢ ٥ (٢٤٩/١) ودارقطني ٢٦١/١ (حدث ١٨) من طريق أبي عمار الحسين بن حريث المروزي، والبيهقي في السنن ٣٦٩/١ من طريق يوسف بن عيسى. وفي الدارقطني الفضل بن موسى السبتي.

أ وأسفر، ثم صلى الظهر حين كن في، الانسان / مثله، ثم صلى العصر حين كان فيء الانسان مثليه. ثم صلى المغرب قبل غيبوبة الشفق، ثم صلى العشاء وقال بعضهم: ثلث الليل، وقال بعضهم: شطر الليل^(١).

م ٢٨٤- حدثنا فهد، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا بدر بن عثمان، قال حدثنا أبو بكر بن أبي موسى، عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: أنه سائل فسأله عن مواقيت الصلاة فلم يرد عليه شيئاً، فأمر بلالا فأقام الفجر حين انشق الفجر والنس لا يكاد يعرف بعضهم بعضاً، ثم أمره فأقام الظهر حين زالت الشمس والقائل يقول: انتصف النهار أو لم، وكن أعلم منهم، ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة، ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق، ثم أخر الفجر الغد حتى انصرف منها، والقائل يقول طمعت الشمس أو كادت، ثم أخر الظهر حتى كان قريباً من العصر، ثم أخر العصر حتى انصرف، والقائل يقول: احمرت الشمس، ثم أخر المغرب حتى كان عند سقوط الشفق، ثم أخر العشاء حتى كان ثلث الليل الأول، ثم أصبح فدعا السائل فقال: الوقت فيما بين هذين^(٢).

م ٢٨٥- حدثنا أحمد بن داود بن موسى، قال حدثنا اسماعيل بن سالم بن دينار الصائغ مولى بني هاشم، قال حدثنا اسحق بن يوسف الأزرق، عن الثوري، عن علقمة بن يزيد^(٣) عن سليمان بن بريدة، عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أن رجلاً سأله عن وقت الصلاة فقال: "صل معنا، فلم زالت الشمس أمر بلالا فأذن، ثم أمره فأقام العصر وشمس بيضاء مرتفعة نقية، ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق، ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر، فلم كان في اليوم الثاني أمره فأذن الظهر فأبرد بها، فأنعم أن يبرد بها، وصلى العصر والشمس مرتفعة أخره فوق الذي كان، وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق، وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل، وصلى الفجر فأسفر بها، ثم قال: أين السائل عن / وقت الصلاة؟ فقال الرجل: أنا يا رسول الله، فقال: وقت صلاتكم فيما بين ما رأيتم.

وسقط من هذا الحديث وقت الظهر في اليوم الأول^(٤).

(١) أخرجه أبو داود ١٩/١ (ضمن حديث ٣٩٥)، والنسائي، حديث ٤٠٤١/١، ولبهقي في السنن ٣٧٢/١.
(٢) أخرجه مسلم، مساجد ٣١، حديث ١٧٨ (٤٢٩/١)، حديث ١٧٩ (٤٣/١)؛ وأبو داود حديث ٣٩٥، والنسائي، حديث ٥٢٣ (١/٢٦) والدرقطني ٢٦٣/١ (حديث ١٢٨) وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣١٩٥ (١/٣١٧)، وأبو عونه في المستدرك ٣٧٥/١؛ والبيهقي في السنن ٢٦٦/١، ٣٧.

(٣) في شرح معاني الآثار ٢٤٨/١، علقمة بن مرثد.
(٤) أخرجه مسلم، مساجد ٣١، حديث ١٧٦ (٤٢٨/١)، ولترمذي، حديث ١٥٢، والنسائي حديث ٥١٩ (٢٥٨/١) وابن ماجه، حديث ٦٥ من طريق أحمد بن سنان؛ والدرقطني ٢٦٢/١ (حديث ١٢٥) وابن خزيمة، حديث ٣٢٣؛ وأبو عوانه في مسند ٣٧٤/١ والبيهقي في المستدرك ٣٧١/١.

٢٨٦- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا محمد بن لفضل بن غزوان، عن الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'ان للصلاة أولا وآخرا، وإن أول الوقت حين تزول الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت العصر، وأول وقت العصر حين يدخل وقتها وآخر وقتها حين تصفر الشمس، وأول وقت المغرب حين تغرب الشمس وآخر وقتها حين يغيب الأفق، وأول وقت العشاء حين يغيب الأفق وآخر وقتها حين ينتصف الليل، وأول وقت الفجر حين يطلع الفجر وآخر وقتها طلوع الشمس'.^(١)

٢٨٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، قال حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال شعبة حدثني ثلاث مرار فرفعه مرة ولم يرفعه مرتين.

قال: وقت الظهر ما لم يحضر العصر، و وقت لعصر ما لم يسقط نور الشمس، و وقت لمغرب ما لم يغيب الشفق، و وقت العشاء الى نصف الليل، و وقت الغداة ما لم تطلع الشمس.^(٢)

٢٨٨- حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا الحبيب، قال حدثنا همام بن يحيى، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣). ففي هذه الآثار تبين أوقات الصلوات، وأن لوقت كل صلاة منها أولا وآخرا، فأما وقت صلاة الصبح فلا اختلاف بين أهل العلم علمناه فيه، وإنه من طلوع لفجر إلى طلوع الشمس.

وأما وقت صلاة لظهر فلا اختلاف في أوله أنه من حين تزول الشمس، وأما آخره فقد اختلف فيه، فطائفة منهم تقول: إذا صار ظل كل شيء مثله فقد خرج وقت لظهر، ومن قال ذلك منهم أبو يوسف ومحمد، وقد روى أسد بن عمرو البجلي، والحسن بن زياد هذا القول عن أبي حنيفة، وأما أبو يوسف فروى عن أبي حنيفة أن آخر وقتها إذا صار لظل مثليه،

^(١) أخرجه لترمذي، حديث ١٥٦؛ ولما رفقني، ٢٦٢/١، حديث ٢٢، وقال بعد ذكر الحديث: هنا لا يصح مسندا، وهو في استاده ابن فضال وغيره برواه عن الأعمش عن مجاهد مرسل، وأخرجه أيضا ابن أبي شبة في المصنف، حديث ٣١٩٦ (٣١٧/١ - ٣١٨).

^(٢) أخرجه مسلم، مساجد ٣١، حديث ١٧٢، ١١، ٤٢٧، وأبو داود، حديث ٣٩٦ من طريق عبد الله بن معاذ عن أبيه بهذا الإسناد، والنسائي، حديث ٥٢٢، ١١، ٢٦، وابن خزيمة حديث ٣٥٤، ٣٥٥ من طريق محمد بن بريد وأبي داود؛ وأبو عروة في المسند ٣٥٨/١، ٣٧١؛ والبيهقي في السنن ٣٧١/١، وفي لأصل «ما لم يغيب الشفق».

^(٣) أخرجه مسلم، مساجد ٣١، حديث ١٧٣، ١١، ٤٢٧؛ وأبو عرواه في المسند ٣٤٩/١ من طريق أبي عمر الحوضي وموسى بن دود، وأبي الوستد، عمرو بن عاصم.

أ لما صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / العصر فيما روينا عنه من هذه الآثار لما صار الظل مثله استحال بذلك أن يكون صلاها قبل دخول وقتها.

وطائفة منهم تقول: آخر وقتها آخر وقت العصر، بقي بذلك أن يكون قد بقي من وقتها شيء بعد دخول وقت العصر، ولما كانت الصبح منفردة بوقتها لا يدخل غيرها من الصلوات معها فيه، كن كذلك غيرها من الصلوات في النظر منفردة بوقتها غير مخالط لها غيرها فيها.

وأما آخر وقت العصر فإن في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - آخر وقتها حين تصفر الشمس.

وفي حديث أبي موسى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - انصرف من العصر في اليوم الثاني، والقائل يقول: احمرت الشمس .

وفي حديث ابن عباس أنه صلاها حين صار الظل مثليه في اليوم لثاني ولم يذكر في ذلك تغير الشمس.

فأما الأحاديث [التي] (١) أخبر فيها عن صلاته - صلى الله عليه وسلم - فإنه أخبر فيها بالأوقات التي صلى فيها، فاحتمل أن يكون الوقت الذي صلاها فيه في اليوم الثاني وقد صار مثليه آخر وقتها، لا وقت بعده لها، واحتمل أن يكون آخر وقتها الذي فيه الفضل، والذي لا ينبغي أن تؤخر بعده، وأن يكون المؤخر لها بعد ذلك مفراطاً، فلما وجدنا في لفظه - صلى الله عليه وسلم - في حديث أبي هريرة وعبدالله بن عمرو أن آخر وقتها حين تصفر الشمس، علمنا بذلك أنه آخر وقتها الذي يفوت بخروجه، وإن ما قبله من وقتها، وإن كان لا ينبغي أن يؤخر ألبتة، وقد روى هذا القول عن أبي بكرة.

٢٨٩- حدثنا عبيد بن محمد بن موسى، قال حدثنا الحسن بن الحسن المروزي، قال حدثنا يزيد بن زريع، عن يونس عن محمد بن سيرين عن يزيد بن أبي بكرة قال: واعدنا أبو بكرة أرضاً من أرضه فسبقته إليها وصليت العصر، فجاء وقد صلينا. وظننا أنه قد صلى فوضع رأسه فاستيقظ عند غروب الشمس فقال: ما شأنكم أن / توقظوني؟ قلنا جئت وقد صلينا فظننا أنك قد صليت فقال: ما انتظرت غيركم، فلم يصل تلك الساعة حتى إذا غربت الشمس صلى العصر وصلى المغرب بعد ذلك (٢).

(١) في الأصل: غير موجودة ولكن لسياق يقتضيها.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٤٧١٧ (٦٦/٢) من طريق أبي بكر عن عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن محمد بن سيرين عن بعض بني أبي بكرة ولفظه: "أن أبا بكرة نام في دلة لهم فظننا أنه قد صلى العصر، فاستيقظ عند غروب الشمس، قال: فانتظر حتى غربت الشمس ثم صلى"، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٢٤٩ من طريق معمر، والثوري عن أيوب بهذا الإسناد نحوه.

فهذا أبو بكر لم يجعل ما بعد اصفار الشمس من وقت العصر، ولو جعله من وقتها إذا أُلصق فيه.

فأما أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فكانوا يذهبون إلى أن آخر وقت لعصر غروب الشمس ويحتجون في ذلك بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مما:

٢٩٠ - حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، عن عائشة قالت قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر^(١).

٢٩١ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا بشر بن عمرو الزهراني، قال حدثنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، وبشر بن سعيد، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

وقالوا: لما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جعله مدركاً للعصر بهذين الحديثين، ثبت أن آخر وقتها غروب الشمس، فكان من الحجة عليه للآخرين عليهم في ذلك أن هذا الحديث قد عارضه نهي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الصلاة عند غروب شمس، وذلك أن إبراهيم بن مرزوق:

٢٩٢ - حدثنا قال حدثنا أبو عامر العقدي، قال حدثنا موسى بن علي بن رباح اللخمي، عن أبيه عن عقبة بن عامر الجهني، قال: ثلاث ساعات كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينهى أن نصلي فيهن، وأن نقبر فيهن موتان؛ حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تصفر الشمس للغروب حتى تغرب^(٣).

٢٩٣ - حدثنا فهد، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا موسى بن علي، قال سمعت عقبة تم ذكر مثله^(٤).

(١) أخرجه مسلم، مساجد ٣، حديث ١٦٤ (١/٤٢٤)؛ وابن ماجه، حديث ٦٨٤؛ وأبو عوينة في المسند ٣٧٢/١ وذكره في إسناده عروة بن الربيع.

(٢) أخرجه البخاري، مرقية ٢٨ (١/١٤٤)؛ ومسلم، مساجد ٣، حديث ١٦٣ (١/٤٢٤)؛ ولترمذي، حديث ١٨٦ والسني، حديث ٥١٧ (١/٢٥٧)؛ وابن ماجه، حديث ٦٨٣؛ وأبو عوينة في المسند ٣٥٨/١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٦٢، ٢.

(٣) أخرجه بن أبي شبة في المصنف، حديث ٧٣٣١ (٢/٣٥٣) من طريق وكيع، وأبو عوينة في المسند ٣٨٦/١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١٥٢/٤ من طريق وكيع بهذا الإسناد.

(٤) أخرجه السني، حديث ٥٦ (١/٢٧٥)، ٥٦٥ (١/٢٧٧)، وأبو عوينة في المسند ٣٨٦/١.

٥٢ أ ٢٩٤ - حدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال حدثنا عبدالله بن نمير، عن / هشام ابن عروة عن أبيه عن ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لا تتحروا بصلاتكم طلوع لشمس ولا غروبها، وإذا بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز، وإذا غاب حاجب لشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب^(١).

٢٩٥ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسر، عن عبدالله الصنابحي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إنَّ الشمس تطلع ومعها قرن لشیطان، فإذا ارتفعت فارقها حتى إذا استوت قارنها، فإذا زلت فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقها"، ونهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الصلاة في تلك الساعات^(٢).

٢٩٦ - حدثنا علي بن شيبة، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حدثنا مالك وزهير بن محمد، قالا: حدثنا زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، قال سمعت عبدالله الصنابحي يقول: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول فذكر مثله^(٣).

ففي هذه الآثار أن وقت اصفرار الشمس لا يصلى فيه، فخرج بذلك أن يكون وقت العصر، لأن سائر أوقات الصلوات سواء تقضى فيه الصلوات الفائتات، ولا تقضى صلاة فائتة في قوب أبي حنيفة وأبي يوسف، ومحمد عند صفرار الشمس، فثبت بذلك أنه غير وقت لصلاة العصر، وهذا هو القول الصحيح عندنا في هذا الباب، لا ما قاله أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فيه.

وأما أول وقت المغرب فلا اختلاف بين أهل العلم علمناه أنه حين تغرب الشمس، وأما آخر وقتها فقد ختلف فيه، فطائفة منهم تقول: إذ غاب الشفق، ثم يختلفون في الشفق ما هو؟ فيقول بعضهم هو حمرة التي قبل البياض، ومن قال بذلك منهم ابن أبي ليلى، ومالك وسفيان لشوري وأبو يوسف ومحمد، وقد روى ذلك عن عبادة بن الصامت وشداد بن وس الأنصاريين.

٢٩٧ - حدثنا بكر، قال حدثنا صفوان بن عيسى، قال حدثنا ثور بن يزيد، عن ٥٢ ب مكحول قال: كان عبدة بن الصامت وشداد بن أوس يصلين / في بيت المقدس ويريان

(١) أخرجه البخاري، مواقيت ٣ (١٥٥/١)، من طريق يحيى بن سعد عن هشام بهذا الإسناد، والسنن حديث ٥٧١

(٢) ٢٧٩/١، من طريق البخاري، وابن ماجه، حديث ١٢٤٤ من طريق عبد البر عن معمر عن زيد بن أسلم، وعبد المراق

في المصنف حديث ٥٩٥ من طريق معمر؛ وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٧٣٣٨، ٧٣٣٩ (٣٥٤/٢)؛ وأحمد بن

حنبل في المسند ١٣/٢

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٥٥٩ (٢٧٥/١)

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٤٩/٤

الشفق الحمر^(١).

وطائفة تقول: الشفق البياض لدى بعد الحمر، ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة. ولما كان طلوع الشمس يتقدمه الفجر، وغروبها يتلوها الشفق، وكان في كل واحد منهما بياض وحمر، وكان اجتماعهم أن صلاة الفجر إنما تجب بطولعهما، لا بطلوع أحدهما، كان كذلك صلاة العشاء تجب بغروبهما، لا بغروب أحدهما.

وطائفة تقول: وقت آخر وقت العشاء إلى طلوع الفجر، فإن أبا حنيفة وأبا يوسف ومحمد يذهبون أنه على ثلاثة أقسام. فقسم منه من حين يدخل وقتها إلى أن يمضي ثلث الليل، وهو أفضل وقتها، وقسم منه ما بعد ثلث الليل إلى تمام نصف الليل وهو في الفضل دون ذلك، وقسم منه ما بعد نصف الليل إلى طلوع الفجر. وتأخير الصلاة إليه عندهم إساءة^(٢) وتضييع، ولما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى العشاء فيما روي عنه في الآثار لتي ذكرن، عند ثلث الليل، وروي عنه في حديث لأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة، وفي حديث أبي قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن آخر وقتها إلى نصف الليل. ثبت بذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما كان أخرها إلى آخر وقت الفضل من وقتها، وثبت بحديثي أبي هريرة وعبد الله بن عمرو اللذين ذكرنا أن ما بعد ذلك إلى استغراق نصف الليل من وقتها وإن كان في الفضل دون الوقت الأول. وأما ما وجب به أن ما بعد نصف الليل إلى طلوع الفجر من وقتها فإن يونس:

٢٩٨- حدثنا قال حدثنا عبد الله بن يوسف لدمشقي: وحدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا شعيب بن الليث، قال حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبيد بن جريح أنه قال لأبي هريرة رضي الله عنه: ما إفراط صلاة العشاء؟ قال: طلوع الفجر^(٣).

فهذا أبو هريرة يقول هذا، وقد روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في حديث / ٥٣ الأعمش عن أبي صالح أن وقت العشاء إلى نصف الليل، فاستحال بذلك أن يزيد في وقتها على ما حكته عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه إلا بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم - إياه على ذلك أو بما سواه مما يبيح ذلك له فيه. وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك ما يوافق هذا المعنى.

٢٩٩- حدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن نافع بن جبير قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي موسى

^(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنف. حدث ٢١١١ وبن أبي شبة في المصنف. حدث ٣٣٥ / ١١ / ٣٣٣ من طريق وكيع عن ثور. ولفظهما: كان عبده بن العاصم وشما بن أوس يصلان لعش، لا حرة، إذ ذهبت الحمر. ورد عبد الرزاق قال مكحول: وهو لشفق.

^(٢) في الأصل: تده.

^(٣) أخرجه الديلمي في مسند ٣٧٦ / ١ عن عبد بن جريح ولم يذكر سنده.

لأشعري وصلّ لعشاء أي الليل شئت ولا تغفلها^(١).

وسأل سائل فقال: قد روّيت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه صلى العصر في اليوم لأوّل حين صار ظل كل شيء مثله، وأنه صلى الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثليه. ففي هذا ما دلّ أن وقت لظهر الذي صلاه فيه في اليوم الثاني هو الوقت الذي صلى فيه العصر في ليوم الأوّل، فكان ذلك الوقت وقتاً لهم جميعاً؟

ف قيل له: ما فيه دليل على ما ذكرت، لأنّه قد يجوز أن يكون على التقريب فيكون صلى العصر في اليوم الأوّل بعد أن صار الظل مثله، وصلى الظهر في اليوم الثاني حين قرب أن يصير الظل مثليه، فجاء بهما جميعاً بلفظ واحد أقرب كل واحد منهما من صاحبه، والعرب تفعل هذا، قال الله - جل ثناؤه : [وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف]^(٢). وقال: [وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن]^(٣). فكان الوقت الذي أمر فيه - عز وجل - بالإمساك بالمعروف ولتسريح بخلاف الوقت الذي أمر فيه بترك العضل لهن عن النكاح، وقد جاء بهما بلفظ واحد، والمرد في الحقيقة في كل واحد منهما غير المراد في الآخر منهما. فكذلك ما ذكرنا من الوقت الذي صلى فيه عن العصر في اليوم الأوّل، والوقت الذي صلى فيه الظهر في اليوم الثاني، كذلك جاء بهما بلفظ واحد والمراد في كل واحد / منهما ما بين هذين وقت. ويقول "ان للصلاة أولاً وآخراً" ولم يبين لنا - عز وجل - عدد ما في كل صلاة منهن من ركعة ثم بينه لنا في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

٣٠٠ حدث بونس، قال أخبرني ابن وهب أن مالكا حدثه عن صفوان بن سليم، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: فرضت الصلاة أول ما فرضت ركعتين، فأقرت في السفر. وزيد في صلاة الحضر^(٤).

٣٠١ حدثنا صالح بن عبد الرحمن، قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي، قال حدثنا مالك فذكره بإسناده مثله^(٥).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف حديث ٢١٠٨ عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه قال: كتب عمر إلى أبي موسى لأشعري. أن صلوا صلاة لعشاء فيم بينكم وبين ثلث الليل. فإن أخرتم قبل ثلث الليل، ولا تكونوا من الغافلين؛ وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٣١٣ (١/٣٣٠) من طريق وكيع بإسناد عبد الرزاق إلا أنه قال: أن صل صلاة لعشاء إلى ثلث ليل، فإن أخرت قبل ثلث الليل، ولا تكن من الغافلين.

(٢) سورة البقرة، من الآية: ٢٣١

(٣) سورة البقرة، من الآية: ٢٣٢

(٤) أخرجه البخاري، صلاة ١ (٩٣/١) وذكر في سننه صالح بن كيسان "بدد صفوان بن سليم ومن طريق ليخاري أخرجه مسلم، مسفرن ١، حديث ١ (٤٧٨/١)؛ والإمام مالك في لموط، قصر الصلاة ٢، حديث ٨ (١٤٦/١) والنسائي، حديث ٤٥٥ (٢٢٥/١).

(٥) ما عثر عليه من هذا الطريق.

٣٠٢- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أبو عمر الحوضي، قال حدثنا رجاء بن رجاء، قال حدثنا داود، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة رضى الله عنها قالت: إن أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم - المدينة صلى إلى كل صلاة مثلها غير المغرب، فبناها وتر. وغير صلاة الصبح لطول قراها^(١) والله أعلم.

تأويل قول الله تعالى: {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى}^(٢).

فاختلف أهل العلم في مقام إبراهيم المذكور في هذه الآية ما هو؟ فروى مجاهد في ذلك ما:

٣٠٣- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا عبدالله بن محمد بن أسماء، قال حدثنا عبدالرحمن بن محمد المحاربي، عن معمر بن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله - عز وجل -: {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى} قال: عرفة وجمع^(٣). وخالفه في ذلك أكثر أهل العلم فقالوا هو المقام الذى يصلى إليه الأئمة اليوم واحتجوا في ذلك بما:

٣٠٤- حدثنا يزيد بن سنان وإبراهيم بن مرزوق، قالا حدثنا عبدالله بن بكر السهمي، قال حدثنا حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب: وافقني ربي في ثلاث أو وافقت ربي - عز وجل - في ثلاث. قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى، فانزل الله - عز وجل -: {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى}^(٤) /

٥٤

قال أحمد: فلم يكن في هذا ما يجب به الحجة على مجاهد لأنه لم يبين لنا فيه المقام الذى أراد عمر في قوله للنبي صلى الله عليه وسلم -: لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى، قال: هو عرفة وجمع، أو ما سواههما.

(١) أخرجه ابن خزيمة، حديث ٣٠٥ من طريق محبوب بن الحسن عن داود بهذا الإسناد: وأحمد بن حنبل في المسند ٢٤١/٦ من طريق محمد بن أبي عدي عن داود، و ٢٦٥/٦. من طريق عبدالوهاب بن عطاء، عن داود بهذا الإسناد: والبيهقي في السنن ٣٦٣/١.

٢١، سورة البقرة، من الآية: ١٢٥

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره، ٥٣٦/١.

٥١، أخرجه البيهقي، تفسير ٩: ٢ (١٤٩/٥) من طريق مسدد عن يحيى بن سعيد، والطبري في تفسيره ٥٣٤/١ - ٥٣٥ من طرق عديدة عن حميد بهذا الإسناد

فنظرنا في ذلك هل روى فيه ما يدل على مراد عمر في ذلك؟

٣٠٥ - فحدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن أنس أن عمر قال: يا رسول الله لو صلينا خلف لمقدم فأنزل الله - عز وجل - : {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى} (١).

فعلمنا بذلك أن المقام الذي أرادته عمر هو غير عرفة وجمع، وقد روى عن جابر بن عبد الله عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على المراد أيضا

٣٠٦ - حدثنا الربيع لمراذى، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حاتم بن اسماعيل، قال حدثنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما ذهب بعد طوافه لحجته إلى المقام فقرأ {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى} فجعل المقام بينه وبين البيت (٢).

٣٠٧ - حدث أبو أمية، قال حدثنا منصور بن سلمة الخزاعي، قال حدثنا الليث بن سعد، عن يزيد بن الهذ، عن جعفر بن محمد، قال بإسناده مثله وزاد: ورجع صوته (٣).

ففي هذا الحديث ما دلّ على أن أصل حديث أنس كما في رواية حماد، لا كما رواه السهمي، وفيه ما يدل على أن الاختيار في القراءة {واتخذوا} كما قرأه الأعمش، وعبد الله ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة لا كما قرأه نافع {واتخذوا}، وينبغي للأئمة أن يلزموا من ذلك ما أمرهم الله - عز وجل - باتخاذ من هذه الآية فيكون هو مصالحهم دون ما سواه، ويكون المقام بينهم وبين البيت.

تأويل قول الله تعالى:

{يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما} (٤)

فلم يبين لنا - عز وجل - كيفية تلك الصلاة في كتابه، وبينها لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم - .

٣٠٨ - حدث أبو بكرة، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن الحكم، عن

(١) ما عثرت عليه.

(٢) أخرجه مسلم، حج ١٩، حدث ١٤٧ مطولا وابن خزيمة، حدث ٢٧٥٤، ٢٧٥٥ من طريق يحيى بن سعيد، وسفيان الثوري، والطبري في تفسيره ٥٣٧/١

(٣) ما عثرت عليه.

(٤) سورة الاحزاب، الآية. ٥٦.

ابن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: 'أأهدى لك هدية؟ خرج / علينا رسول ٥٤ ب لله صلى الله عليه وسلم - فقلنا: قد عرفت كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال: 'قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد^(١).

ففي هذا الحديث القصد في الصلوة إلى إبراهيم - صلى الله عليه وسلم ، وليس ذلك عندنا على أن إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - خارج من ذلك، بل هو داخل فيه، وذلك عندنا كقول الله - عز وجل -: { دخلوا آل فرعون أشد العذب }^(٢) فلم يكن ذلك على أن فرعون ليس في ذلك كهم، وكالحديث المروي لقد أتى أبو موسى مزماراً من مزامير آل داود، والمزامير إنما كانت لداود - صلى الله عليه وسلم - لا لغيره من آل.

٣٠٩- حدثنا يونس، قال أخبرني ابن وهب أن مالكا حدثه عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن أبيه، عن عمرو بن سليم الزرقى، قال أخبرني أبو حميد الساعدي أنهم قالوا: يا رسول الله كيف نصلي عليك؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم -: 'قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما بركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد^(٣).

ففي هذا الحديث أيضا من قصده بالصلاة إلى آل إبراهيم كما في الحديث الأول ومنه أيضا صلاته على أزواجه وذريته وليسوا بأنبياء، فذلك ينفي قول من كره الصلاة على غير نبي صلى الله عليه وسلم -، وعلى غير من سواه من الأنبياء - صلى الله عليهم ، كما روى في ذلك عن ابن عباس:

٣١٠- حدثنا صالح بن عبد الرحمن الأنصاري، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، عن عثمان بن حكيم الأنصاري، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه نهى عن ذلك^(٤).

(١)، أخرجه البحاري، دعوات ٣٢ (١٥٦/٧) ومسلم، صلاة ١٧، حديث ٦٦ (١١٠/٣)؛ وأبو داود، حديث ٩٧٦ والنسائي، حديث ١٢٨٩ (٤٨/٣) وابن ماجه، حديث ٨٩١؛ والدارمي، حديث ١٣٤٨ وأبو عروبة في المستدرك، ٢١٢/٢؛ وأحمد بن حنبل في المستدرك ٢٤١/٤، والبيهقي في السنن ١٤٧/٢.

(٢)، سورة غافر، من الآية ٤٦.

(٣)، أخرجه البحاري، دعوات ٣٣ (١٥٧/٧)، أنيب، ١٠ (١١٨/٤) من طريق عبد الله بن يوسف عن مالك؛ ومسلم، صلاة ١٧، حديث ٦٩ (٣٦/١)؛ وأبو داود، حديث ٩٧٩؛ والنسائي، حديث ١٢٩٤ (٤٩/٣) وابن ماجه، حديث ٨٩٢؛ وإمام مالك في الموطأ، قصر الصلاة ٢٢، حديث ٦٦ (١٦٥/١)؛ وأبو عروبة في المستدرك ٢٣٤/٢؛ وأحمد بن حنبل في المستدرك ٤٢٤/٥؛ والبيهقي في السنن، ١٥ / ٢ - ١٥١.

(٤)، أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٣١١٩ من طريق الثوري عن عثمان بن حكيم بهد الإسناد ونلفظه: قال: لا ينبغي الصلاة على أحد إلا على النبيين، قال سعيد بن: يكره أن يصلى إلا على سي، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٨٦٩٨ (٥١٩/٢) مثل حديث عبد الرزاق في الموطأ والبيهقي في السنن ١٥٣/٢.

وفي صلاة النبي صلى الله عليه وسلم - وعلى آله، وإن كانوا مختلفا فيهم، فقوم يقولون: هم آله الذين حرم عليهم الصدقة، وقد روى ذلك عن زيد بن أرقم، وسأني به في ٥٥ أ موضعه من / كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

وقوم يقولون: كل تقى. ويروون في ذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ما: ٣١١ - حدثنا عبد الملك بن مروان الرقي قال: حدثنا الفريابي قال حدثنا نافع أبو هرمز، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من كل محمد قال: "كل تقى" (١).

٣١٢ - حدثنا يونس، قال حدثنا علي بن سعيد، قال حدثنا عبيد الله بن عمرو، قال: سأني عبد الملك بن صالح: من آل محمد؟ قلت: هم المتبعون له، المقتدون بسنته، قال: أصبت، هكذا قال لي مالك بن أنس (٢).

فلما كان آله - صلى الله عليه وسلم - غيرهم ممن ليسوا بأنبياء، وأجمع على إباحة الصلاة عليهم من كان سواهم في الصلاة كهم. و روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "اللهم صل على آل أبي أوفى".

٣١٣ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير وأبو زيد الهروى وأبو الوليد، قالوا حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن أبي أوفى، وكان من أصحاب الشجرة، قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أتاه قوم بصدقته قال: اللهم صل عليهم، فأتاه أبي بصدقته فقال "اللهم صل على آل أبي أوفى" (٣).
وقال أبو زيد وأبو الوليد في حديثهما: سمعت ابن أبي أوفى.

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد كان يصلي على أصحاب الصدقات الذين يؤدونها إليه. وفي ذلك دليل أن معنى قوله - عز وجل - {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها، وصل عليهم، إن صلوٰتكم سكن لهم، والله سميع عليم} (٤).

هو هذا القول، ففي ذلك إباحة من الله - عز وجل - لعبده الصلاة من بعضهم على بعض.

٣١٤ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن نعيم بن عبد الله المجرم،

(١) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٢/٢.

(٢) ما عثرت عنه.

(٣) أخرجه البخارى، دعوات ٣٣ (١٥٧/٧) من طريق سليمان بن حرب: وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٨٧٠٠.

(٤) (٥١٩/٢): والبيهقي في السنن ١٥٢/٢.

(٤) سورة التوبة، من الآية ١٠٣.

أن محمد بن عبدالله بن زيد الأنصاري، وعبدالله بن زيد هو الذي كان / أرى النداء ٥٥
بالصلاة، أخبره عن أبي مسعود الأنصاري رضى الله عنه أنه قال: أتانا رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - ونحن في مجلس سعد بن عباد، فقال له بشر بن سعد: أمرنا الله - عز
وجل - أن نصلّى عليك يا رسول الله فكيف نصلّى عليك؟ فسكت رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - حتى تمنين أنه لم يسأله.

قال: "قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كم صليت على آل إبراهيم،
وبارك على محمد وعلى آل محمد كم باركت على آل إبراهيم في العالمين، إنك حميد
مجيد والسلام كما قد علمتم" (١).

ففي هذا الحديث من القصد إلى آل إبراهيم كما في الحديثين اللذين قبله، وفيه أيضاً
في العالمين وليس في ذلك الحديثين. فبينت هذه الآثار كيفية الصلاة لتي أمرنا الله - عز
وجل - في كتابه أن نصلّيها على نبيه - صلى الله عليه وسلم -، فهكذا ينبغي للناس أن
يصلّوا عليه في صلاتهم، وفيما سواها، غير أن الشافعي رحمه الله كان ذهب إلى أن
لصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - مفروضة على الناس بعقب التشهد في أواخر
صلاتهم، وأن صلواتهم لا تجزيهم دون ذلك.

وقد خالفه في ذلك من سواه من أهل العلم علمناه، فلم يفسدوا الصلاة بترك ذلك،
منهم مالك بن أنس، وأبو حنيفة، وابن أبي ليلى، وسفيان بن سعيد، وزفر، وأبو يوسف،
ومحمد رحمهم الله ورضي عنهم.

وكان مما احتج به الشافعي فيما ذهب إليه من ذلك أنه (٢) روى حديثاً عن إبراهيم بن
محمد، عن سعيد بن اسحاق بن كعب بن عجرة في الصلاة على النبي - صلى الله عليه
وسلم -، وفي ذلك الحديث يعني في الصلاة. وكان من الحجة عليه المخالفة أن إبراهيم بن
محمد ليس ممن يحتج بحديثه، وأن حديثه هذا لو ثبت لم يكن فيه دليل أن قوله "يعني في
الصلاة" عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أو عن من سواه ممن روى الحديث.

ولو كان قد ثبت لنا ذلك القول من النبي - صلى الله عليه وسلم - لما كان فيه دليل
/ على أن ذلك على الفرض، لأننا قد وجدنا مثل ذلك مما قد روى عن النبي - صلى الله
عليه وسلم - من آي القرآن. ومن الأمر فيه أن يجعل في الصلاة، فلم يكن مراده بذلك
الفرض، وذلك أن عبدالرحمن بن الجارود.

٣١٥ - قد حدثنا قال حدثنا أبو عبدالرحمن المقرئ، قال حدثنا موسى بن أيوب

(١) أخرجه مسلم، صلاة ١٧، حديث ٦٥ (١/٥٣)؛ وأبو داود، حديث ٩٨٠ من طريق القعنبي؛ والسنائي، حديث ١٢٨٥
(٤٥/٣)؛ والإمام مالك في الموطأ، قصر الصلاة ٢٢، حديث ٦٧ (١/١٦٦)؛ وعبدلرزق في المصنف، حديث
٥١٠٨ و ليهقي في السنن ١٤٦/٢.
(٢) في الأصل أن

الغافقي، عن عمه إياس بن عامر الغافقي عن عقبة بن عامر الجهني، قال: لما نزلت {فسبح باسم ربك العظيم} (١) قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : "اجعلوها في ركوعكم. ولما نزلت {سبح اسم ربك الأعلى} (٢) قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : اجعلوها في سجودكم" (٣).

وكان من ترك التسبيح في الركوع والسجود غير مفسد لصلاته. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا ما هو أبين من هذه المعارضة التي ذكرنا وذلك أن الحسين بن نصر وفهد:

٣١٦- حدثنا قالوا: حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس، وحدثنا فهد، قال حدثنا أبو نعيم وأبو غسان، قالوا حدثنا زهير بن معاوية، عن الحسن بن الحر، قال حدثني القاسم بن مخيمرة، قال: أخذ علقمة بيدي وحدثني عبد أن عبدالله بن مسعود أخذ بيده، وأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخذ بيد عبدالله فعلمه التشهد في الصلاة؛ 'التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله'، فإذا فعلت ذلك أو قضيت هذا فقد قمت صلاتك، إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد (٤).

فأخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن الصلاة تتم بعد الفراغ من التشهد، ففي ذلك ما ينفي ما ذكرنا عن الشافعي رحمه الله.

٣١٧- وحدثنا أبو بكرة، قال حدثني يحيى بن حماد، قال حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق عن عبدالله قال: كنا نقول خلف النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا جلسنا في الصلاة: السلام على الله وعلى عباده. السلام على جبريل، السلام على فلان وفلان، فقال رسول الله / - صلى الله عليه وسلم - 'إن الله - عز وجل هو السلام، فلا تقولوا هكذا، ولكن قولوا: فذكر التشهد الذي في الحديث الأول.

ثم قال: ثم ليتخير من أطيّب الكلام أو ما أحب من الكلام" (٥).

(١) سورة الحاقة، الآية ٥٢.

(٢) سورة الأعلى، الآية ١.

(٣) أخرجه أبو داود حديث ٨٦٩ من طريق أبي سلمة عن موسى بن أبوب. ولبهقي في السنن ٨٦/٢.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ٩٧٠ من طريق عبد الله بن محمد النخيلي، ولد الرقطنى ٣٥٣/١ من عدة طرق (حدث ١١، ١٢، ١٣).

(٥) ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٢٩٥٤ (٢٩١/١).

(٥) أخرجه البخاري، أذان ١٤٨ (٢/١) من طريق الأعمش، ومسلم، صلاة ١٦، حديث ٥٨ (٣/١) من طريق الأعمش.

أضاً: وأبو داود، حديث ٩٦٨ والنسائي، حديث ١٢٧٩. (٤١/٣) من طريق الفضيل عن الأعمش بهذا الإسناد:

وعبد الرزاق في المصنف حديث ٣٦٤ من طريق معمر بن عاصم بن أبي الجود عن زر بن جبيش عن شقيق بن سلمة عن

عبد الله بن مسعود نحوه، وأبو عوانة في المسند ٢/٢٣.

٣١٨ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا سعيد بن عامر الضُّبَعي، قال حدثنا شعبة، عن
بني اسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبدالله قال : كنت لا ندري ما نقول بين كل ركعتين
غير أن نسبح ونكبر ونحمد ربنا عز وجل، وإن محمدا - صلى الله عليه وسلم - أرى
فواتح الكلام وجوامعه وقال خواتمه فقال: إذا قعدتم في لركعتين فقولوا: فذكر التشهد
وقال: ثم ليتخير أحدكم من الدعاء أعجبه إليه فيدعو به^(١).

٣١٩ - حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا الفضيل بن عياض، عن
منصور، عن شقيق، عن عبدالله عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله. غير أنه
قال ثم ليتخير بعد من الكلام ما شاء^(٢).

ففي هذه الآثار ما ينفي أن يكون للمصلي من صلاته فرض بين التشهد و لتسليم.
ولكن لا نرخص لمصلٍ في ترك الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - في صلاته كما
علمها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لناس، ولكن ذلك منه في موضع إباحة
الدعاء، وهذا قول أبي حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد رحمهم الله.

تأويل قوله تعالى: {فصل لربك وانحر}

قال الله - عز وجل - : {فصل لربك وانحر}^(٣)، وكانت لصلاة والنحر المذكوران في
هذه الآية من التشابه المختلف في المراد به ما هو؟

فذهب غير واحد من أهل العلم إلى أن المراد بالصلاة في هذا: صلاة يوم النحر، وأن
المراد في هذا ما ينحر يوم النحر من الضحايا ولهدايا التي يتقرب بها إلى الله - عز وجل
-، ورووا في ذلك ما:

٣٢٠ - حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا اسماعيل بن سالم، عن هشيم، قال: أخبرنا

^(١) أخرجه السنائي، حديث ١١٦٣ (٢١/٢٣٨)، من طريق محمد المثني - ومن مآخذه، حديث ٨٨٥ من طريق عبد الرزاق عن
سفيان عن منصور، والأعمش، وحسين، وأبي هاشم، وحمد عن أبي نائل وأبي اسحاق عن الأسود وأبي الأحوص؛
وعبد الرزاق في مصنف، حديث ٣٦٣ من طريق معمر عن أبي سحر.

^(٢) أخرجه ليحاري، أدال ١٥ (١/٢٠٣)، من طريق مسدد عن يحيى عن الأعمش - ومن طريقه ابن ماجة، حديث ٨٨٤
-، وأبو عوف في المسند ٢/٢٣.

^(٣) سورة الكوثر، الآية ٢.

الحجاج، عن عطء يعني ابن أبي رباح، وعطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير [فصل لربك وانحر] قل: الصلاة صلاة / يوم النحر، والنحر نحر البدن بمنى^(١).

٣٢١ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عاصم، قال حدثنا عوف، عن الحسن [فصل لربك وانحر] قال: هو النحر^(٢).

٣٢٢ - حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن سفيان، عن أبي نجيح، عن مجاهد [وانحر] قال: منحر الإبل بمنى^(٣).

وذهب آخرون من أهل العلم إلى أن المراد بالصلاة في هذا: الصلوات، وإلى أن المراد بالنحر فيه: وضع اليدين إحداهما على الأخرى في الصلاة ورووا ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

٣٢٣ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمرو الضرير، قال أخبرنا حماد بن سلمة أن عاصم الجحدري أخبرهم عن أبيه عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في قوله [فصل لربك وانحر] قال: وضع يده اليمنى على الساعد الأيسر، ثم وضعهما على صدره^(٤).

٣٢٤ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا مؤمل، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال حدثنا عاصم الجحدري، عن عقبة بن صهبان عن علي رضي الله عنه في قوله - عز وجل - : [فصل لربك وانحر] قال: وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة^(٥).

٣٢٥ - حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا عبدالله بن داود، عن يزيد بن زياد بن أبي الجعد، عن عاصم الجحدري، عن عقبة بن ظهير عن علي رضي الله عنه في قوله [فصل لربك وانحر] قال: وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة^(٦).

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه فرأينا ما أمر به القرآن يكون على الإيجاب مثل قوله - عز وجل - : {وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول}^(٧)، ومثل قوله {وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة}^(٨)

ويكون على الندب والحض على الخير لقوله - عز وجل - : {فكاتبوهم إن علمتم فيهم

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٢٦/٣٠.

(٢) أخرجه لظري في تفسيره ٣٢٧/٣٠.

(٣) أخرجه لظري في تفسيره ٣٢٧/٣٠.

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٢٦/٣: والبيهقي في السنن ٣٠/٢ من طريق شيبان عن حماد بن سلمة.

(٥) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٢٥/٣٠ والبيهقي في السنن ٢٩/٢ من طريق موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة، في

الطبري "عقبة بن ظبيان".

(٦) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٢٥/٣٠؛ والد رافعي ٢٨٥/١ (حديث ٦) من طريق وكيع.

(٧) سورة المائدة من الآية ٩٢.

(٨) سورة البقرة من الآية ١١٠.

خيرا^(١١)، وكقوله {وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم^(١٢)}.
ويكون على إباحة ما قد كان حظره قبل ذلك كقوله - عز وجل : {فاذا قضيت
الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله^(١٣)، وكقوله {وإذا حللتم
فاصطادوا^(١٤)}. ٥٧ ب

وكأن قوله {فصل لربك وانحر} لا يخلو إما أن يكون معناه على واحد من هذه المعاني
إما فريضة، وإما على الندب والحض على الخير، وإما على الإباحة، وكل واحد من هذه
المعاني لا يسمى سنة، ولا اختلاف علمناه بين أهل العلم في أن صلاة يوم النحر سنة،
والنحر فيها أيضا سنة على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -.

٣٢٦ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو داود ووهب بن جرير، قالا حدثنا
سبعة عن زبيد الأيامي قال سمعت الشعبي يحدث عن البراء بن عازب قال: خرج إلينا
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم أضحى إلى البقيع فبدأ فصلى ركعتين، ثم أقبل
علينا بوجهه فقال: "أول نسكنا في يومنا هذا أن نبدا بالصلاة، ثم نرجع فننحر، فمن فعل
ذلك فقد وافق سنتي، ومن ذبح قبل ذلك فإني هو لحم عجله لأهله، ليس من النسك في
شيء^(١٥)."

وإذا كانت صلاة العيد سنة دل ذلك على أنها لم يؤمر بها في الكتاب، وأن المراد
بالآية التي تلونا غير هذا إذ كان ما يؤمر به في الكتاب لا يقال له سنة، ولما لم يكن في
هذه الآية التي تلون غير هذين التأويلين اللذين ذكرنا علمناه فانتفى أحدهما [و]^(١٦) ثبت
الأخر.

ثم اختلف الذين بينا قولهم في وضع إحدى اليدين على الأخرى أين توضعان؟ فقال
بعضهم: توضعان على الصدر على ما روينا في هذه الآثار عن علي، وقال بعضهم:
توضعان تحت السرة. ومن قال بذلك منهم أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد، ورووا ذلك
عن علي وأبي هريرة رضي الله عنهما.

٣٢٧ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا حفص عن عبد الرحمن بن
اسحاق، عن زياد بن زيد، عن أبي جحيفة عن علي كرم الله وجهه قال: وضع اليمين على
الشمال في الصلاة تحت السرة من السنة^(١٧).

١١ سورة النور، من الآية ٣٣.

١٢ سورة النور، من الآية ٣٢.

١٣ سورة الجمعة من الآية: ١٠.

١٤ سورة المائدة من الآية: ٢.

١٥ أخرجه البخاري، لعديدين ٨ (٦/٢)، الاضاحي ١ (٢٣٤/٦١).

١٦ زياد بن علي قبل المحقق لكي يستقيم المعنى.

١٧ أخرجه أبو داود، حديث ٧٥٦ من طريق حفص بن غسان؛ والدارقطني، ٢٨٦/١ (حديث ٩، من طريق أبي معاوية،
ويحيى بن أبي رعدة، ولقطه. إن من السنة في الصلاة وضع الكف على الكف تحت السرة ١؛ والبيهقي في السنن ٣١/٢
من طريق يحيى بن رائد، وأحمد بن حنبل في المسند ١١٠/١. يلفظ لدارقطني.

٣٢٨ - حدثنا فهد قال حدثني يحيى بن عبد الحميد، قال حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن / بن اسحاق عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل عن أبي هريرة رضي الله عنه ٥٨ : قال: من السنة أن يضع الرجل يده اليمنى تحت السرة في الصلاة^(١). وسقط من الحديث اليد اليسرى.

ولما كان في موضع وضع اليدين من الاختلاف ما ذكرنا، ووجدنا التكبير من الناس بعضهم لبعض هو وضع اليدين على الصدر، وذلك مكروه. فكان أولى بنا أن نجعل المباح لنا بخلافه.

فكان من حجة من ذهب في ذلك إلى القول الأول أن قال: إذا كن وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة إنما هو كقوله - عز وجل -: {فصل لربك وانحر} كان الموضع الذي هو أقرب إلى النحر أولى أن توضع اليدين عليه.

قالوا: وقد روى في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يقطع الاختلاف فيه، فذكروا في ذلك ما حدثنا أبو بكره قال:

٣٢٩ - حدثنا مؤمل، قال حدثنا سفيان، عن عاصم بن كليب، عن أبيه عن وائل بن حجر رضي الله عنه قال: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد وضع يديه على صدره إحداهما على الأخرى^(٢).

فكان من الحجة عليهم لأهل المقالة الثانية إنما قد رأينا حقيقة النحر لا توضع اليدين عليهما في قول أحد من الفريقين، وإنما توضع على غيرها مما هو دونهما. وكان ذلك موضعاً لم توقف حقيقته، فوجدنا الذين قالوا إن المراد بذلك وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة، من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو على رضي الله عنه قال: توضع تحت السرة، وتابعه على ذلك أبو هريرة رضي الله عنه قالاً جميعاً: إن ذلك من السنة. وذلك مما لا يوجد من جهة الاستنباط ولا من جهة الرأي، فيكون ما روى وائل عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذلك أولى من قولهما. ولكنه إنما يوجد من جهة التوقيف من الرسول - صلى الله عليه وسلم - بإيهامه على ذلك، فصار ما روينا عنهما ذلك مكفناً لما روينا فيه عن وائل، ولما كان الذي رواه وائل فيه عن النبي - صلى الله

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٧٥٨ من طريق مسدد عن عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن اسحاق، ولفظه: "أحد لأكف على الأكف في الصلاة تحت السرة" قال أبو داود: سمعت أحمد بن حنبل يضعف عن عبد الرحمن بن اسحاق الكوفي؛

والدرفضي ٢٨٤/١ (حدث ٥)، من طريق محمد بن محبوب

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة، حديث ٨٨٩ (١٢٦/٢) من طريق عبد الله بن المبارك عن ردة عن عاصم بن كليب بهد الإسناد مطولاً وبين ما جده، حديث ٧٩٤ من طريق بشر بن المفضل، ولفظه: "رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي فتأخذ سماه بيمينه، وابن خزيمة، حديث ٤٧٩؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣١٨/٤ مطولاً، ولبهقي في السنن ٣/٢.

عليه وسلم - / ما يوافق أفعال أهل الكتابين في صلاتهم، والذي رويناه عن علي وأبي ٥٨ ب
هريرة مما لا يكون مأخوذاً عن غير النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف ذلك كان أولى
مما روى وائل، لأن الذي كان على النبي - صلى الله عليه وسلم - اتباع شريعة من كان
قبله من الأنبياء صلوات الله عليهم حتى يحدث الله - عز وجل - له شريعة ما تنسخ
ذلك، فصححنا الروایتين جميعاً، فجعلنا ما روى وائل بن حجر من ذلك متقدماً، وما روى
عن علي وأبي هريرة في ذلك متأخراً ناسخ لما كان قبله.

فإن قل قائل: فقد ذكرتم في هذا الباب إن ما وقع عليه اسم السنة هو ما لم ينزل
به كتاب، وينتم بذلك قول علي في تأويل قول الله - عز وجل - {وانحر} أنه وضع اليدين
إحديهما على الأخرى في الصلاة، ونفيتم أن يكون هو النحر الذي يفعل يوم النحر لقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك "فقد وافق سنتنا"، ثم رويتم عن علي وأبي
هريرة أن وضع اليدين في الصلاة إحديهما على الأخرى تحت السرة من السنة. فإذا كان
وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة من السنة دل ذلك على أنه ليس المراد بالآية
كما دلت السنة في لنحر عندكم على أنه ليس المراد بالآية؟

قيل له: أم قول علي وأبي هريرة في ما رويناه عنهما مما ذكرت أنه "من السنة"
فليس ذلك على نفس النحر المتأول، ولا على وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة،
ولكنه على الموضع الذي توضع فيه اليدين، وذلك لم يأت به كتاب، وإنما جاءت به السنة،
فكان سنة كما قلنا، ثم تواترت الآثار عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بوضع
اليمين من اليدين على اليسرى وبأخذ اليسرى باليمين، فمن ذلك حديث علي عند الذي
ذكرناه في هذا الباب، ومنه ما:

٣٣٠ - حدثنا يحيى، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني معاوية بن صالح، عن يونس،
عن أبي راشد، عن الحارث بن عصف الكندي قال: ما نسيت مع ما نسيت من الأشياء،
أنني رأيت / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - واضعاً يمينه على شماله في الصلاة^(١) ٥٩ أ

٣٣١ - حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، قال حدثنا عمي، قال حدثني معاوية،
عن يونس بن سيف، عن أبي راشد الحراني، عن الحارث بن عصف الكندي السلولي عن
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله سواء^(٢).

(١) ما عثرت عليه.

(٢) ما عثرت عليه.

٣٣٢- حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا عبدالرحمن بن زيد، قال قلت لزهير بن معاوية: أحدثكم أبو اسحاق عن عبدالجبار بن وائل أراه عن أبيه قال: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم يضع اليمنى في الصلاة على اليسرى قريباً من الرسغ؟^(١) فقال: نعم^(٢).

٣٣٣- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا زهير فذكر بإسناده مثله إلا أنه قال: فيأخذ شماله بيمينه إلى قريب من الرسغ ولم يشك فيه^(٣).

٣٣٤- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا المسعودي، قال أخبرني عبدالجبار بن وائل الطائي، قال حدثني أهل بيتي أنه قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم، فكان يضع يده اليمنى على اليسرى في الصلاة^(٤).

٣٣٥- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا شعبة، قال أنبأني سلمة بن كهيل قال سمعت جبراً أبا العنيس يحدث عن علقمة، عن وائل قال قد سمعته من وائل أنه صلى مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوضع يمينه على شماله^(٥).

٣٣٦- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا بكر بن بكار العبسي، قال حدثنا موسى بن عمير الغنوي، قال حدثنا علقمة بن وائل بن حجر الحضرمي، عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم كان يضع يده اليمنى على ذراعه اليسرى إذا قام في الصلاة^(٦).

٣٣٧- حدثنا أبو أيوب بن خلف الأزدي بطبرية، قال حدثنا عفان بن مسلم، قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا محمد بن جعدة، قال حدثني عبدالجبار بن وائل، عن علقمة بن وائل / ومولى لهم أنهما حدثاه عن أبيه وائل بن حجر أنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في الصلاة وضع يده اليمنى على اليسرى^(٧).

٣٣٨- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أبو معمر عبدالله بن عمرو بن أبي الحجاج،

(١) في الأصل: الرصع بالصاد، وهو خطأ

(٢) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣١٨/٤ من طريق يحيى بن أبي بكر عن زهير.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣١٨/٤ من طريق حسن بن موسى عن زهير.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣١٦/٤ من طريق وكيع عن المسعودي عن عبد الجبار بن وائل.

(٥) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣١٦/٤

(٦) أخرجه النسائي، حديث ٨٨٧ (٢١/١٢٥)، و لدارقطني ٢٨٦/١ (حديث ٨، ١١) من طريق وكيع وعبدالله؛ وأحمد بن

حنبل في المسند ٣١٦/٤ من طريق وكيع عن موسى بن عمر الغنوي؛ والبيهقي في السنن ٢٨/٢ من طريق أبي نعيم عن

موسى بن عمير الغنوي

(٧) أخرجه مسلم، صلاة ١٥، حديث ٥٤ (١/٣٠١) من طريق زهير بن حرب عن عفان؛ وأبو عتبة في المسند ٩٧/٢ من

طريق معاوية بن صالح ومحمد بن سماعيل الصائغ وعثمان بن خرزاة و لصقاني، وأحمد بن حنبل في المسند ٣١٧/٤.

قال حدثنا عبدالوارث بن سعيد، قال حدثنا محمد بن جحادة، قال حدثني عبدالجبار بن وائل بن حجر، قال: كنت غلاماً لا أعقل صلاة أبي فحدثني وائل بن علقمة عن أبي وائل بن حجر قال: صليت خلف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان إذا دخل في الصلاة رفع يديه وكبر والتحف، ثم أدخل يديه في ثوبه أخذ شماله بيمينه^(١).

٣٣٩- حدثني يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن أبي حازم بن دينار، عن سهل بن سعد أنه قال: كد الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة.

قال أبو حازم: لا أعلم إلا أنه قل يمين ذلك يعني يرفع^(٢).

فهذه الآثار تقول: تؤخذ اليد اليسرى باليمين قريب من الرسغ فتكون اليسرى تلى البطن، واليمين فوقها. أجده بها في الفرائض والنوافل جميعاً. فأما مالك فكان يذهب إلى كراهية ذلك في الفرائض، وإلى إباحته في النوافل عند طول القيام.

حدثني يونس، قال حدثنا ابن وهب، عن مالك بذلك. وخالفه فيه ابن وهب فاستحبه في الفرائض والنوافل جميعاً.

وهذا هو القول عندنا اقتداء برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبأصحابه رضوان الله عليهم. ولو كان وضع اليدين إحدیهما على الأخرى من الخشوع في النوافل كانت الفرائض أولى بالخشوع، وإن كان وضع اليدين إحدیهما على الأخرى مكروهاً في الفرائض إنه كذلك في النوافل، وأما إباحة ذلك في النوافل عند طول القيام، ففي هذا ما يدل على أنه يكرهه قبل طول القيام يعني مالكا رحمه الله.

وفي حديث سهل بن سعد رضي الله عنه الذي / رواه [و] (٣) في سائر الآثار التي . ٦ .
رويناها عن غيره في هذا الباب ما يدفع ذلك.

تأويل قوله تعالى: {وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم}

قال الله - عز وجل - : {وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا} (٤) فكانت هذه الآية من المتشابهة الملتبس تأويله مما سواه من الكتاب ومن السنة، فأما قوله - عز وجل - : {وإذا ضربتم في الأرض} فالمراد

١١ ص عشر عليه.

(٢) أخرجه البحار، ٨٧ / ١١ / ١٨٠ من طريق عبدالله بن مسلمة، وإمام مالك في الموطأ، فصر الصلاة ١٥. حدث

٤٧ / ١١ / ١٥٩، ولسهفي في السنن ٢٨ / ٢

(٣) زائدة من المحقق

(٤) سورة النساء من الآية ١٠١.

بالضرب في الأرض السفر. لقوله - عز وجل - [علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله] ^(١) وأجمع المسلمون على أن المراد بالأسفار من هذا خاص منها. فقل بعضهم: هو ما كانت مسافته مسيرة ثلاثة أيام فصاعداً. ومن قال ذلك أبو حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، ورووا ذلك عن ابن عمر.

٣٤٠- حدثنا ابن أبي داود، قال حدث علي بن معبد، قال حدثنا موسى بن أعين عن خضيف بن عبد الرحمن، عن نافع عن ابن عمر أنه كان يسافر اليوم وليومين لا يقصر للصلاة، ولكنه إذا خرج إلى خيبر قصر الصلاة وهي مسيرة ثلاثة أيام ^(٢).

٣٤١- حدثنا روح بن الفرغ، قال حدث يحيى بن سليمان الجعفي، قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد، قال حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن خضيف، عن نافع قال: كنت أسافر مع عبد الله بن عمر اليوم وليومين فلا يقصر الصلاة، فإذا سافرت ثلاثاً قصر الصلاة ^(٣).

٣٤٢- حدثنا اسماعيل بن اسحاق بن سهل الكوفي، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا عبد السلام بن حرب عن خضيف عن نافع قال: سافرت مع ابن عمر يومين فلم يقصر، وسافرت معه ثلاثاً فقصر ^(٤).

وقال بعضهم تقصر الصلاة في مسيرة أربع بُرد، ومقدار ذلك مسيرة اليوم التام. وهو قول مالك رحمه الله / وقد روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس.

٣٤٣- حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي، قال حدثنا يحيى بن حسان، قال حدثنا ابن لهيعة، قال: كان ابن عمر وابن عباس يقصران الصلاة في أربع بُرد ^(٥).

٣٤٤- حدثنا يونس، قال أخبرنا بن وهب أن مالكا حدثه عن ابن شهاب، عن سالم أن عبد الله كان يقصر الصلاة في مسيرة اليوم التام ^(٦).

(١) سورة المزمل، الآية: ٢.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، قصر الصلاة ٣، حدث ١٣ (١٤٧/١) من طريق نافع عن ابن عمر ولفظه: أنه كان يسافر إلى خيبر فيقصر الصلاة. ومن طريقه أخرجه البيهقي في السنن ١٣٦/٣ ورواه فيه: وقال هذه ثلاث فوجد يعني ليلاً.

(٣) ما عثرت عليه بهذا اللفظ.

(٤) ما عثرت عليه.

(٥) أخرجه البيهقي، تقصير ٤ (٣٥/٢) بدون سند، وحده النص فيه: "وكان ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهم يقصران ويفطران في أربعة بُرد وهي ستة عشر فرسخاً؛ والبيهقي في السنن ١٣٧/٣ من طريق أبي حمزة أحمد بن عيسى بن أحمد لروزي عن زاهر بن أحمد عن أبي بكر الليسابوري عن يوسف بن سعد بن مسدد عن حجاج عن ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء بن أبي رباح ولفظه: أن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم كانا يصبيان ركعتين ركعتين، ويفطران في أربعة بُرد فما فوق ذلك. ابن لهيعة هو: عبد الله بن لهيعة، ضعيف الحديث (من كلام أبي زكريا في الرجال ص ٩٧، ترجمة ٢٩٨).

(٦) أخرجه الإمام مالك في الموطأ، قصر الصلاة ٣، (١٤٧/١) بعد حديث ١١٣، والبيهقي في السنن ١٣٧/٣.

٣٤٥- حدثنا الربيع بن سليمان المردى. قال حدثنا خالد بن عبدالرحمن قال حدثنا ابن أبي ذئب. عن الزهرى، عن سالم، عن أبيه مثله^(١).

ولما اختلفوا في ذلك وتكافأت لأخبار فيه عن ابن عمر؛ نظرن في ذلك فوجدنه مما لا يوصل إلى استخراج منه جهة القياس والاستنباط، وكان ظاهر الآية يوجب أن يقصر لصلاة من ضرب في الأرض إلى قريب لأسفار وبعيدها.

فلما أجمعوا أن تأويل الآية ليس على العموم لذي كان هو أولى بظهره، وأنها على خاص من الأسفار خرجت بذلك من حكم العموم، ودخلت في حكم الخصوص الذي يحتاج إلى الوقوف عليه بمعنى ثن، فوجدناه قد أجمعوا على أن الإنسان أن يتم الصلاة قبل أن يدخل في السفر، وأنه إذا دخل في السفر الذي مقدار مسافة ثلاثة أيام قصر الصلاة، وإن ذلك مما قد دخل فيه الآية، واختلف في الداخل في السفر الذي هو دون ذلك. فلم يدخله في لخص المراد بهذه لاية، إذ لا إحاطة معنا فيه أنه داخل فيها، ورددت حكمه في ذلك إلى الحكم الذي كان عليه قبل دخوله في السفر.

ثم اختلفوا في الداخل في السفر الذي تقصر فيه الصلاة إذا نوى الإقامة في مدينة من مدائن أهل الإسلام أو في قرية من قراهم.

فقال بعضهم: إذا نوى إقامة خمس عشرة ليلة أتم الصلاة، ودخل بذلك في حكم المقيمين. ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد. / وروى ٦١ ذلك عن ابن عباس وابن عمر وابن المسيب وسعيد بن جبيرة.

٣٤٦- حدثنا روح بن الفرّج، قال حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي، قال حدثنا عبدالله بن يزيد المقرئ. قال حدثنا أبو حنيفة عن عمر^(٢) بن ذر عن مجاهد عن ابن عباس وابن عمر قالا: إذا قدمت بلدة وأنت مسافر وفي نفسك أن تقيم بها خمس عشرة ليلة فأكمل الصلاة بها، وإن كنت لا تدري متى تظعن فاقصرها^(٣).

٣٤٧- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا محمد بن عبدالله أبو يحيى الأسدي، قال حدثنا عمر بن ذر، قال أخبرنا مجاهد أن عبدالله بن عمر كان إذا أراد أن يقيم بمكة خمس عشرة ليلة. وسرح ظهره صلى أربعاً المكتوبة^(٤).

(١) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٤٣٠ من طريق معمر، وابن جريج عن الزهرى عن سالم عن أبيه عن ابن عمر. ابن أبي ذئب هو محمد بن عبدالرحمن بن المغيرة، تقي (تاريخ الدرامى، ص ٤٨، ٨٨، ١٩٣، ٤٠٠، ٢٢٤، ٧٠٦، ٧٥٣).

(٢) في الأصل، عمرو

(٣) ما عثر عليه

(٤) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٤٣٤٣. وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨١٩٣ (٢/٤٥٥).

٣٤٨- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا شريك بن عبدالله، عن موسى الصغير عن مجاهد قال: كان ابن عمر إذا أجمع على الإقامة خمس عشرة ليلة أتم الصلاة^(١).

٣٤٩- حدثنا صالح بن عبدالرحمن، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، قال أخبرنا داود بن أبي هند، عن سعيد بن المسيب قال: إذا أقام لمسافر خمس عشرة ليلة أتم للصلاة، وما دون ذلك فليقصّر^(٢).

٣٥٠- حدثنا صالح، قال حدثنا سعيد، قال حدثنا هشيم، عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال مثل ذلك^(٣).

وقل بعضهم إذا نوى إقامة أربع ليال أتم الصلاة، ومن قال ذلك منهم مالك بن أنس، ورووا ذلك عن سعيد بن المسيب.

٣٥١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن عطاء بن عبدالله الخرساني، عن سعيد بن المسيب أنه قال: من أجمع إقامة أربع ليال وهو مسافر أتم الصلاة.

قال مالك: وذلك أحب ما سمعت إلى، والذي لم يزل عليه أهل العلم عندنا^(٤).

ولما اختلفوا في ذلك هذا الاختلاف، ولم نجد عن أحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك غير القول الأول، كن ما ذهب إليه متبعوهم عندنا، لو لم يكن فيه غيره، أولى. فكيف وقد وجدت في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المأثورة ب ٦١ عنه ما يدل على ذلك / وذلك أن محمد بن خزيمة.

٣٥٢- حدثنا قل حدثنا مَعْلَى بن أسد، قال حدثنا وهيب بن خالد، عن عبدالله بن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال: كانوا يرون أن العمرة في شهر الحج أفجر الفجور، وكانوا يشهدون المحرم صفرا ويقولون: إذا برا الدبر، وعفا الأثر، وانسلخ صفر صلحت لعمرة لمن عتمر. وقدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه صبيحة رابعة و أمرهم أن يجعلوها عمرة^(٥).

(١) ما عثرت عليه

(٢) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٤٣٤٨ من طريق الثوري عن داود بن أبي هند عن بن المسيب: وابن أبي شيبة في المصنف حديث ٨١٨٨ (٤٥٤/٢) من طريق عبدالله بن إدريس عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب.

(٣) أخرجه بن أبي شيبة في المصنف، حديث ٨١٩٤ (٤٥٥/٢) من طريق وكيع عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير.

(٤) أخرجه لإمام مالك في الموطأ، فصر الصلاة ٥ حديث ١٨ (١٤٩/١) وعبدالرزاق في المصنف، حديث ٤٣٤٧: والبيهقي في السنن ١٤٨/٣ من طريق ابن بكير عن مالك.

(٥) أخرجه مسلم، حج ٣١، حديث ١٩٨ (٩٩/٢) من طريق بهز عن وهب. وأبو داود، حديث ١٩٨٧ من طريق هند بن السري عن بن أبي زائدة عن بن جريج ومحمد بن اسحق بهذا الإسناد مع اختلاف في اللفظ. وأحمد بن حنبل في المسند ٢٥٢/١ والبيهقي في السنن ٣٤٥/٤.

٣٥٣- حدثنا فهد قال حدث مؤمل بن اسماعيل المتقري، قال حدثنا وهيب، قال حدثنا أيوب، قال حدثنا أبو العالية البراء، عن ابن عباس قال: قدم النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه صبيحة رابعة وهم يهلون بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة إلا من كن معه الهدى^(١)

٣٥٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج بن المنهال، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قيس بن سعد، عن عطاء بن أبي رباح، عن بابر بن عبدالله قال: قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأربع ليال خلون من ذي الحجة، فلما طافوا بالبيت وبالصفا والمروة قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : اجعلوها عمرة فلما كان بعد لتروية لبوا بالحج.

فلما كان يوم النحر قدموا فطافوا بالبيت ولم يطوفوا بين الصفا والمروة^(٢).

٣٥٥- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا روح بن عبادة، عن ابن جريج، قال أخبرني عطاء، قال سمعت جابر بن عبدالله في أناس معي قال: هلك أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالحج خالصا ليس معه عمرة، فقدم النبي - صلى الله عليه وسلم - صبيحة رابعة من ذي الحجة وأمرنا أن نحل وقال: حلوا وأصيبوا النساء.

قال عطاء: ولم يعزم عليهم النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يصيبوا النساء^(٣).

ففي هذه الآثار أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم مكة صبيحة رابعة. فإنما يكون خروجه الحج منها يوم التروية قبل زوال الشمس، ففي هذا إقامة أكثر من أربعة أيام.

٣٥٦- وقد حدثنا / مبشر بن الحسن بن مبشر البصري، قال حدثنا أبو عامر العقدي ١/٦٢ قال حدثنا شعبة، عن يحيى بن أبي اسحاق، قال سمعت أنس بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين حج فجعل يصلي ركعتين ركعتين حتى رجع فقال: "كم أقمت؟" قالوا: عشرة^(٤).

(١) أخرجه البخاري، تقصير ٣ (٣٥/٢) من طريق موسى بن اسماعيل عن وهيب. ومسلم الحج ٣١، حديث ١٩٩، ٢٠١، ٢٠٢، (٩١٠/٢) من طريق شعبة ومعمر عن أيوب، ومحمد بن الفضل بن السدوسي عن وهيب عن أيوب.

وأحمد بن حنبل في المسند ٢٩ / ١

(٢) أخرجه مسلم، حج ١٧، حديث ١٤٢ (٨٨٤/٢) من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء، ولبيهقي في السنن ٣٥٦/٤ من طريق اسحاق بن يوسف لأروق عن عبد الملك عن عطاء بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه مسلم، حج ١٧، حديث ١٤١ (٨٨٣/٢) من طريق يحيى بن سعيد عن ابن جريج.

(٤) أخرجه البخاري، تقصير ١ (٣٤/٢) من طريق أبي معمر عن عبد الوارث عن يحيى بن أبي اسحاق؛ ومسلم، مسافرين ١ (٤٨١/١) بعد حديث ١٥ من طريق عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن شعبة؛ وأبو عروة في المسند ٢/٢٤٦ من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن شعبة

٣٥٧ - حدث فهد قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان، عن يحيى بن أبي اسحاق، قال سمعت أنسا يقول: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم فقصر حتى أتى مكة فأقمت بها عشرة فقصر الصلاة حتى رجعنا^(١).

٣٥٨ - حدثنا أحمد بن داود بن موسى، قال حدثنا سهل بن بكار، قال حدثنا أبو عوانة، عن يحيى بن أبي اسحاق، عن أنس بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة، فلم يزل يقصر الصلاة حتى رجع إلى المدينة، وأقام بمكة عشرة^(٢).

٣٥٩ - حدثنا ابن أبي دود، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، قال أخبرني يحيى بن أبي اسحاق الحضرمي، قال حدثنا أنس بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع. فقلت لأنس أو فقيه له: فكم أقام؟ قال: عشرة^(٣).

٣٦٠ - حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري، قال حدثنا هشيم، عن يحيى بن أبي اسحاق، عن أنس قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع. فقلت كم أقام بمكة؟ قال عشرة^(٤).

ففي هذا الحديث ما قد دل (على)^(٥) أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يقصر الصلاة بمكة إلى أن خرج إلى منى، وذلك أكثر من أربعة أيام. ولم يكن في هذا الباب غير هذين القولين اللذين ذكرناهما فيه. فلما انتفى أحدهما بما رويناه في خلافة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثبت لآخر،

وأما قوله - عز وجل - [فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة] فقد قال قوم: إن ذلك على الحتم منه عليهم في قصر الصلاة في السفر، ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد. فجعلوا على المسافر في صلاته القصر، ورووا في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رويناه فيما تقدم منا في هذا لكتاب 'فرضت الصلاة ركعتين

(١) أخرجه مسلم، مسافرين ١ (٤٨٢/١) بعد حديث ١٥، من طريق ابن ميمر وأبي كريب وأبي أسامة جميعاً عن الثوري؛

وعبدالرزاق في المصنف حديث ٤٣٣٦

(٢) أخرجه مسلم، مسافرين ١ (٤٨١/١) بعد حديث ١٥، من طريق قتيبة عن أبي عوانة ومن طريقه النسائي، حديث ١٤٣٨

(٣) (١١٨/٣) وأبو عوانة في المسند ٣٤٧/٢ من طريق علي بن الحكم.

(٤) أخرجه مسلم، مسافرين ١، حديث ١٥ (٤٨١/١) من طريق يحيى بن يحيى السيمي عن هشيم بهذا الإسناد.

(٥) أخرجه مسلم، مسافرين ١، حديث ١٥ (٤٨١/١)؛ والنسائي، حديث ١٤٥٢ (١٢١/٣) من طريق يزيد عن يحيى بن أبي اسحاق؛ وابن ماجه، حديث ٦٣ من طريق يحيى بن رافع عن أبي اسحاق.

(٥) زيادة من المحقق

فأقرت في / السفر وزيدت في صلاة الحضر". وكان قوله - عز وجل - عندهم (فليس ٦٢ بـ عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة) كقوله - عز وجل - : {إن الصفا والمروة من شعائر الله، فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما} (١) فلم يكن ذلك على إباحة ترك الطواف بهما، بل كن على إثبات الطواف بهما في الحج والعمرة،

وقالوا: لم كن ما زيد على الركعتين فيما يقصر من الصلوات في قول من أباح الإتمام فيها، إن شاء صلاه وإن شاء تركه، دل ذلك على أنه ليس بفريضة، لأن لفرض ليس (على) (٢) الناس الاختيار بين تركه وبين الإتيان بها، وإنما عليهم الإتيان بها حتما وفرضا.

وقال قوم: قوله {فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة} على إباحة لقصر لمن شاء أن يقصر، لا على الحتم عليهم بذلك، ومن قال ذلك منهم الشافعي، وذلك أن نفى الجناح هنا كيفية قوله - عز وجل - : {فلا جناح عليهما أن يتراجعا} (٣) في قوله {ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم} (٤) وذلك كله على الإباحة لا على الحتم.

وكان القول الاول أولى عندنا لما قد عارض به أهل هذا القول الثاني، وبما قد أثبتوه من صفات الفرائض والنوافل في الفصل الأول.

وقال قائل: ظاهر الآية يدل على غير ما قد روى عن عائشة رضي الله عنها في الحديث الذي رويتموه عنها، لأن فيها {فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة} ولا تقصر إلا ما كان تاما قبل القصر.

قال: وقد روى عن جابر بن عبد الله ما يدل على هذا المعنى وذكر ما:

٣٦١ حدثنا يزيد بن سندن، قال حدثنا معاذ بن هشام بن أبي عبد الله الدستوائي، قال حدثني أبي، عن قتادة، عن سليمان الشكري أنه سأل جابر بن عبد الله عن قصر الصلاة في الخوف أي يوم أنزل وأين هو؟

قال: انطلقن تتلقى غير قريش أته من الشام، حتى إذا كنا بنخل جاء رجل من القوم إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد / قال: "نعم"، قال: تخافني؟ ٦٣/أ قال: "لا". قال: فمن يمنعك مني؟ قال: "الله - عز وجل -".

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٨.

(٢) في لأصل إلى

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٣٠.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٣٥.

قال: فسلّ السيف، فتهدده القوم وأوعده، فنادى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالرحيل وأخذ السلاح، ثم نودى بالصلاة فصلى نبي الله - صلى الله عليه وسلم - بطئفة من القوم، وطئفة أخرى يحرسونهم، فصلى بالذين يلونه ركعتين ثم سلم، ثم تأخر الذين يلونه على أعقابهم فقاموا في مصاف أصحابهم، ثم جاء الآخرون فصلى بهم ركعتين والآخرون يحرسونهم، ثم سلم، وكان للنبي - صلى الله عليه وسلم - أربع ركعات وللقوم ركعتان، فيومئذ أنزل الله - عز وجل - في قصر الصلاة، وأمر المؤمنين بأخذ السلاح^(١).

ففي هذا الحديث أن لقصر في الصلاة طراً على الإتمام،

فقليل له: ليس هذا عندنا بمخالف لحديث عائشة الذي قد ذكرنا، لأنه قد يجوز أن يكون لفرض المتقدم في الصلاة كان ركعتين على ما في حديث عائشة رضى الله عنها، ثم زيد فيها محملاً فاستعمل ذلك في السفر وفي الحضر حين أنزل الله - عز وجل - هذه الآية في صلاة الخوف في السفر، فأقر صلاة السفر على ما كانت عليه قبل الإتمام، وجعل الزيادة الطارئة على الإقتصار في الحضر خاصة دون السفر،

قال: وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على أن الإتمام قد كن على المسافر كما كان على المقيم. وذكرنا في ذلك ما:

٣٦٢ - حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادي، قال حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، قال حدثنا أبو قلابة، قال حدثنا أبو أمية أو غير رجل عن أبي أمية، قال: قدمت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من سفر فقال: 'ألا تنتظر الغداء يا أبا أمية؟' فقلت: 'إني صائم فقال: 'هلم أحدثك عن الصائم، إن الله - عز وجل - وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة'^(٢).

٣٦٣ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا حماد، عن أيوب، عن أبي قلابة عن رجل من بني عامر أنه أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو / يطعم ثم ذكر مثله^(٣).

٣٦٤ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا حماد، عن الجريري، عن أبي العلاء عن رجل من قومه أنه أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم ذكر مثله^(٤).

(١) أخرجه لهيقي في السنن ٢٥٩/٣.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٢٢٦٧، ٢٢٦٨، ٢٢٦٩، ٢٢٧٠، ٢٢٧١ (١٧٨/٤ - ١٧٩)؛ والدارمي صوم ١٦، حديث ١٧١٩.

(٣) أخرجه النسائي، حديث ٢٢٧٤ (١٨٠/٤) من سفيان الثوري عن أيوب؛ وعبد الرزق في المصنف، حديث ٤٤٧٨ - ٤٤٧٩ من طريق معمر وعبد الله بن مجر عن أيوب.

(٤) أخرجه النسائي، حديث ٢٢٧٨ (١٨١/٤) من طريق خالد الحذاء عن أبي العلاء بن الشخير عن رجل

٣٦٥- حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا محمد بن سليم، عن عبد الله بن سودة، عن أنس بن مالك من بني عبد الله بن كعب بن مالك قال: أغارت علينا خيل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأتيت إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر مثله^(١).

ف قيل له: أما هذا فلا دلالة فيه على وجوب الإتمام في الصلاة كان على المسافر، لأن لوضع قد يكون لما قد كان لازماً، ثم وضع وقد يكون على معنى نفى الفرض فيه وإن لم يكن غيره كقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "رفع لقلم عن ثلاثة، عن الصغير حتى يكبر، وعن المجنون حتى يفيق، وعن النائم حتى يستيقظ".

٣٦٦- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني جرير بن حازم، عن سليمان بن مرون عن ظبيان، عن عبد الله بن عباس، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٢).

٣٦٧- وحدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا عفان بن مسلم، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن حماد، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٣).

فلم يكن ذلك على أنه قد كان على الصبي قبل أن يحتلم شيء رفع عنه، وكذلك المجنون في حال جنونه فقوله: "إن الله - عز وجل - قد وضع عن المسافر شطر الصلاة" كقوله: "إن الله - عز وجل - رفع عن الصبي".

ولما نظرنا في تأويل هذه الآية وجدنا القصر في الصلاة مقصود أنه إلى حال الخوف في السفر، لأنه قال - عز وجل - : { وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا } وكان قصر الصلاة في الآية إنما هو في حال الخوف، ثم وجدنا السنة قد ردت حكم حال الأمن / في ذلك إلى حكم حال الخوف. وذلك أن أب بكر:

٣٦٨- حدثنا قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال سمعت عبيد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار يحدث عن عبد الله بن بابه^(٤) عن يعلى بن أمية^(٥) قال: قلت لعمر

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢٩/٥ من طريق عبد الصمد عن أبي هلال عن عبد الله بن سودة القشيري.

(٢) أخرجه البخاري، حدود ٢٢ (٢١/٨)، وأبو داود، حديث ٤٣٩٩، ١، ٤٤، وابن حزيمة حديث ٤٨٣.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٤٣٩٨ من طريق يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة؛ والنسائي، حديث ٣٤٣٢ (١٥٦/٦)؛ وابن

مجه، حديث ٥١، ٢، ولدارمي، حدود، ١، حديث ٢٣؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٦/١٠١، ١٤٤.

(٤) ويقال بابه بتحتنية بدل الألف، ويقال بابي بحذف الهاء (ابن حجر، تهذيب التهذيب ١٥٢/٥).

(٥) في الأصل، علي بن منه، والصواب ما أثبتناه كما ورد في الحديث الثاني الذي يأتي بعد هذا الحديث، ولأن عبد الله بن بابه روى عن يعلى بن أمية (تهذيب التهذيب ١٥٢/٥).

بن الخطاب: إنما قال الله - عز وجل - : {فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم} فقد أمن الناس، فقال: إني عجبت مما عجبت منه، فسألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: 'صدقة تصدق الله - عز وجل - بها عليكم فاقبلوا صدقته' (١).

٣٦٩- وإن يزيد بن سدن حدثنا قال حدثنا أبو عاصم، قال حدثنا ابن جريج، عن عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي عمر عن عبدالله بن باباه، عن يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب عن قوله الله - عز وجل - {أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا} فقال: سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عما سألتني فقال: "هي صدقة تصدق الله - عز وجل - بها عليكم فاقبلوها" (٢).

٣٧٠- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، قال حدثنا عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي عمار، عن عبدالله بن باباه، عن يعلى، قال: قلت لعمر بن الخطاب قول الله - عز وجل - {أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا} فقال: عجبت مما عجبت منه، فسألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: صدقة تصدق الله - عز وجل - بها عليكم فاقبلوها" (٣).

فبينت السنة لنا في هذا الحديث إن الله - عز وجل - قد جعل للمسافر الآمن في قصر الصلاة كالمسافر الخائف، وكذلك فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حجة قصر الصلاة بالناس على ما قد روينا عن أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقام في حجة بمكة عشرة يقصر الصلاة، وقد كن فيها آمن لا يخاف إلا الله.

٣٧١- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير وحدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا عبدالرحمن بن زياد قال حدثنا شعبة عن أبي اسحاق عن حارثة / بن وهب قال: صلى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمئتي ركعتين ونحن أكثر ما كنا آمنة (٤).

(١) أخرجه مسلم، مسافرين ١، حديث ٤ (٤٧٨/١) من طريق أبي بكر بن أبي شبة، وأبي كريب وزهير بن حرب، واسحاق بن ابراهيم كلهم عن عبدالله بن درس ومحمد بن أبي بكر لمقدمي عن ابن جريج، ولساني، حديث ١٤٣٣ (١١٦/٣١) من طريق عبدالله بن ادرس، وابن ماجه، حديث ١٠٥١ من طريق عبدالله بن درس أيضا؛ وعبدالله بن ادرس في المصنف، حديث ٤٢٧٥؛ وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٨١٣٥ (٤٤٧/٢)؛ والبيهقي في السنن ١٣٤/٣، ١٤١.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ١٣٤/٣.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٣٤/٣، ١٤.

(٤) أخرجه البخاري، مقصير ٢ (٣٥/٢) من طريق أبي لؤيد عن شعبة، ونصه، (صلى بنا النبي - صلى الله عليه وسلم - آمن ما كن بمئتي ركعتين)؛ ومسلم، مسافرين ٢، حديث ٢٠ (٤٨٣/١)؛ والنسائي، حديث ١٤٤٦ (١٢٠/٣)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٠٦/٤. وفي الأصل: «وآمنة».

تأويل قوله تعالى: {وإذا كنت فيهم فأقمت لهم}

قل الله عز وجل - : {وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم} (١) فكانت هذه الآية بعقب ذكر الخوف المذكور في الآية التي قبلها، ولا نعلم اختلافا بين أهل العلم أن لمرء بهذه لصلاة إذا كانوا في خوف.

وفي قوله - عز وجل {وليأخذوا أسلحتهم، وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم} دليل على ذلك واضح، وقد روى عن أبي عياش الزرقى في سبب نزول هذه الآية ما

٣٧٢- حدثنا علي بن شيبه قال: حدثنا قبيصة بن عقبة، قال حدثنا سفيان الثوري، عن منصور، عن مجاهد، عن أبي عياش الزرقى قال: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الظهر بعسفان والمشركون بينه وبين لقبله، فيهم أو عليهم خالد بن الوليد،

فقال المشركون: لقد كانوا في صلاة لو أصبنا منهم لكنت الغنيمة. فقال المشركون: انها ستجي، صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وآبائهم.

قال: ونزل جبريل عليه السلام بالآيات فيما بين الظهر والعصر، فصلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - العصر، وصف الناس صفين، وكبروا معه جميعا، ثم ركع وركعوا معه جميعا، ثم رفع ورفعوا معه جميعا، ثم سجد وسجد الصف الذي يلونه، وقام الصف المؤخر يحرسونهم بسلاحهم، ثم رفع ورفعوا، ثم سجد الصف الآخر، ثم رفعوا وتأخر الصف المقدم، وتقدم الصف المؤخر، وكبر وكبروا معه جميعا، ثم ركع وركعوا معه جميعا، ثم رفع ورفعوا معه جميعا، ثم سجد وسجد الصف الذي يلونه، وقام الصف المؤخر يحرسونهم بسلاحهم، ثم رفع ورفعوا / جميعا ثم سجد الصف المؤخر، ثم سلم عليهم (٢). وصلها مرة أخرى في أرض بني سليم.

ففي هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما نزلت هذه الآية صلاها كذلك،

(١) سورة النساء، الآية: ٢ - ١.

(٢) أخرجه أبو داود، حدث ١٢٣٦ من طريق سعيد بن منصور عن جرير بن عبد الحميد عن منصور؛ والنسائي، حديث ١٥٤٩ (١٨٦/٣) من طريق محمد بن بشار عن محمد بن شعيب عن منصور؛ والدارقطني ٥٩/٢ (حديث ٨) من طريق أحمد بن منصور عن عبد الرزاق عن الثوري. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٤٢٣٧. وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨٢٧٠ (٤٦٣/٢) وأحمد بن حنبل في المسند ٥٩/٤.

فقد عارض هذا الحديث الذي روينا عن جابر في صلاة النبي - صلى الله عليه وسلم - بالناس صلاة الخوف يوم ذات الرقاع ما روى فيه عن صالح بن خوات، ووجدنا حكم سائر الصلوات أن المأمون لا يتقدمون الإمام فيها نقصا ولا غيره، وأنهم إنما يقضون ما يجب عليهم قضاؤه منها بعد خروج أئمتهم منها.

فإن قال قائل: حديث صالح هذا أولى بصلاة الخوف من الآثار الأول، لأن في هذا قضاء كل طائفة بقية صلاتها قبل انصرافها عن القبلة، وفي الآثار التي قبلها انصراف الطائفة الأولى من الصلاة، وتحويل وجوههم عن القبلة قبل فراغ الصلاة، وهذا فليس للمأمومين فعله،

قيل له: إنما يمنع المأمومون من هذا في الصلاة إذا كان لغير عذر. فأما إذا كان له عذر فإن تحويلهم وجوههم عن القبلة لذلك العذر غير ضار لهم وغير مخرج لهم من صلاتهم، ألا ترى أن رجلا لو انهزم عن العدو، وحضرت الصلاة أن له أن يصلي مستدبر القبلة، وكذلك لو أراد رجل الصلاة أن له أن يصلي مستدبر القبلة وكذلك لو أراد رجل الصلاة فقام رجل من العدو على رأسه بسيف يمنعه من استقبال القبلة كان في سعة من استدبار القبلة والصلاة كذلك.

فلما كان استدبار القبلة للخوف الذي ذكرنا مباحا في سائر الصلوات كان استدبار القبلة في صلاة الخوف للخوف الذي يخافونه فيها مباحا لهم من أجله استدبار القبلة،

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في دخول الطائفتين في الصلاة متفرقتين ما يوافق ما ذكرنا في الفصل الأول، غير أنه لم يذكر فيها قضاة واحدة من الطائفة شيئا غير ما صلته مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وذلك أن:

٣٧٥ أبا أمية حدثنا، قال حدثنا جعفر بن عون الغمري، عن أبي عميس هذا من ولد عمرو بن حريث صاحب النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: / سمعت أبا بكر بن عبد الله بن أبي الجهم^(١) يحدث عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن لوليد بن عبد الملك كتب إلى عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه يأمره أن يسأل فقهاء من قبله من أهل المدينة عن صلاة الخوف، فأرسل عمر إلى فقهاءهم فسألهم، فجاء عبيد الله بن عبد الله فاختلف عليه القول فقال: دع ما يقول هؤلاء، حدثني عبد الله بن عباس رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بالناس صلاة الخوف، فصلى بطائفة منهم فقاموا معه فصنوا ركعة، ثم أنهم ركضوا، وجاءت الطائفة الأخرى فصلوا معه الركعة الأخرى، ثم جلس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فتشهد وسلم، فكانت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ركعتان وللناس ركعة ركعة^(٢).

٣٧٦ - حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا قبيصة بن عقبة، قال حدثنا سفيان عن أبي

(١) في الأصل: أبي جهيب رخصه ما أثبتناه كما ورد في الحديث الذي يأتي بعد هذا الحديث
(٢) ما عثرت عليه

بكر بن أبي الجهم، قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه صلى بالناس صلاة الخوف بذى قرد والمشركون بينه وبين القبلة ثم ذكر مثله^(١).

٣٧٧ - حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا قبيصة، قال حدثنا سفيان، عن الركين بن الربيع، عن القاسم بن حسان. قال أتيت ابن وديعة فسألته عن صلاة الخوف فقال: أت زید بن ثابت فسله، فلقيته^(٢) فسألته فقال: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاة الخوف في بعض أيامه فصاف صف خلفه، وصف موازى العدو، فصلى بهم ركعة ثم ذهب هؤلاء إلى مصاف هؤلاء، وج - هؤلاء إلى مصاف هؤلاء فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم^(٣).

٣٧٨ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا مؤمل، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا الركين بن الربيع، عن القاسم بن حسان، قال سألت عبد الله بن وديعة عن صلاة الخوف قال: فانطلق إلى زيد بن ثابت ثم ذكر مثله.

وزاد: فكانت للنبي - صلى الله عليه وسلم - ركعتان ولهم ركعة / ركعة^(٤).

٣٧٩ - حدثنا علي بن شيبه وأبو أمية، قال حدثنا قبيصة، قال حدثنا سفيان، عن أشعث بن أبي الشعثاء، عن الأسود بن هلال، عن ثعلبة بن زهدم^(٥) الحنظلي، قال: كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان فقال: أيكم شهد صلاة الخوف مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ فقام حذيفة فقال: أن ثم ذكر مثل حديث زيد سواء. غير أنه لم يقل: فكانت للنبي - صلى الله عليه وسلم - ركعتان ولهم ركعة^(٦).

(١) أخرجه النسائي، حديث ١٥٣٣ (١٦٩/٣) من طريق محمد بن بشر عن يحيى بن سعيد عن سفيان، وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٤٢٥١؛ وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٨٢٤٩ (٤٦١/٢) من طريق وكيع عن سفيان؛ وابن خزيمة، حديث ١٣٤٤، والبيهقي في السنن ٢٦٢/٣ من طريق أبي عبد الله وأبي سعيد بن أبي عمرو عن أبي العباس محمد بن يعقوب عن سعيد بن عاصم عن الحسين بن حفص عن سفيان ثم ذكر بإسناده مثله وأحمد بن حنبل في المسند ١٨٣/٥، ٣٨٥ من طريق وكيع عن سفيان.

(٢) في الأصل: فلقيته.
(٣) أخرجه النسائي، حديث ١٥٣١ (١٦٨/٣)؛ وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٤٢٥٠؛ وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨٢٥٠ (٤٦١/٢)؛ والبيهقي في السنن ٢٦٢/٣.

(٤) أخرجه النسائي، حديث ١٥٣١ (١٦٨/٣) من طريق عمرو بن عبيد عن يحيى بن سعيد. وانظر أيضاً: مصادر الحديث السابق.

(٥) في الأصل: هدم، والصحيح ما أثبتته كما ورد في النسائي وأبو داود.
(٦) أخرجه أبو داود، حديث ١٢٤٦ من طريق مسدد؛ والنسائي، حديث ١٥٢٩، ١٥٣٠ (١٦٧/٣، ١٦٨)؛ وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٤٢٤٩؛ وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨٢٥١ (٤٦١/٢) من طريق وكيع؛ وابن خزيمة، حديث ١٣٤٣ من طريق يحيى بن سعيد عن سفيان؛ والبيهقي في السنن ٢٦١/٣؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٩٩/٥ من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان.

٣٨٠ - حدثنا أبو بكر، قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان فذكر بإسناده مثله^(١).
 ٣٨١ - حدثنا أبو أمية، قال حدثنا معاوية بن عمرو الأزدي قال حدثنا زائدة بن
 قدامة، عن الأشعث فذكر بإسناده مثله^(٢).

٣٨٢ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا عفان بن مسلم، قال حدثنا عبدالواحد بن
 زيد، قال حدثنا عطية بن حارث، قال حدثنا محمد بن رماث قال: غزوت مع سعيد بن
 العاص فسأل الناس أيكم شهد صلاة الخوف مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ قال
 خديفة: أنا. ثم ذكر مثله، وزاد فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم ركعتان ولهم ركعة
 ركعة^(٣).

٣٨٣ - حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا مسعودي، عن
 يزيد الفقيير عن جابر بن عبدالله قال: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مما يلي
 العدو، ثم ذكر مثل ذلك سواء^(٤).

ففي هذه الآثار دخول الطائفتين مع النبي - صلى الله عليه وسلم - في الصلاة
 أحدهما بعد الأخرى على ما في الآثار الأول، ولم يذكر فيها القضاء، فهذا عندنا على أنهم
 قد قضوا ركعة على ما في الآثار الأول، وليس تركهم ذكر القضاء مما يدل على أنهم لم
 يفضوا إذ كان يحتمل قوله 'وللقوم مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ركعة ركعة'.
 وفي هذا الباب آثار أخر تركنا ذكرها، لأننا لا نعلم أحدا من أهل العلم تعلق بها ولا
 ذهب إليها، والآية التي تلونها تدفعها. /

فأما أبو حنيفة وزفر، ومحمد فكانوا يذهبون في صلاة الخوف إلى مثل ما رويناها فيها
 عن عبدالله بن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وسواء عندهم كن العدو في
 القبلة أو فيما سواه، غير أنهم كانوا يقولون: إن الإمام إذا فرغ من الصلاة انصرفت
 الطائفة الثانية قبل أن تقضى حتى تقوم بإزاء العدو، ثم تأتي الطائفة الأولى فيقضون

ن
ع
ه
ت

في
نية،
عن
بن
١٨

حديث

لحديث

رق في
حديث
٣٩
من

(١) نظر مصادر الحديث السابق
 (٢) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤/٥ من طريق عبدالرزاق عن معمر عن أبي اسحاق.
 (٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٩٥/٥ وفيه محمل بن دهماء بدل محمد بن رماث.
 (٤) أخرجه أبو داود الطيالسي في المسند، حديث ١٧٨٩ (ص ٢٤٧) والبيهقي، حديث ١٥٤٦ (٣١/١٧٥)، من طريق أحمد
 بن محمد عن يزيد بن زريع عن عبدالرحمن بن عبدالله المسعودي، وابن أبي شامة في المصنف، حديث ٨٢٥٩ (٢/٤٦٣)،
 من طريق وكيع عن المسعودي، وابن حزيمة، حديث ١٣٤٧ من طريق محمد بن يحيى القطعي عن محمد بن بكر عن شعبة
 عن الحكم عن يزيد الفقيير وحديث ١٣٤٨ من طريق أحمد بن عبدالله بن علي بن سويد بن منخوف عن روح عن شعبة عن
 الحكم وصغير بن كداء عن يزيد الفقيير، والبيهقي في السنن ٢٦٣/٣، وأحمد بن حنبل في المسند ٢٩٨/٣ من طريق شعبة
 عن الحكم عن يزيد الفقيير.

الركعة الأولى وحدانا بغير قراءة، ثم تنصرف الطائفة الأولى فتقوم بإزاء العدو، وتأتي لطائفة الثانية فيقضون الركعة الثانية وحدانا بقراءة. وحديث ابن عمر عندنا فهذا معناه، وإن كن غير منصوص فيه تقديم قضاء إحدى الطائفتين قبل الأخرى، لأن كل واحدة من الطائفتين محتاجة إلى الحراسة من صاحبتهما في الركعة التي تقضيها كصاحبتهما إليها في الركعة التي صلتها مع الإمام.

حدث سليمان بن شعيب، قال حدثنا أبي، عن محمد، عن أبي حنيفة. وعن أبيه عن محمد بن ذكرناه عنهما في هذا الكتاب.

وقد روى عن ابن مسعود في ذلك ما يوافق ما ذهبوا إليه فيه وذلك أن أب بكر:

٣٨٤- حدثنا قال حدثنا بكر بن بكار العيسى، قال حدثنا عبد الملك بن الحسين، قال حدثنا خصيف، عن أبي عبيدة، عن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما صلى صلاة الخوف في حرة بني سليم قام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاستقبل القبلة، وكن العدو في غير القبلة، فصف معه صف واحد صف السلاح، واستقبلوا العدو، وكبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والصف الذي معه، ثم ركع النبي - صلى الله عليه وسلم - وركع الصف الذي معه.

ثم تحول الصف الذين صفوا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخذوا السلاح، وتحول الآخرون فقاموا خلف النبي - صلى الله عليه وسلم -، وذهب الذين صلوا معه، وجاء الآخرون فقضوا ركعة، فلما فرغوا أخذوا السلاح، وتحول الآخرون وصلوا.

٦٧ ب فكان للنبي - صلى الله عليه وسلم - ركعتان وللقوم مع / النبي - صلى الله عليه وسلم - ركعة ركعة^(١).

ففي هذا الحديث انصراف الطائفة الثانية قبل قضائها الركعة الأولى، ومجيء الطائفة الأولى وقضاؤها الركعة الثانية قبل قضاء الطائفة الثانية الركعة التي عليها.

وأما أبو يوسف فكان يذهب في صلاة الخوف إذا كن العدو في غير القبلة مذهب أبي حنيفة وزفر ومحمد الذي حكيناه عنهم. وأما إذا كن العدو في القبلة فإنه كان يذهب في ذلك إلى ما رويناه في حديث أبي عياش الزرقى.

وقد ذهب قوم إلى أن للإمام أن يصلى بطائفة ركعتين ثم يسلم بهم ثم يصلى بطائفة أخرى ركعتين ثم يسلم بهم. واجتجوا في ذلك بما:

(١) أخرجه أبو داود. حديث ١٢٤٤ من طريق عمران بن مسرة عن ابن فضال؛ والدارقطنى ٦١/٢ (حديث ١٥)، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٤٢٤٥ من طريق الثوري مع اختلاف في اللفظ. وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٨٢٥٣ (٤٦٢/٢) من طريق محمد بن فضال.

٣٨٥ - حدثنا أبو بكره وإبراهيم بن مرزوق، قالا حدثنا أبو عاصم، عن الأشعث، عن الحسن، عن أبي بكره أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بهم صلاة الخوف، فصلّى بطائفة منهم ركعتين ثم نصرفوا، وجاء الآخرون فصلّى بهم ركعتين، فصلّى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أربع وكل طائفة ركعتين ركعتين^(١).

ولا حجة لهم عندنا في هذا الحديث لما ذهبوا إليه، لأنه قد يحتمل أن يكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاها بالناس كذلك.

وكما روى جابر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاها بالناس يوم صلاة ذات الرقاع على ما روينا عنه، لأن الفريضة حينئذ تصلّى مرتين على ما كان في أول الإسلام حتى نهى عن ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمما روى عنه في ذلك ما:

٣٨٦ - حدثنا أبو بكره قال حدثنا حبان بن هلال المنقري، قال حدثنا همام بن يحيى، قال حدثنا قتادة عن عامر الأحول، عن عمرو بن شعيب، عن خالد بن أيمن المعافري، قال: كان أهل العوالي يصلون في منازلهم ويصلون مع النبي - صلى الله عليه وسلم -، فنهاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعيدوا الصلاة في يوم مرتين،

٦٨

قال عمرو: فذكرت ذلك لسعيد بن المسيب فقال: صدق^(٢).

٣٨٧ - حدثنا حسين بن نصر، قال سمعت يزيد بن هارون، قال أخبرنا حسين المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن سليمان مولى ميمونة، قال: أتيت لمسجد فرأيت عمر جالسا والناس في الصلاة فقلت: ألا تصلّى مع الناس؟ فقال: قد صليت في رحلي، إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى أن نصلي فريضة في يوم مرتين^(٣).

وفيما روين في هذا الباب أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نهى أن نصلي الفريضة في اليوم مرتين.

وفي حديث جابر وأبي بكره أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بالقوم ركعتين ركعتين، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حينئذ مسافرا، لأننا لا نعلمه - صلى الله عليه وسلم - صلى صلاة خوف قط إلا في سفر، ففي صلاته بهم ركعتين ركعتين إباحة لأن نصلي الفريضة مرتين، وفي نهيه عن ذلك ما قطع ما كان أباحه منه.

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٢٤٨ من طريق عبد الله بن معاذ عن أبيه عن الأشعث؛ والنسائي، حديث ٨٣٦ (١٠٣/٢) من طريق يحيى، حديث ١٥٥١ (٣/١٧٨)، من طريق حاتم عن الأشعث، ولدارقطني ٦١/٢ (حديث ١٢).

(٢) ما عثر عليه.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٥٧٩، والنسائي، حديث ٨٦٠ (١١٤/٢) من طريق يحيى بن سعيد عن حسين المعلم؛ ولدارقطني ٤١٦، ٤١٥/١ (حديث ٢٠١)، وابن حزيمة، حديث ١٦٤١؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٦٦٥١ (٢٧٨/٢).

فإن قل قائل: وما حجتكم في أن هذه الصلاة كانت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر، وقد كان يوم الخندق في قتل وهو في المدينة في غير سفر؟ قيل له: لأته - صلى الله عليه وسلم - يوم الخندق لم يصل ظهراً ولا عصرًا، ولا مغرباً، ولا عشاء حتى مضى هوى من الليل لما شغله من القتال، ولأن الله - عز وجل - لم يكن أنزل عليه حينئذ في صلاة الخوف فرجالاً أو ركبانا.

وسنذكر ذلك وما روى فيه فيما بعد من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

فإن ذهب ذاهب آخر إلى أن الركعتين اللتين صلاهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالطائفة الثانية كانت له تطوعاً، وكانت للمؤمنين فريضة، لأنه يجوز عنده أن تصلي الفريضة خلف إمام يصلي تطوعاً، ويحتج في ذلك بما روى عن معاذ رضي الله عنه في صلاته لقومه العشاء بعد صلاته إياها مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وهو أن إبراهيم بن مرزوق:

٦٨ ب ٣٨٨ حدثنا قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن عمرو بن دينار قال / حدثني جابر بن عبد الله أن معاذاً رضي الله عنه كان يصلي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - العشاء ثم ينصرف إلى قومه فيصلون بهم^(١).

هي له تطوع وهي لهم فريضة وليس من الحديث، ولا من لفظ جابر، ولا عمرو بن دينار، وذلك أن ابن عيينة قد روى هذا الحديث عن عمرو وأبي الزبير بألفاظ أكثر من ألفاظ حديث ابن جريج، ولم يذكر فيه هذا الحرف، وذلك أن اسماعيل بن يحيى المزني:

٣٨٩- حدثنا قال: حدثنا الشافعي، قال حدثنا سفيان، عن عمرو سمع جابراً يقول: كان معاذ بن جبل رضي الله عنه يصلي مع النبي - صلى الله عليه وسلم - صلاة العشاء أو قال لعتمة، ثم يرجع فيصلونها بقومه في بني سلمة، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - صلاة العشاء أو قال العتمة ذات ليلة فصلى معاذ معه، ثم رجع فأمر قومه، فافتتح سورة البقرة، فتنحى رجل من خلفه فصلى وحده، فقيل له أنا فقت؟ قال: لا، ولأتين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبره، فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله إنك أخرت العشاء، وإن معاذاً يصلي معك، ثم رجع فأمننا، فافتتح سورة البقرة، فلما رأيت ذلك تأخرت فصليت، وإنما نحن أصحاب نواضح، نعمل بأيدينا. فأقبل النبي - صلى الله عليه وسلم - على معاذ فقال: "أفتان أنت يا معاذ؟ أفتان

(١) أخرجه البخاري، أذان ٦٦ (١٧٤/١) من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عمرو بن دينار؛ ومسلم، صلاة ٣٧، حديث ١٨، ١٨١ (١/٣٤) من طريق يحيى بن يحيى عن هشام عن منصور، ومن طريق حماد عن أيوب؛ وأبو داود، حديث ٦ من طريق مسدد عن سفيان. ولم نذكر "هي له تطوع وهي لهم فريضة؛ وليبقي في السنن ٨٦/٣.

أنت يا معاذ؟ أفتان أنت يا معاذ؟ اقرأ سورة كذا وسورة كذا (١).

٣٩٠- حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، عن سفيان، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله.

وزد أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال له: "اقرأ بسبح اسم ربك الأعلى، والليل إذا يغشى، والسماء والطارق ونحوها".

قال سفيان: فقلت لعمرو: إن أبا الزبير يقول: قال له: اقرأ بسبح اسم ربك الأعلى، والليل إذا يغشى، والسماء والطارق،

فقال عمرو: هو هذا أو نحو هذا (٢).

٣٩١- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا إبراهيم بن يسار، قال حدثنا سفيان، عن كل واحد من عمرو، ومن أبي الزبير بما روينا عنه في / حديثي المزني، وتابع سفيان على ترك ذلك الحرف منصور بن زاذان (٣).

٣٩٢- فحدثنا أبو أمية قال حدثنا سريح بن نعمان الجوهري، قال حدثنا هشيم، قال أخبرنا منصور يعني ابن زاذان، عن عمرو، عن جابر أن معاذ رضي الله عنه كان يصلي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاة العشاء الآخرة، ثم يرجع إلى قومه فيصلي بهم تلك الصلاة (٤).

وتابع سفيان على ذلك إبراهيم بن اسماعيل غير أنه ذكره عن أبي الزبير ولم يذكره عن عمرو.

٣٩٣- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا عبيد الله بن موسى، قال حدثنا إبراهيم بن اسماعيل، عن أبي الزبير، عن جابر أن معاذ كان يصلي مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم يرجع فيصليها بقومه (٥).

ففي هذه الآثار التي روينا أن معاذ كان يصلي لقومه الصلاة التي صلاها مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فذلك ينفي ما في حديث ابن جريج، لأنه لو كان يصلي بقومه

١. أخرجه البخاري، أدب ٧٤ (٩٧/٧) من طريق محمد بن عباد عن يزيد عن سليم، ومسلم، صلاة ٣٧، حديث ١٧٨ (٣٣٩/١)، وأبو داود، حديث ٧٩؛ ولساني، حديث ٨٣٥ (٢/٢)؛ وأبو عوانة في المسند ١٥٦/٢؛ ولسهقي في السنن ٨٥/٣، ١١٢.

٢. أخرجه مسلم، صلاة ٣٧، حديث ١٧٨، ١٧٩ (١/٣٣٩)، ٣٤ من طريق محمد بن عباد عن سفيان، ومن طريق لليث عن أبي الزبير؛ وابن ماجه، حديث ٩٧٣ من طريق لليث بن سعد عن أبي الزبير؛ وأبو عوانة في المسند ١٥٦/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٨/٣؛ والبيهقي في السنن ١١٢/٣.

٣. انظر مصادر الحديث السابق.

٤. أخرجه مسلم، صلاة ٣٧، حديث ١٨ (١/٣٤)؛ وأبو عوانة في المسند ١٥٧/٢؛ والبيهقي في السنن ٨٦/٣.

٥. ما عرفت عليه.

تطوعا لكن ما يصلي بهم غير ما كان صلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم - .

وفي قوله « إنه كن يصلي بقومه ما صلاه مع النبي - صلى الله عليه وسلم - قبل ذلك » دليل أنه فعل من ذلك ما ذكرناه مما كان يفعل في أول الإسلام من عادة الفريضة مرتين حتى قطع ذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم - عنه .

٣٩٤ - وحدث محمد بن علي بن داود . قال حدثنا عفان ، قال حدثنا وهيب بن خالد ، عن عمرو بن يحيى لما زني ، عن معاذ بن رفاعه ، عن رجل من بني سلمة يقال له سليم إنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن معاذ يأتينا بعد ما تناء ، ونكون في أعمالنا بالنهار ، فينادى بالصلاة فنخرج إليه ، فيطول عدينا ،

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا معاذ لا تكن فتان ، إماما ن تصلي معي ، وإما أن تخفف على قومك^(١) .

ففي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم - هذا القول لمعاذ . لما علم ما كان يفعل مما ذكرناه عنه ، دليل على أنه لم يبيح له جمعهما جميعا ، لأنه لو أباح له جمعهما لقال له :

٦٩ ب 'صل معي وخفف بقومك' /

فإن قل قائل : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر قوم معاذ الذين صلوا خلفه ، بإعادة ما صلوا خلفه كذلك ،

قيل له : وكيف يأمرهم بإعادة صلاة قد كانت لهم مباحة أن يصلوها كما صلوا خلف معاذ ، لما قد ذكرنا عن ابن المسيب وخالد بن أيمن أن أهل العوالي ، وهم قوم معاذ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد كانوا يصلون الفريضة مرتين حتى نهاهم النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك . فلم كانوا على صلاة قد كانت مباحة لهم لم يبلغهم النهي عنها حتى صلوا على الفرض الأول كنت مجزئة عنهم ، ولم تكن عليهم إعادة .

وقد كان أبو يوسف رحمه الله قال مرة : لا تصلي صلاة خوف بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وحكى ذلك عنه محمد ونكره عليه ، وخالفه فيه إلى قول أبي حنيفة الذي روينا عنه .

وكان من حجة أبي يوسف فيما ذهب إليه من ذلك أن الله عز وجل - قال لنبيه - صلى الله عليه وسلم - : { وإذا كنت فيهم فأقمت لهم لصلاة } الآية . فإنما أمرهم بذلك لفضل لصلاة معه على صلاتهم وحدها ، وعلى صلاتهم مع غيره ،

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٧٤/٥ .

وكان من الحجة عليه للآخرين فيما احتج عليهم من ذلك أن قول الله - عز وجل - :
{وإذا كنت فيهم} كقوله: {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها} (١١)، فلم يكن ذلك
على صدقة تنقطع بوفاته يأخذها ولا الأمر من بعده كما كان هو يأخذها في حياته -
صلى الله عليه وسلم - .

فقال قائل: لا يشبه هذا قوله - عز وجل - : {وإذا كنت فيهم} لأن قوله: {خذ من
مأولهم صدقة} قد جعل إليه أخذ الصدقة، فكان صلى الله عليه وسلم - يأخذها بنفسه،
ويأخذها بأمره من يوليه أخذها إياه بنفسه، وأخذ غيره إياه له بأمره سواء، وهو في ذلك
خذ له.

وما قوله - عز وجل - : {وإذا كنت فيهم} فإن كون غيره بأمره فيهم ليس كونه،
فلأخذ يكون من الأخذ بنفسه وبغيره ممن يأمره بذلك، ويكون فيهما جميعا أخذاً، والكون
لا يكون من الكائن فيهم إلا بكونه / بنفسه لا بكيونة غيره فيهم، لأنه في تكوينه غيره
فيهم مكون لغيره غير كائن بنفسه.

قبل له: أما الكون الذي لا يكون إلا من نبي صلى الله عليه وسلم في كونه
ببديه فهو كما ذكرت، ولا يجوز أن يخلف فيه، وأما الكون الذي به تقيم الفرائض فإن
خليفته في أمته هو خليفته في إقامة الفرائض التي كان يقيمها،

وليس القصد بالخطاب إلى كونه في الدس بمسقط للفرائض عنهم بخروجه منهم، ولا
معه لحكمهم بعده كما كانت عليه في حياته - صلى الله عليه وسلم - .

وقد رأينا أشياء جرت على خطاب خاصة من الناس فلم يكن المراد فيها من خطوب
بها خاصة دون من سواهم من الناس، ولم يكن ذهب المخاطبين بها مسقطاً لفرضها عمن
حدث بعدهم. ولا مزيل لأحكامها عما كانت عليه من ذلك قول الله - عز وجل - لنبيه: {يا
أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً} (١٢) الآية، فلم يكن
القصد بالخطاب إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك ما يمنع أن يكون ذلك إلى من
حلفه من بعده كما كان إليه في حياته، بل كان ذلك إلى خلفائه من بعده كما كان إليه
قبلهم.

ومن ذلك قوله - عز وجل - : {يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم لصيام كما كتب
على الذين من قبلكم} (١٣)، ثم قال - عز وجل - : {فمن شهد منكم الشهر فليصمه} (١٤)، ولم
يقبل فمن شهد الشهر فليصمه مع أن قوله: {يا أيها الذين آمنوا} يخبر بتقديم إيمانهم نزول
لآية. وقوله: {فمن شهد منكم الشهر فليصمه} يدل على أنه إنما عنى المخاطبين، ولم يكن

(١١) سورة التوبة، من الآية: ١٠٣.

(١٢) سورة الممتحنة، من الآية: ١٢.

(١٣) سورة البقرة من الآية: ١٨٣.

(١٤) سورة البقرة من الآية: ١٨٥.

ذلك لخطاب على المعدومين، ولا على من لم يلحق الفرائض ممن كان صبيًا في وقت نزول الآية. وقد لحق ذلك كل من عاد حكمه إلى حكم أهل الفرض الأول ممن خوطب بالآية، وصار اللاحقون بهم والكائنون بعدهم مخاطبين بها. مرادين بفرضها كم كان من كان من المؤمنين في وقت نزولها.

ومن ذلك قوله - عز وجل - : {فمن كان منكم مريض أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك} (١) الآية. وقوله: {فإذا ضربتم في الأرض / فليس عليكم جناح} (٢) الآية. وقوله: {ذلك لمن خشى لعنت منكم} (٣) وأشبهه هذا في لقرآن كثير.

فلما كان الحادثون ممن فيهم المعنى الذي من أجله وجب الفرض على الأولين، يكونون في الفرض عليهم. وفي لزومه إياهم كالأولين، كان كذلك الحادثون من ولادة الأمر في إقامة الفرائض، والكون فيمن يقيمونها فيهم في حكم الذين خلفوه فيهم.

فإن قل قائل: إن الصلاة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها من الفضل ما ليس للصلاة مع غيره فوجب لفضل الصلاة معه إباحة الانصراف منها في غير موضع الانصراف في غيرها، والصلاة مع من هو مثله فيهم كما تفضل الصلاة معه الصلاة مع غيره من الناس.

قيل: الأمر في فضل الصلاة معه - صلى الله عليه وسلم - كما ذكرت ولكن لم نر ذلك الفضل أسقط فرض عن المأمومين، ولا أباح محظورا كان عليهم.

ألا ترى أنهم يتطهرون لها كما يتطهرون للصلاة مع غيره، ويأتون بقيامها، وركوعها، وسجودها وسائر ما يأتون به فيها معه كما كانوا يأتون به لو صلوا مع غيره، فلما كان فضل الصلاة معه - صلى الله عليه وسلم - غير مغير لحكم الصلاة في نفسها، ولا لحكم الفرض على المأمومين فيها ثبت بذلك أن ما أبيع لهم من الانصراف لم يكن لفضل الصلاة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وأنه إنما كان لأن نفس الصلاة كذلك كانت.

وحجة أخرى وهي أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذين شهدوا نزول الآية، وحضروا استعمال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياها قد جعلوها من بعده - صلى الله عليه وسلم - على حكمها الذي كان في وقته، منهم: ابن مسعود، وحذيفة، وزيد ابن ثابت، وقد سئلوا عنها بعد النبي - صلى الله عليه وسلم - فأتوا بها وأخبروا كيف

(١) سورة البقرة من الآية ١٩٦.

(٢) سورة النساء من الآية: ١٠٩.

(٣) سورة النساء من الآية: ٢٥.

صلوها مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ولم يمنعوا من حدثوه به عن امتثال ذلك ، ولا أعلموه أن ذلك مما قد سقط بموت / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ولو كان فرضه خاص إذا لأعلموا ذلك من سألهم عنها كما أعلم أبو ذر الذي سأله عن فسخ الحج فقال: « كن لنا وليس لكم » وسنأتي بذلك بإسناده في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

ففي تركهم تبیان ما ذكرنا لسائلهم دليل على ما ذهب إليه أبو حنيفة، وزفر. وأبو يوسف، في قوله الذي تابعهما عليه، ومحمد بن الحسن، والشافعي، وقد روينا عن سهل بن أبي حثمة في هذا الباب وصفه صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحضرة العدو في حديث شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم. ثم روينا من حديث مالك وشعبة عن يحيى بن سعيد ذكر كيفيتها، فذلك أيضا دليل أن مذهبه كان في ذلك كمذهب من ذكرنا ممن يقول: إن للناس استعماله بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

تأويل قوله تعالى: {حافظوا على الصلوات}

قال الله - عز وجل : {حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى} (١) فلم نحتاج إلى ذكر الصلاة لوسطى في هذا الموضع أي الصلوات هي؟ إذ لا حكم في ذلك يحتاج إلى ذكره مع أنا قد بينا المعنى في ذلك، وذكرنا الروايات فيه في كتاب شرح معاني الآثار (٢). وأما قوله: {وقوموا لله قانتين} (٣) فهو من المتشابه الذي يحتاج إلى علم المراد به ما هو؟ وذلك أن القنوت قد جرى في كتاب الله - تعالى - على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - على معاني مختلفة، فمفناها قول الله - عز وجل - لأمهات المؤمنين: {ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا} (٤) فذلك في معنى قوله: {ومن يطع منكن الله ورسوله}. ومن ذلك قوله في كتابه: يا مريم قنتي لربك (٥) على ظاهر معناه القيام في الصلاة،

(١) سورة البقرة من الآية: ٢٣٨

(٢) نظروا ١٦٨/١ وما بعدها من الكتاب المذكور

(٣) سورة البقرة، من الآية: ٢٣٨

(٤) سورة الأحزاب، من الآية: ٣١

(٥) سورة آل عمران من الآية ٤٣

لأنه مع الركوع والسجود اللذين يكونان في الصلاة،

ومن ذلك قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "أفضل الصلاة طول القنوت".

٧١ ب - ٣٩٥- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا / شجاع بن لويد، قال حدثنا سليمان بن مهران، عن أبي سفيان، عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - (١).

٣٩٦- وحدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن أبي لزير، عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - (٢).

٣٩٧- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا حجاج بن محمد، عن ابن جريج، قال أخبرني عثمان بن أبي سليمان، عن علي الأودي، عن عبيد بن عمير، عن عبد الله بن حبشي الحنفي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - (٣).

فلما احتمل القنوت في الآية التي تلونا ما ذكرنا، ولم نجد في كتاب الله عز وجل ما يدلنا على المراد به، طلبناه في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

٣٩٨- فحدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، وحدثنا حسين بن نصر، قال سمعت يزيد بن هارون ثم اجتمع فقالا أخبرنا اسماعيل بن أبي خالد، عن الحارث بن شبيب، عن أبي عمرو الشيباني، عن زيد بن أرقم قال: كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت: [حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين] (٤) فأمرنا بالسكوت (٥).

ففي هذا الحديث ما يدل على أن المراد بالقنوت في الآية التي تلون النهي عن الكلام الذي كانوا يتكلمون به في الصلاة لحوائجهم ولما هو بهم من أمورهم.

٣٩٩- كم حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا مؤمل، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال حدثنا عاصم، عن أبي وائل، قال قال عبد الله: كنا نتكلم في الصلاة ونأمر بالحاجة ونقول: السلام على الله، وعلى جبريل، وعلى ميكائيل، وكل عبد صالح نعلم اسمه في السماء والأرض.

(١) أخرجه مسلم، مسافرين ٢٢، حديث ١٦٥ (١/٥٢٠) من طريق أبي بكر بن أبي شيبه وأبي كريب عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان؛ والترمذي، حديث ٣٨٧ من طريق ابن أبي عمر عن سفيان بن عتبة عن أبي لزير عن جابر وأحمد بن حنبل في المسند ٣/٢٢٣ من طريق وكيع عن الأعمش عن أبي سفيان، و ٣/٣٩١ من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان.

(٢) أخرجه مسلم، مسافرين ٢٢، حديث ١٦٤ (١/٥٢٠) وابن ماجه، حديث ١٤١٩ من طريق بكر بن حلف أبي بشر عن أبي عاصم

(٣) أخرجه لسانى، حديث ٢٥٢٦ (٥/٥٨).

(٤) سورة البقرة، من الآية ٢٣٨.

(٥) أخرجه لطبري في تفسيره ٥٧ / ٢: والبخارى، العمل في الصلاة ٢ (٢/٥٩) من طريق إبراهيم بن موسى عن عيسى عن إبراهيم، تفسر ٤٣٠٢ (٥/١٦٢) من طريق مسدد عن يحيى عن إبراهيم؛ ومسلم، مساجد ٧، حديث ٣٥ (١/٣٨٣) من طريق يحيى بن يحيى عن هشام عن سماعيل؛ وأبو داود، حديث ٩٤٩ من طريق محمد بن عيسى عن هشيم عن اسماعيل؛ والترمذي، حديث ٤٠٥، ٢٩٨٦؛ وابن خزيمة، حديث ٨٠٦؛ وأبو عوانة في لسانى ١٣٩/٢ من طريق يعلى بن عبيد عن سماعيل؛ والبيهقي في لسانى ٢٤٨/٢

فقدمت على النبي - صلى الله عليه وسلم - من الحبشة، وهو يصلي، فسلمت عليه فلم يرد، فأخذني ما قدم وما حدث،

فلما قضى صلاته - صلى الله عليه وسلم - قلت: يا رسول الله نزل في شيء؟ قال: لا، ولكن الله - عز وجل - يحدث من أمره ما يشاء^(١).

٤٠٠ - وكما حدثنا يحيى بن اسماعيل المزني قال حدثنا الشافعي، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن عاصم، عن أبي وائل عن ابن / مسعود رضي الله عنه قال: كنا نسلم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو في الصلاة قبل أن تأتي أرض الحبشة فيرد علينا وهو في الصلاة، فلما رجعنا من أرض الحبشة أتيت به لأسلم عليه فوجدته يصلي، فسلمت عليه فلم يرد علي.

قال: فأخذني ما قرب وما بعد، فجلست حتى إذا قضى الصلاة قال: ان الله - عز وجل - يحدث من أمره ما يشاء، وإن مما أحدث أنه قضى ألا تتكلموا في الصلاة^(٢).

ففي قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لابن مسعود: "وإن مما أحدث أنه قضى ألا تتكلموا في الصلاة" دليل عندنا، والله أعلم.

إن الذي أحدث من ذلك هو مما أنزله على نبيه - صلى الله عليه وسلم - بالآية التي تلون على ما في حديث زيد بن أرقم الذي رويناه، لأن زيداً قد أخبر أن سبب النهي نزول تلك الآية عليه - صلى الله عليه وسلم -.

ولما ثبت نسخ الكلام في الصلاة بعد أن كان مباحاً فيها، ثبت أنه لا يصلح أن نتكلم في الصلاة بذلك الكلام المنسوخ منها، وأن يكون المتكلم به فيها قاطعاً لها وخارجاً منها، وأن يستوى في ذلك العمد والسهو جميعاً كما يستويان فيمن صلاها قبل الوقت الذي أمرنا بالصلاة فيه متعمداً أو ساهياً، وكما يستويان فيمن صلاها على غير طهارة متعمداً أو ساهياً وكما يستويان فيمن أحدث فيها حدثاً من لأحداث التي تقطعها متعمداً أو ساهياً.

هكذا كان أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد يقولون في الكلام وفي الصلاة المنسوخ منها إنه يقطعها من المتكلم إذا كان ساهياً كما يقطعها منه لو كان متعمداً، غير السلام منها على السهو في الموضع الذي لو كان السلام فيه على العمد قطع الصلاة مثل أن يسلم من اثنين ساهياً، فإنه عندهم غير قاطع لها،

وقد خالفهم في ذلك مخالفون فقالوا: يقطعها السلام على السهو كما يقطعها لو كان على العمد. وهذا هو القياس عندنا للمعاني التي قدمت ذكرها في استواء حكم العمد والسهو جميعاً فيها.

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٩٢٤ من طريق موسى بن اسماعيل عن أبيان عن عاصم، والبيهقي في السنن ٢/٢٤٨، ١٦٠ من طريق أبي داود عن شعبة عن موسى بن اسماعيل عن عاصم، ورواه: وابن الله قد أحدث أن لا تتكلموا في الصلاة (٢) أخرجه عند الراي في المصنف، حديث ٣٥٩٤، وابن أبي شيبة في المصنف حديث ٤٧٦٩ (٧٣/٢).

وقد ذهب ذاهبون إلى أن الكلام في الصلاة على السهو ربما يقطعها لو كان على
 ٧٢ ب العمد غير قطع لها ويذهبون / إلى التفرقة في ذلك بين العمد والسهو، وقد دفع ذلك من
 قوله قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمعاوية بن الحكم: "إن صلاتنا هذه لا يصلح
 فيها شيء من كلام الناس، وإنما هو التسبيح، والتكبير، وتلاوة القرآن" ولم يستثن رسول
 الله - صلى الله عليه وسلم - من ذلك سهوا كما روى عنه - صلى الله عليه وسلم - م:
 ٤٠١ - حدثنا محمد بن عبدالله بن ميمون قال حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي،
 عن يحيى بن أبي كثير، عن هلال بن أبي ميمونة، عن عطاء بن يسار، عن معاوية بن
 الحكم السلمي قال: بينا أنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في صلاة إذ عطس
 رجل من القوم فقلت: يرحمك الله فحذفني لقوم بأبصارهم فقلت: واكحل أمية ما لكم
 تنظرون اليّ؟

قال: فضرب القوم بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يسكتونني لكنني سكنت،
 فلما انصرف النبي - صلى الله عليه وسلم - من صلاته دعاني، فبأبي هو وأمي ما
 رأيت معلما قبله ولا بعده - صلى الله عليه وسلم - كان أحسن تعليما منه، والله ما
 ضرنني، ولا كهرني، ولا سبني، ولكن قال لي: إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من
 كلام الناس، إنما هي التسبيح، والتكبير، وتلاوة القرآن^(١).
 أفلا ترى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يستثن من ذلك سهوا، وأخبر أن
 لصلاة لا تصلح لذلك الكلام الذي ليس منها.

وذهب ذاهبون آخرون إلى أن الكلام فيها للناتبة مثلها فيها مثل سلام الإمام من
 ثنتين ساهيا فتكلم لذلك، وما أشبه ذلك جائز مباح غير داخل في النهي، وقد منع من
 ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

٤٠٢ - كما حدثنا يونس، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن أبي حازم، عن سهل بن
 سعد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: 'من نابه شيء في صلاته فليقل سبحة
 الله، إنما التصفيق^(٢) للنساء والتسبيح للرجال^(٣).'

(١) أخرجه مسلم، مساجد ٧، حديث ٣٣ (٣٨١/١) من طريق أبي جعفر محمد بن لصبح، وأبي بكر بن أبي شيبة عن
 سماعة بن براهيم عن حجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير، ومن طريق عيسى بن يونس عن الأوزاعي؛ وأبو داود،
 حديث ٩٣ مطولا؛ والنسائي، حديث ١٢١٨ (١٤/٣) مطولا أيضا؛ والدارمي، حديث ١٥١٠ (صلاة ١٧٧)؛
 وعبد الرزاق في لمصنف حديث ٣٥٧٧ من طريق معمر بن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن أسلم؛ وابن خزيمة، حديث ٨٥٩؛
 وأبو عروة في المسند ١٤١/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٤٧/٥؛ والبيهقي في السنن ٢/٢٤٩، ٢٥٠.
 (٢) في الأصل: الصفيح.

(٣) أخرجه لبحري، العمل في صلاة ١٥/٢٦٠ من طريق وكيع عن سفيان، وأحكام ٣٦ (١١٨/٨) من طريق حماد عن
 أبي حازم؛ ومسلم، صلاة ٢٢، حديث ١٠٢ (٣١٦/١) مطولا؛ وأبو داود، حديث ٩٤٠ بلفظ مسلم؛ والنسائي حديث
 ٧٩٣ (٨٢/٢) مطولا؛ وابن ماجه، حديث ٢١؛ والدارمي، صلاة ٩٥، حديث ١٣٧١، ١٣٧٢؛ وابن خزيمة، حديث
 ٨٥٤ وأبو عروانه في المسند ٢/٢٣٣؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٥/٣٣٠، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٨؛
 والبيهقي في السنن ٢/٢٤٥، ٢٤٦.

٤.٣- وكما حدثنا يونس، قال أخبرنا سفيان، عن الزهري عن أبي سلمة، عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "التسبيح للرجال والتصفيق للنساء" (١).

٤.٤- وكما / حدثنا أبو أمية، قال حدثنا يعلى بن عبيد الطنافسي، قال حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله (٢).

فمنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بهذا الحديث من الكلاء للناس في الصلاة إلا بما لو تكلم به فيها ولم تكن تلك النية لم يقطعها، وكان من حجة من ذهب إلى إباحة الكلاء في الصلاة للنائبة التي تنوب فيها:

٤.٥- أن نصر بن مرزوق، حدثنا قال حدثنا الخصيب بن ناصح، قال حدثنا وهيب بن خالد، عن أيوب وابن عون وسلمة بن علقمة، عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: صلى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر قال: وتكبر ظني أنه قد ذكر الظهر، فصلى ركعتين، ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد، فوضع يديه عليها إحداها على الأخرى يعرف في وجهه الغضب،

قال: وخرج سرعان الناس فقالوا: قصرت الصلاة، وفي الناس أبو بكر وعمر، فهاباه أن يكلماه، فقام رجل طويل اليدين، كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يسميه ذا اليدين فقال: يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة؟ فقال: لم أنس ولم تقصر الصلاة،

فقال: بل نسيت يا رسول الله، فأقبل على لقوم فقال: صدق ذو اليدين؟ قالوا: نعم، فجا - فصلى بنا الركعتين الباقيتين، ثم سلم، ثم كبر، ثم سجد مثل سجوده أو أطول، ثم رفع رأسه وكبر وسجد مثل سجوده أو أطول، ثم رفع رأسه وكبر (٣).

قالوا: فلما كان أبو هريرة رضي الله عنه قد أخبر في حديثه هذا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بهم هذه الصلاة وكان منه فيها ومن كلامهم إياه فيها، ومن

(١) أخرجه البخاري، العمل في الصلاة ٥ (٢/ ١٦)؛ ومسلم، صلاة ٢٣، حديث ١٠٦، (١/ ٣١٨)؛ وأبو داود، حديث ٩٣٩؛ والنسائي، حديث ١٢٠٧ (٣/ ١١)؛ وابن ماجه، حديث ١٠٢٠، والدارمي، صلاة ٩٥، حديث ١٣٧٠؛ وابن حزيمة، حديث ٨٩٤؛ وأبو عوانة في المسند ٢١٤/٢ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٤١/٢، والبيهقي في السنن ٢٤٦/٢.

(٢) أخرجه مسلم، صلاة ٢٣، حديث ١٠٧ (١/ ٣١٩)؛ وللمزمذى حديث ٣٦٩؛ والنسائي حديث ١٢٩ (٣/ ١١)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٦١/٢؛ والبيهقي في السنن ٢٤٧/٢.

(٣) أخرجه البخاري، صلاة ٨٨ (١/ ١٢٣)؛ لسهو ٤، ٥ (٢/ ٦٦)؛ ومسلم، مساحد ١٩، حديث ٩٧ (١/ ٤٠٣)؛ وأبو داود، حديث ٨٠١؛ والنسائي، حديث ١٢٢٤، (٣/ ١٢٢٥)؛ وابن ماجه، حديث ١٢٤؛ والدارمي، صلاة ١٧٥، حديث ١٥٠٤؛ والامام مالك في الموطأ، صلاة ١٥، حديث ٥٨ (١/ ٩٣)؛ وابن حزيمة، حديث ٨٦، ٣٥؛ وأبو عوانة في المسند ١٩٥/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٣٤/٢، ٢٣٥؛ والبيهقي في السنن ٣٥٤/٢.

رده عليهم وردهم عليه ما لم يخرجها منها وما لم يمنعه من البناء على ما مضى منها،
واسلام أبي هريرة رضي الله عنه فإنما كان قبل وفاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
بثلاث سنين كما:

٤٠٦ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثني عبد الله بن عمرو القوري، قال حدثنا يحيى
بن سعيد / القطان، قال حدثني سماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، قال: أتينا
أبا هريرة رضي الله عنه فقلنا: حدثنا فقال: صحبت رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
ثلاث سنين^(١).

٤٠٧ - وكما حدثنا أبو أمية، قال حدثنا أحمد بن سحاق الحضرمي، قال حدثنا وهيب
بن خالد، قال حدثنا خيثم بن عراك، عن أبيه عن نفر من قومه أن أبا هريرة رضي الله عنه
قدم المدينة هو ونفر من قومه.

قال: قدمنا وقد خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى خيبر واستخلف رجلا
من بني غفار يقال له سبأ بن عرفطة، فأتيناه وهو يصلي بالناس صلاة الغداة، فقرأ في
الركعة الأولى "كهيعص"، وفي الثانية "ويل للمطففين".

قال أبو هريرة: فأقول وأنا في الصلاة، ويل لأبي فلان كان له مكيلان إذا اكتال
اكتال بالوافي،

وإذا كال كال بالناقص، فلما فرغنا من صلاتنا أتينا سبأ فزودنا شيئا حتى قدمنا
على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد افتتح خيبر، فكلم الناس فأشركون في
سهامهم^(٢) قال: ونسخ الكلام في الصلاة فبمكة لابن مسعود لما قدم على رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - من أرض الحبشة، وكان قدومه عليه منها بمكة، سلم عليه وهو
بصبي فلم يرد عليه، فلما فرغ قال له: "إن الله عز وجل - يحدث من أمره ما شاء، وإن
ما أحدث أنه قضى ألا تتكلموا في الصلاة. ذلك ما ذكرنا أن ما كان من الكلام في الصلاة
في حديث ذي اليمين غير داخل في النهي عن الكلام في الصلاة، ودليل أن الكلام في
الصلاة الذي نهى عنه فيها إنما هو ما سوى ذلك.

فكان من الحجة عليه للآخرين أن حديث ذي اليمين لو كان بعد حديث ابن مسعود
لكن ناسخا له ولثبت به أن يتكلم الناس بجميع حوائجهم في الصلاة، لأن الكلام الذي
كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن كلمه في حديث ذي اليمين لم يوقف

(١) أخرجه ابن خزيمة، حديث ٤٠١؛ وأبو عوانة في المسند ١٩٧/٢.

(٢) أخرجه ابن خزيمة، حديث ١٠٣٩ من طريق أبي طاهر عن أبي بكر عن أبي عمر عن الفضل بن موسى عن خيثم بن عراك
عن مالك مقصرا؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٤٥/٢. وفيهما: «سبأ» بدل «سبأغ». وفي الأصل: «فأشركوا»
ولتصحیح من ابن خزيمة وأحمد بن حنبل.

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ولا أحد من أصحابه أن ذلك لكلام / لتلك الحادثة
 حصة، وأنه لا يجوز أن يتكلم به فيها ثان في صلاة من غير مرها، ولو كان بينهما
 فرقان إذا لأوضحوه للناس ولعلموهم إياه. بل قد عدلهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم
 في حديثي سهل بن سعد وأبي هريرة اللذين ذكرناهما التسبيح للرجال والتصفيق
 للنساء " عند النواصب التي تنوبهم في صلاتهم، ولم يتجاوزهم بذلك إلى غيره من الكلام.
 ولم يكن كلام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وجواب أصحابه إياه في الصلاة لم
 يكن قبله تسبيح، دل ذلك على أن ذلك كان قبل أن يعلمهم التسبيح، لأنه لا يجوز أن
 يعلمهم التسبيح ثم يخالقونه إلى الكلام، على أنا قد نظرنا في نسخ لكلام في صلاة هل
 كان بمكة كما قل هذا القائل؟ فوجدنا في الآثار ما قد دفع ذلك، لأن زيد بن رقيم قال: كن
 تتكلم في الصلاة حتى نزلت {وقوموا لله قانتين} فأمرنا بالسكوت. وزيد بن رقيم ممن لم
 يصحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة.

وقد روى مثل ذلك عن سواه من الأنصار ممن هو أصغر منه سنا وأحدث صحبة
 لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - منه وهو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه.

٤٠٨ - حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة، قال حدثنا عبد الله بن صالح،
 قال حدثني الليث، قال حدثني محمد بن العجلان، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار
 عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلا سلم على النبي - صلى الله عليه وسلم - ،
 فرد عليه شارة.

وقال: كما نرد السلام في الصلاة فنهينا عن ذلك^(١).

وقد دل على صغر أبي سعيد وحدثه ما روى عن عائشة رضي الله عنها في ذلك.

٤٠٩ - حدثنا علي بن عبد الرحمن، قال حدثنا المنجاب بن الحارث التميمي، وحدثنا
 فهد قال حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني قال حدثنا علي بن مسهر، عن هشام بن عروة
 عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت: وما علم أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك
 بحديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ وإنما كنا غلامين صغيرين^(٢).

٧٤ ب / مع أنا / قد نظرنا في قوله في قدوم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه على رسول
 الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان بمكة، فوجدنا لم يتقدمه في ذلك أحد علمناه إلا
 محمد بن اسحاق، وذلك أنه ذكر في المغازي أنه بلغ أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم
 وسلم - الذين كانوا بأرض الحبشة إسلام أهل مكة، فأقبلوا لما بلغهم من ذلك حتى دنوا
 من مكة فإذا ما بلغهم من ذلك كن باطلا، فلم يدخل منهم أحد مكة إلا بجوار أو

(١) أخرجه أحمد للضعيف في شرح معاني الآثار. ٤٥١/١ ٤٥٤
 (٢) ما سقرت عنه

مستخفيا، وكان ممن قدم عليه مكة فأقام بها حتى هاجر إلى المدينة فشهد معه بدرا فذكر جماعة، منهم عثمان بن عفان، وابن مسعود، ولم تتجاوز الحكاية عن نفسه إلى رواية رواها غيره، وهذا مما لا تقوم به عندن، ولا عنده حجة مع أن من هو أولى بقبول هذا، منهم سعيد بن المسيب، وعروة، و أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، قد روى عنهم في عثمان خلاف ذلك، وأن قدومه على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان بالمدينة وذلك أن يونس:

٤١- حدثنا قال حدث ابن وهب، قال أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن أبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث وسعيد بن المسيب وعروة أن الهجرة الأولى هجرة المسلمين إلى أرض الحبشة، وإنه هاجر في تلك الهجرة جعفر بن أبي طالب، وامراته أسماء بنت عميس الخثعمية، وعثمان بن عفان برقية ابنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو سلمة بن عبد الأسد، وامراته أم سلمة ابنة أبي أمية، وخالد بن سعيد بن العاص بامراته، وهاجر فيها رجال من قريش ذو عدد ليس معهم نسأؤهم،

فلما رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دار هجرتهم قال لأصحابه: إني قد رأيت دار هجرتكم، رأيت سبخة ذات نخل بين لابتين^(١) وهي المدينة، فهاجر إليها من كان معه بمكة، ورجع رجال من أهل الحبشة حين سمعوا بذلك فهاجروا إلى المدينة، منهم عثمان ابن عفان بامراته، وأبو سلمة بن / عبد الأسد بامراته ابنة أبي أمية، وجلس بأرض الحبشة جعفر بن أبي طالب، وخالد بن سعيد، وخاطب بن الحارث، ومعمار بن عبد الله وعبد الله بن شهاب، ورجال ذو عدد من المهاجرين من قريش فحالت بينهم وبين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الحرب.

٧٥ ب

فلما كانت وقعة بدر فقتل الله فيها صناديد الكفار قال كافر قريش: إن ثأركم بأرض الحبشة فابعثوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يدفع إليهما من عنده من قريش فنقتلهم بمن قتل منكم يوم بدر^(٢).

ففي هذا الحديث أن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذين كانوا هاجروا إلى أرض الحبشة لم يخرجوا عنها حتى جعل الله عز وجل - لهم دار هجرة أخرى سواها وهي المدينة.

وفيه أيضا أن عثمان الذي ذكر محمد بن اسحاق، أن قدومه كان مع قدوم ابن مسعود على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكة، إنما كان بالمدينة، وهؤلاء الذين رووا هذا الحديث فهم أصحاب المغازي الذين أخذ محمد المغازي عن أخذها عنهم، وهو الزهري، ولا

(١) في الأصل: الابتين.

(٢) ما عثرت عليه.

سيما إن كان الذي ذكر أن قدوم ابن مسعود على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان بمكة نقول: أن منقطع ابن المسيب يقوم مقام المتصل.

وقد روى عن عائشة رضي الله عنها ما يدل على هذا المعنى أيضا.

٤١١- حدثنا يونس، قال حدثني ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب، قال حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بمكة للمسلمين: قد أريت دار هجرتكم، فرأيت سبخة ذات نخل بين لا بتين وهما الحرتان، فهاجر من هاجر قبل المدينة حين ذكر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك، ورجع إلى المدينة بعض من هاجر إلى أرض الحبشة^(١).

٤١٢- حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن كثير، قال سمعت معمرا يحدث عن الزهري، عن عروة عن عائشة رضي الله / عنها عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢). ٧٥ ب

ففي هذا الحديث ما يدل على أن المسلمين الذين هاجروا إلى أرض الحبشة لم يرجعوا إلا إلى دار هجرة سواها، وكيف يجوز أن يقال: إنهم رجعوا إلى دار قد هاجروا منها، وذلك مما قد منعوا منه، ألا ترى إلى ما قد روى العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

٤١٣- حدثنا يونس، قال حدثنا أنس بن عياض الليثي، عن عبدالرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال: سمعت عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه يسأل السائب بن يزيد ما سمعت في سكنى مكة؟

فقال: قل العلاء بن الحضرمي: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ثلاث للمهاجر بعد الصدر^(٣).

٤١٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا حبان بن هلال، قال حدثني يحيى بن سعيد. قال حدثني عبدالرحمن بن حميد فذكر بإسناده مثله^(٤).

٤١٥- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا الوحاظي، قال حدثنا سليمان بن بلال، قال حدثني عبدالرحمن بن حميد فذكر بإسناده مثله، وزاد كأنه يقول: لا يزيد عليها^(٥).

(١) أخرجه البخاري، كفاية ٤ (٥٨/٣ - ٥٩) مطولا، مناقب لأنصار ٤٥ (٢٥٥/٤)، مطولا أيضا.

(٢) أخرجه عبدلرزاق في المصنف، ٣٨٧/٥ (ضمن حديث ٩٧٤٣)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١٩٨/٦.

(٣) أخرجه البخاري، مناقب الأنصار ٤٧ (٢٦٦/٤) من طريق إبراهيم بن حمزة عن خاتم عن عبدالرحمن بن حميد؛ ومسلم،

الحج ٨١، حديث ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤ (٩٨٥/٢) من عدة وجوه عن عبدالرحمن بن حميد؛ ولترمذي، حديث ٩٤٩

من طريق سفيان بن عيينة؛ والنسائي، حديث ١٤٥٥ (١٢٢/٣) من طريق سفيان؛ والدورقي، حديث ١٥١٩

من طريق سماعيل بن حميد؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٣٩/٤ من طريق سفيان بن عيينة، ٥٢/٥ من طريق اسماعيل

بن محمد بن سعيد؛ ولبيهقي في السنن ١٤٧/٣.

(٤) انظر مصادر الحديث السابق.

(٥) أخرجه مسلم، حج ٨١، حديث ٤٤١ (٩٨٥/٢)؛ ولبيهقي في السنن ١٤٧/٣.

أفلا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم يرخص للمهاجرين في الإقامة في الدار التي هاجرو منها أكثر من المدة التي وقتها لهم في حديث العلاء الذي ذكرناه.

٤١٦- ولقد حدثنا يونس، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه قال: مرضت عام لفتح مرضاً أشفيت منه على الموت، فأتاني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعودني فقلت: يا رسول الله أخلف عن هجرتي، قال: إنك لن تخلف بعدي فتعمل عملاً تريد به وجه الله إلا أزددت به درجة ورفعة، ولعلك أن تخلف بعدي حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون، اللهم امض لأصحابي هجرتهم، ولا تردهم على أعقابهم، لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / إن مات بمكة^(١).

أفلا ترى أن سعداً قد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم - "أخلف عن هجرتي" لكرهية المقام في غير دار هجرته، وإلى قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سعد بن خولة ما قد قاله فيه لموته في غير دار هجرته.

٤١٧- ولقد حدثني محمد بن علي بن داود، قال حدثنا عفان قال حدثنا وهيب بن خالد، قال حدثنا عبدالله بن عثمان بن خيثم، عن عمرو بن القارئ عن أبيه عن جده عمرو بن القارئ أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم مكة فخلف سعداً مريضاً حين خرج إلى حنين، فلما قدم من الجعرانة معتمراً دخل عليه وهو وجع فقال: يا رسول الله أميت أنا في الدار التي خرجت منها؟ قال: "إني لأرجو أن يرفعك الله - عز وجل - بك أقواماً"^(٢) وينتفع بك آخرون، يا عمرو بن القارئ إن مات سعد بعدي فادفنه ها هنا نحو طريق المدينة وأشار بيده هكذا^(٣).

أفلا ترى أن سعداً قال: "يا رسول الله أميت أنا في الدار التي خرجت منها"، يعني للهجرة إلى غيرها أي أن ذلك مكروه. ولم ينكر ذلك عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمرو القارئ 'إن مات سعد بعدي فادفنه نحو طريق المدينة' أي نحو الطريق إلى الدار التي هاجر إليها،

وكيف يجوز لأحد بعد هذا أن يظن بالمهاجرين الأولين من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم تركوا دار هجرتهم التي اختارها الله - عز وجل - لهم على الدار التي كانوا فيها، ورجعوا إلى الدار التي كانوا فيها، إن هذا من القول لعظيم.

(١) أخرجه البخاري، فرائض ٦ (٥/٨)؛ وأبو داود، حديث ٢٨٦٤؛ ولترمذي، حديث ٢١١٦

(٢) في الأصل: أقوام.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٨/٩

وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أن قدومه من أرض الحبشة كان لمبادرة شهود بدر، ويدر فإنما كانت بعد قدوم النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة بنحو من سنتين، وذلك أن يزيد بن سنان:

٤١٨- حدثنا قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا حديج بن معاوية، قال / ٧٦ ب حدثنا أبو اسحاق، عن عبدالله بن عتبة بن مسعود، عن عبدالله بن مسعود قال: بعثنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ونحن ثمانون رجلاً، فينا جعفر بن أبي طالب، وعثمان بن مظعون، وابن عرفة، وبعث قريش عمرو بن العاص، وعمارة بن الوليد يهدية، فلما دخلا على النجاشي سجداً له، وابتداه عن يمينه وعن شماله وقالوا: إن ناساً من بني عمت خالفونا، ورغبوا عن ملتنا، وقد نزلوا أرضك، فأرسل إليهم النجاشي فقال جعفر لهم: أن خطيبكم اليوم فاتبعوه، فلم دخلوا على النجاشي سلم ولم يسجد له، فقالوا له: ما لك لا تسجد للملك؟ قال: إنا لا نسجد إلا لله عز وجل، قالوا: وما ذك؟ قال: إن الله عز وجل بعث إلينا نبيه، وأمرنا ألا نسجد إلا لله - عز وجل -، وأمرنا بالصلاة والزكاة.

فقال عمرو: فإنهم يخالفونك في عيسى وأمه، قال: نقول كما قال الله عز وجل -، هو كلمة الله وروحه ألقاه في العذرى البتول التي لم يمسهما بشر ولم يقرضها ولد، فقال النجاشي: يا معشر القسيسين والرهبان والحبشة ما زادها، ولا على ما يقولونه في عيسى هذا، وأخذ عوداً من الأرض ثم قال: أن أشهد أنه نبي وأنه الذي بشر به عيسى، ولوددت آتي عنده فأحمل نعليه وأنه الذي نجده في الكتاب، فأنزلوه من أرضي حيث شئتم.

ثم إن ابن مسعود بادر حتى يشهد بداراً^(١).

فلما كان قدوم ابن مسعود إنما كان لمبادرة بدر لم يعرف وهو بمكة، ولا عرف القتال على الإسلام حينئذ، ولا أن لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه إلا بعد قدومه المدينة بمدة.

فإن احتج محتج لهذا القائل بحديث اسرئيل الذي:

٤١٩- حدثناه حسين بن نصر، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا اسرئيل، عن أبي سحاق، عن البراء قال: أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير خوي بني

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي في المستند، حديث ٣٤٦ (ص ٤٦)، والبيهقي في السنن ٣٦١/٢

٧٧ أ عبدالدار قصي، فقلنا له: ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم -؟ فقال: هو مكانه وأصحابه على إثرى قال: ثم أتانا / بعده عمرو بن أم مكتوم الأعمى أخو بني فهر، فقلنا له: ما فعل من وراءك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه؟ قال: هم أولاء على إثرى، ثم أتى بعده عمار بن ياسر، وابن مسعود، وبلال، ثم أتانا بعدهم عمر بن الخطاب في عشرين راكبا، ثم أتانا بعدهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر رضي الله عنه معه^(١).

ففي هذا الحديث أن ابن مسعود رضي الله عنه قدم المدينة من مكة قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم - المدينة.

قيل له: في هذا الحديث غلط في غير موضع منه، فمن ذلك أنه قيل فيه إن ابن أم مكتوم أخو بني فهر، وإنما هو أخو بني عامر بن لؤي، وفيه أن الذي قدم مع عمار وبلال عبدالله بن مسعود، وإنما هو سعد بن أبي وقص، وإنما جاء الغلط في هذا من إسرائيل، وأما من هو أحفظ وأثبت في روايته منه وهو شعبة، فرواه على غير ذلك. وذلك أن إبراهيم بن أبي داود وفهداً:

٤٢٠- حدثنا قالوا حدثنا أبو الوليد، قال حدثنا شعبة، قال أنبأنا أبو اسحاق، قال سمعت البراء يقول: أول من قدم علينا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مصعب بن عمير وابن أم مكتوم، فكانا يقرآن القرآن، ثم جاء عمار بن ياسر وبلال وسعد، ثم جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه في عشرين راكباً، ثم جاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٢).

فثبت بما ذكرنا أن قدوم ابن مسعود كان على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بالمدينة.

فإن قال قائل: قد أحطنا علماً أن ابن مسعود قد حضر بدرا وذكر في ذلك ما:

٤٢١- حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا مسدد، قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن التيمي عن أنس سمعه يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - يوم بدر: من ينظر ب ما صنع أبو / جهل، فانطلق بن مسعود فوجد ابني عفراء قد ضرباه حتى برد، فأخذ بلحيته فقال: أنت أبو جهل، فقال: هل فوق رجل قتلتموه أو قتله قومه^(٣).

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢/١ - ٣. باللفاظ مختلفة.

(٢) أخرجه البخاري، مناقب الأنصار ٤٦ (٢٦٣/٤)، وتفسير ٨٧: ١ (٨٢/٦)، وأحمد بن حنبل في المسند ٢٨٤/٤.

(٣) أخرجه البخاري، مغازي ٨ (٦/٥)، ومسلم، جهاد ٤١، حديث ١١٨ (١٤٢٤/٣)، وأحمد بن حنبل في المسند ١١٥/٣، ١٢٩، ٢٣٦؛ والبيهقي في السنن ٩٢/٩؛ وفي الدلائل له ٨٦/٣، ٨٧؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٨٥٤١ (٣٧٢/١٤).

٤٢٢- حدثنا أبو أمية. قال حدثنا جعفر بن عون لعمرى، عن المعلى بن عرفان قال: سمعت أب وائل يقول: سمعت ابن مسعود يقول: لما قتلت أبا جهل أنا وابنا عفراء تعامن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم لقوة أبي جهل، ودقة ساقى عبدالله وقلة قوته.

قال: فصرف إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره ولحن كلامه، ثم قال: والذي نفس محمد بيده لساق عبدالله يوم القيامة أعظم أو أشد من أحد أو حراء^(١).

ففي هذين الحديثين اثبات شهود عبدالله بدرا، وإسلام أبي هريرة فبما كان بعد بدر، وقد روى خبر ذى اليلدين الذى ذكرتموه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعنى فيما قبل هذا الباب من هذا الكتاب.

قيل له: إن أبا هريرة لم يحضر صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم ذى اليلدين. لأن ذى اليلدين وهو ذو الشمالين، ويقال له الخرباق، ويقال له عبد عمرو قتل يوم بدر، واسمه في شهداء بدر^(٢).

٤٢٣- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال حدثنا الليث، قال حدثني عبدالله بن وهب، عن عبدالله العمرى عن نافع عن ابن عمر أنه ذكر له حديث ذى اليلدين فقال: كان إسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو اليلدين^(٣).

قال أبو جعفر رحمه الله: أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو هريرة وغيره فقد كانوا يحدثون عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بما حضروه من أمره، وبما حدثهم غيرهم من أصحابه، فمن ذلك ما:

٤٢٤- حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن سعيد، قال أخبرنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي اسحاق، عن البراء قال: ما كل ما نحدثكم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمعناه يعنى منه، ولكن سمعناه وحدثنا أصحابه^(٤) ومنه ما:

٤٢٥- حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا أبو معمر، قال حدثنا عبدالوارث قال / حدثنا أبو التباح، عن أبي الوداك شيخ من همدان، قال: اختلفت أن وصاحب لي في نبذ الجر فقلت: لئن قدمت المدينة لأستحفين عن ذلك.

فلما قدمت لمدينة لقاني الله - عز وجل - أبا سعيد الخدرى فقلت: يا أبا سعيد إن

(١) ما عثرت عليه.

(٢) نظر السيرة النبوية لابن هشام، المجلد الأول (جزء ٢)، ص ٧٠٧.

(٣) أخرجه الطحاوى فى كتابه شرح معانى الآثار، ٤٥٠/٢.

(٤) ما عثرت عليه.

صاحب لي حالفتني في نبيذ الجر، وإني قلت: لئن قدمت المدينة لأستحفين عن ذلك فحدثني بشيء سمعته من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، لا تحدثني عن غيره.

قال: إن قلت ذاك فإن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان فيهم من يشغله عقاره وضيعته، فيجيء، فإن لم يوافق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: حدثوني بما حدثكم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وكان منا من ليست له ضيعة تشغله، وكان يلزم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(١).

ومنه ما:

٤٢٦- حدثنا فهد قال حدثنا فهد قال حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس، قال حدثنا أبو شهاب الخياط، عن حميد قال: كنا عند أنس بن مالك في بستان له وهو يومئذ طيب النفس، فحدث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال بعض القوم: أنت سمعت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ فغضب غضباً شديداً وقال: والله ما كل ما نحدثكم به سمعناه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولكن كان يحدث بعضنا بعضاً، ولا يتهم بعضنا بعضاً^(٢).

ومنه ما:

٤٢٧- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا عبدالله بن محمد التيمي، قال حدثنا حماد ابن سلمة، عن حميد عن أنس أنه حدث بحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال له رجل: أنت سمعت هذا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟ ثم ذكر مثل حديث فهد عن أحمد عن أبي شهاب عن حميد سواء^(٣).

فهكذا كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ما يحدثون به عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منه ما أخذوه منه سماعاً، ومنه ما قد صح عندهم عنه بلاغا - صلى الله عليه وسلم -.

٧٨- ومن ذلك ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه مما كان ذكره عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فيمن أدركه الصبح وهو جنب أنه يفطر.

٤٢٨- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال أخبرني عمرو، عن يحيى بن جعدة أنه أخبره عن عبدالله بن عمرو القاري أنه سمع أب هريرة رضي الله عنه يقول: لا ورب هذا البيت ما أنا قلت "من أدرك الصبح وهو جنب فليفطر ولكن محمداً قاله، ورب هذا البيت ما أنا نهيت عن صوم يوم الجمعة ولكن محمد - صلى الله عليه وسلم -

(١) ما عثر عليه.

(٢) ما عثر عليه.

(٣) ما عثر عليه.

نهى عنه إذا أفرد^(١).

وقد كان أبو هريرة رضى الله عنه يحكي مثل هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم -، وما يسمعه منه، ولا يذكر من بينه وبينه، فإذا وقف على ذلك قال حدثني به فلان.

٤٢٩- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك أخبره عن سمى مولى أبي بكر أنه سمع أب بكر بن عبد الرحمن يقول: كنت أنا وأبي عند عبد^(٢) مروان بن الحكم وهو أمير لمدينة فذكر له أن أبا هريرة يقول: من أصبح جنباً أفطر ذلك اليوم. فقال مروان: أقسمت عليك لتذهبن إلى أم المؤمنين عائشة وأم سلمة فتسألهم عن ذلك،

فذهب عبد الرحمن وذهبت معه حتى دخلت على عائشة، فسلم عليها عبد الرحمن ثم قال: يا أم المؤمنين إنا كنا عند مروان، فذكر له أن أبا هريرة يقول: من أصبح جنباً أفطر ذلك اليوم، فقالت عائشة رضى الله عنها: بش ما قال أبو هريرة يا عبد الرحمن، ترغب عن ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل؟ فقال: لا، والله. قالت: فأشهد علي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يصبح جنباً من جماع غير احتلام، ثم يصوم ذلك اليوم.

قال: ثم خرجت حتى دخلت على أم سلمة فسألها عن ذلك فقالت كما قالت عائشة، فخرجنا حتى جئنا مروان، فذكر له عبد الرحمن ما قالتا،

فقال مروان: أقسمت عليك يا أبا محمد لتركبن دابتي فاتها فلتذهبن إلى أبي هريرة فإنه بأرضه بالعقيق فلتخبرنه ذلك، فركب عبد الرحمن وركبت معه حتى أتينا أبا هريرة فتحدث معه عبد الرحمن ساعة، ثم ذكر له ذلك / فقال أبو هريرة: لا علم لي بذلك، إنما أخبرني مخبر^(٣).

٤٣٠- حدث علي بن شبة، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال حدثنا ابن عون، عن رجاء بن حيوة، عن يعلى بن عقبة، قال: أصبحت جنباً وأنا أريد الصوم، فأتيت أب هريرة فسألته فقال لي: افطر، فأتيت مروان فسألته وأخبرته بقول أبي هريرة، فذهب عبد الرحمن بن الحارث إلى عائشة وسألها فقالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم يخرج لصلاة الفجر ورأسه يقطر من جماع ثم يصوم ذلك اليوم،

فرجع إلى مروان فأخبره فقال: أتت أبا هريرة فأخبره، فأتاه فأخبره فقال: إنني لم أسمع

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٣٩٩، ٧٨٠٧ ذكر في الحديث الأول الفقرة الأولى من الحديث. وذكر في الحديث الثاني لفقرة لثانيه من الحديث، وابن ماجه، حديث ١٧٠٤ من طريق أبي بكر بن أبي شيبة؛ ومحمد بن الصباح عن

سفيان بن عسمة عن عمرو بن دينار، ولم يذكر الفقرة الثانية من الحديث

(٢) في الأصل: "وأبي عبد" والمصحح من شرح معاني الآثار (٢/٢) ١.

(٣) أخرجه البخاري، صوم ٢٢ (٢٣٢/٢) من هذا الطريق ولكنه أخرجه عن أبي ليسان عن شعب عن الزهري عن أبي بكر ومحمد بن عيسى، حديث ٧٥ (٧٧٩/٢)؛ والإمام مالك في الموطأ، صيام ٤، حديث ١١ (٢٩ / ١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٣٩٦، وابن خزيمة، حديث ٢١١

من النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما حدثنيه لفضل عن النبي - صلى الله عليه وسلم -^(١).

فإن قال قائل: هذا قد يحتمل فيم جاؤوا به مطلق، فأما حديث أبي هريرة عن يوم ذي الـيدين فإنه قال فيه: صلى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأتيت حضور تلك الصلاة".

قيل له: ليس في ذلك إثبات حضور تلك الصلاة، لأنه قد يجوز أن يكون قوله 'صلى بنا' على معنى^(٢) صلى بالمسلمين الذين هو منهم وإن لم يحضر صلاته تلك بهم كما قال النزال بن سيرة فيما:

٤٣١- حدثنا فهد وأبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا مسعود، عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سيرة قال قال لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "أنا وإياكم كنا ندعي بني عبد مناف، فأنتم اليوم بنو عبد الله، ونحن بنو عبد الله يعني لقوم النزال"^(٣).

ففي هذا قول النزال 'قال لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولم ير النزال رسول لله - صلى الله عليه وسلم - وإذا أراد أي قال لقومنا الذين هو منهم من خاطبه النبي - صلى الله عليه وسلم - بما خاطبه به من ذلك لقول،

وكذلك قول أبي هريرة 'صلى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -' في حديث ذي الـيدين، عندنا إنما معناه "صلى بنا" صلى بالصحابة الذين هو منهم ممن حضر تلك الصلاة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سواء. وقد روى حديث ذي الـيدين عبد الله بن عباس وابن عمر، وعمران بن حصين.

٧٩ ب ٤٣٢- حدثنا / أبو أمية، قال حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي، قال حدثنا إسرائيل، عن جابر عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (صلى رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم -، ثلاثاً ثم سلم، فقال له ذو الشمالين: أنقصت الصلاة يا رسول الله؟ قال وكذلك يا ذا الـيدين؟" قال نعم، فركع ركعة وسجد سجدتين^(٤).

٤٣٣- حدثنا فهد قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا أبو أسامة، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بالناس ركعتين فسها فسلم، فقال ذو الـيدين فذكر مثل حديث أبي هريرة. وأنه قال: أنقصت الصلاة يا رسول الله؟ قال: 'لا'

قال: فصلى ركعتين أخريين ثم سجد سجدتي السهو ثم سلم^(٥).

(١) أخرجه الطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ١٠٣/٢.

(٢) في لأصل صعى

(٣) أخرجه الطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار، ولم يذكر فيه مني: ٤٥ / ١.

(٤) لزيادة من المحقق حتى يستقيم المعنى.

(٥) ما عثرت عليه.

(٦) أخرجه أبو داود. حدث ١٧ ١١ وابن ماجه، حديث ٣ ١٢؛ وابن خزيمة، حديث ٣٤ ١ من طريق محمد بن العلاء، لـحمدني

٤٣٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا معلى بن أسد، قال حدثنا وهيب بن خالد، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة عن أبي المهلب، عن عمران بن الحصين قال: سلم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من ثلاث ركعات، فدخل الحجرة مغضباً، فقام الخرياق رجل يسيط اليدين، فقال: يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت؟ فخرج يجر رداءه فسأل فأخبر. فصلى لركعة التي كان ترك، وسلم ثم سجد سجدتين ثم سلم^(١).

فهذا ابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وهم أقدم إسلاماً من أبي هريرة، وقد رويوا هذا الحديث ولم يحك واحد منهم أنه شهد تلك الصلاة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وأبو هريرة ممن حدث بعدهم، وكأن حضوره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعد حضورهم إياه، وكيف شهد أبو هريرة من صلاته التي تقدمت إسلامه ما لم يشهده من هو أقدم إسلاماً منه.

تأويل قوله تعالى: {فرجالاً أو ركبانا}

قال الله - جل ثناؤه - : {فإن خفتم فرجالاً أو ركبانا}^(٢) فأما قوله: {فرجالاً} فذلك على الصلاة على الأرض على ما يصلى عليه الخائف وغير الخائف من صلاة لأمن ومن صلاة الخوف على ما بينا في كتابنا هذا في صلاة كل واحد منهما.

وأما قوله / {أو ركبانا} فإنه - جل وعز - أباح للخائف الراكب أن يصلى ركباً في حال الخوف كما يصلى المسافر التطوع في سفره ركباً، وحيث توجهت به راحته أو دابته، فإن قال قتل: فإن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يصل يوم قاتل الأحزاب وهو يوم الخندق حتى ذهب الوقت الذي يصلى فيه العصر ركباً وذكر في ذلك ما:

٤٣٥- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا شجاع بن الوليد، قال حدثنا زائدة بن قدامة، قال سمعت عاصمًا يحدث عن زر عن علي رضي الله عنه قال: قاتلنا لأحزاب فشغلونا عن

(١) أخرجه مسلم، مساجد ١٩، حديث ١٠٢، ١٠١، ٤/١ (٤٠٥)، وأبو داود، حديث ١٨، ١٠، والنسائي، حديث ١٢٣٧ (٢٦/٣)، من طريق يزيد بن ربيع عن خالد الحذاء؛ وابن ماجه، حديث ١٢٠٥؛ وابن خزيمة، حديث ١٠٥٤؛ وأبو عوانة في المسند ١٩٨/٢ من عدة أوجه؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤/٤٤ من طريق شعبة عن خالد الحذاء؛ والبيهقي في السنن ٣٣٥، ٢ من طريق عبد الوهاب لثقفى عن خالد الحذاء.
(٢) سورة البقرة، من الآية: ٢٣٩.

العصر حتى كريت الشمس أن تغيب، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "اللهم املاً قلوب الذين شغلونا عن الصلاة الوسطى نارا، واملاً بيوتهم نارا، واملاً قبورهم نارا".

قال علي رضي الله عنه: كنا نرى أنها صلاة الفجر^(١).

٤٣٦- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، عن شعبة، عن الحكم، عن يحيى بن الجزار عن علي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قعد يوم الخندق على فريضة من فرائض الخندق فقال: "شغلونا عن الصلاة حتى كريت لشمس أن تغيب اللهم املاً قلوب الذين شغلونا عن الصلاة الوسطى نارا، واملاً بيوتهم نارا، واملاً قبورهم نارا"^(٢).

٤٣٧- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا معلى بن منصور الرازي، قال حدثنا أبو عوانة، عن هلال بن خباب، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي - صلى الله عليه وسلم - غزا غزوة فلم يرفع منها حتى مشى بصلاة العصر عن لوقت الذي كان يصليها فيه، فقال: "اللهم املاً قلوب الذين شغلونا عن الصلاة الوسطى نارا، واملاً بيوتهم نارا، واملاً قبورهم نارا"^(٣).

٤٣٨- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا اسحاق بن منصور السلولي، قال حدثنا محمد بن طلحة، عن زبيد، عن مرة، عن عبدالله قل: شغل النبي - صلى الله عليه وسلم - لشركون يوم لأحزاب عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فقال: / شغلونا عن الصلاة الوسطى حشا الله - عز وجل - أجوافهم وقبورهم نارا"^(٤).

٤٣٩- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، عن محمد بن طلحة فذكر بسنده مثله^(٥).

(١) أخرجه ابن ماجة، حديث ٦٦٧ من طريق أحمد بن عدة عن حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/ ١٥ من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن جابر عن عاصم؛ والبيهقي في السنن ١/ ٤٦٠ من طريق سفيان عن عاصم.

(٢) أخرجه مسلم مساجد ٣٦، حديث ٢٠٤ (٤٣٧/١) من طريق أبي بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب عن وكيع عن شعبة. و أبو عرونة في المسند ١/ ٣٥٥ من طريق يوسف بن سعيد عن حجاج بن محمد عن شعبة؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/ ١٣٥ من طريق عبدالرحمن بن مهدي عن شعبة.

(٣) ما عثرت عليه.

(٤) أخرجه مسلم، مساجد ٣٦، حديث ٢٠٦ (٤٣٧/١) من طريق عون بن سلام لكوفي؛ والترمذي، حديث ٢٩٨٥ من طريق محمود بن علال عن أبي النضر عن أبي داود؛ وابن ماجة، حديث ٦٦٩ من طريق حفص بن عمرو عن عبد الرحمن بن مهدي ويحيى بن حكيم عن يزيد بن هارون؛ و أبو عرونة في المسند ١/ ٣٥٦ من طريق أبي عاصم؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/ ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٥٦؛ والبيهقي في السنن ١/ ٤٦٠ من طريق العلاء بن دكين وعون بن سلام.

(٥) انظر: مصادر الحديث السابق.

٤٤٠- حدثنا علي بن معبد وفهد، قالوا حدثنا علي بن معبد بن شداد، قال حدثنا عبد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عدي بن ثابت، عن زر، عن حذيفة قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الخندق يقول: 'شغلونا عن صلاة العصر قال: ولم يصلها يومئذ حتى غابت الشمس، ملأ الله قبورهم نارا، وقلوبهم نارا، وبيوتهم نارا'(١).

قيل له: كان هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل الله - عز وجل عليه [فرجالا أو ركباناً]، وقد بين ذلك أبو سعيد الخدري رضي الله عنه:

٤٤١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال: حبسنا يوم الخندق حتى كان بعد المغرب بهوى من الليل حتى كفيينا، وذلك قول الله - عز وجل - {وكفى الله المؤمنين لقتال وكان الله قويا عزيزا}، فدعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلالا فأقام الظهر فصلاها، فأحسن صلاتها كما كان يصلها بالأمس، ثم أمره فأقام العصر فصلاها كذلك، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها كذلك.

وذلك قبل أن ينزل الله - عز وجل - في صلاة الخوف [فرجالا أو ركباناً](٢).

٤٤٢- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر وبشر بن عمر الزهراني، عن ابن أبي ذئب فذكر بإسناده مثله(٣).

٤٤٣- حدثنا فهد، قال حدثنا القعني قال: قرأت علي ابن أبي ذئب ثم ذكر بإسناده مثله(٤).

ففي هذا الحديث أن نزول قول الله - عز وجل - [فرجالا أو ركباناً] إنما كان بعد يوم الخندق، فثبت بذلك أن ترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما تركه من الصلوات يومئذ إنما كان (قبل أن يباح لهم ذلك)(٥) لأن / حكمها كان يومئذ أن تصلى على الأرض، ثم أباح الله - عز وجل - الخائف أن يصلها على راحلته، فعاد حكمها في تأديتها على

(١) أخرجه لطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ٣٢١/١

(٢) أخرجه الشافعي في الأم ٧٥/١ وأبو دود الصالسي في المسند، حديث ٢٢٣١ (ص ٢٩٥) مختصرا؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ١٨٦٦١ (١٤/٤١٩) وابن خزيمة، حديث ٩٩٦؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣/٢٥، ٤٩، ٦٧ - ٦٨.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ٢/١، ٤.

(٤) طر، مصادر الحديث السابق رقم ٤٤١.

(٥) زيادة من شرح معاني الآثار ٣٢١/١.

الراحلة إلى حكم لتطوع الذي يصلى على لراحلة على ما ذكرنا من كيفيته، ومن إباحة استدبار القبلة فيما تقدم من في كتابنا هذا.

وإنما تكون هذه لصلاة المكتوبة على الراحلة على ما ذكرنا في حال الخوف من النزول، وكذلك ما أشبهه من الخوف من السبع إذا خيف اقترابها مع النزول.

٤٤٤- وقد حدثت يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا سئل عن صلاة الخوف، ثم ذكر الذي ذكرناه عن ابن عمر في صلاة الخوف في الباب الذي قبل هذا.

قال: وإن كان خوفاً هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قيام على أقدامهم أو ركباناً مستقبلين القبلة أو غير مستقبلينها.

قل نافع: لا أرى عبدالله بن عمر قال ذلك إلا عن النبي - صلى الله عليه وسلم -^(١). وهذا كله على الخوف الذي لا قتال معه، لقوله - عز وجل - : {فإن خفتهم}، فذكر الخوف خاصة دون القتال، فأما إن كان يقاتل فإنه لا يصلى حتى ينقضى ما هو فيه من القتال، فإن أدرك وقت الصلاة صلاها، وإن فاتته قضاها، لأن القتال عمل تفسد به الصلاة، وهذا كله قول أبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد.

تأويل قوله تعالى: {الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً}

قال الله عز وجل : {الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم}^(٢) فكان هذا عندنا - والله أعلم - على الصفة منه عز وجل لأولى الألباب الذين ذكرهم قبل هذا، لأنه يعقب ذكر خلق السموات والأرض وإن في ذلك آيات لهم، وأعقب ذلك من صفتهم بقوله - عز وجل - : {ويتفكرون في خلق السموات والأرض}^(٣) الآية.

والآيات فيم بين لذوى الفكر فيها من أولى الألباب الذين ذكرهم الله - عز وجل - .
٨١ ب وقد قال قائل: إن هذه الآية إنما أنزلت في الصلاة المفروضة إذا أطاق أن يصليها قائماً / صلاها قائماً، وإن عجز عن ذلك صلاها قاعداً، وإن عجز عن ذلك صلاها على جنبه يومئ إيماء، واحتج في ذلك بما:

(١) أخرجه البخاري، تفسير ٤٤: ٢ (١٦٢/٥)؛ والإمام مالك في الموطأ، صلاة الخوف ١، حديث ٣ (١٨٤/١) وابن خزيمة،

حديث ١٣٦٦ من طريق أبي طاهر عن أبي بكر عن محمد بن يحيى عن إسحاق بن عيسى الطباع عن مالك.

(٢) سورة آل عمران، من الآية: ١٩١.

(٣) سورة آل عمران، من الآية: ١٩١.

٤٤٥- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو حذيفة، قال حدثنا سفيان، عن جوير، عن الضحاك قال: رأى ابن مسعود قوم يدعون قياماً فنهاهم، فقالوا: أليس قد قال الله - عز وجل - : {فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم}؟ قال: إنما ذلك في الصلاة المكتوبة، صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فمضطجعاً^(١).

وقالوا مثل ذلك الآية الأخرى: [فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم]^(٢)، قالوا: وقد سد ذلك ما روى عن عمران بن حصين عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكروا في ذلك ما:

٤٤٦- حدثنا محمد بن النعمان، قال حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري، قال حدثنا وكيع، عن ابراهيم بن طهمان، عن حسين المعلم عن ابن بريدة، عن عمران قال: كان بي الباسور^(٣) فسألت النبي - صلى الله عليه وسلم - عن الصلاة فقال: 'صل قائماً، فإن لم تقدر فقاعداً، فإن لم تقدر فعلى جنب'^(٤).

فكان من الحجة عليهم للآخرين أن حديث ابن مسعود رضى الله عنه الذي ذكروا ليس مما يحتج بمثله، لأنه لا مخرج له، ولا اتصال عن ابن مسعود، ولأن جوير حديثه عندهم كما يقولون فيه، ولأن الضحاك رضى الله عنه لم يولد في أيام ابن مسعود، ولأن الآية المذكورة في حديث ابن مسعود ليست هي الآية التي ترجمنا بها هذا الباب، وكيف يجوز لهم تأويل هذه الآية التي ترجمنا بها هذا الباب، على ما تأولوا عليه، وظاهرها خلاف ذلك، لأن الله - عز وجل - إنما ذكر قبلها خلق السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار، وأخبر أن في ذلك آيات لأولى الألباب، ثم وصفهم - عز وجل - بالتفكر والتذكر فيما ذكره - عز وجل - في الآية ومداومة ذلك على كل الأحوال التي يكون الناس عليها من القيام والقعود والاضطجاع،

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على أن المراد بها هو ٨٢/١ لذكر لله - عز وجل - على هذه الأحوال، وذلك:

٤٤٧- أن أبا بكرة حدثنا قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبدالله بن الزبير الكوفي، وأن ابن معبد حدثنا قال حدثنا شيبان بن سوار المدائني، وأن فهذا حدثنا قال حدثنا أبو نعيم قالوا حدثنا يونس بن أبي اسحاق، عن المنهال بن عمرو، عن علي بن عبدالله بن عباس، عن أبيه قال: أمرني العباس أن أبيت بآل النبي - صلى الله عليه وسلم -، قال شيبان: يعني في منزله،

(١) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٨٤٣٤ (٤٨٧/٢)، نحوه من طريق ابن نمير عن جوير.

(٢) سورة النساء، من الآية: ٣، ١.

(٣) في الأصل: 'الباسور' وصححه في الهامش بقوله لعنه الباسور. (هامش المخطوطة).

(٤) أخرجه البخاري. تقصير ١٩ (٤١/٢) من طريق عبدالله؛ وأبو داود، حديث ٩٥٢؛ وابن ماجه، حديث ١٢١٤؛ ولدارقطني ٣٨٠/١ (حديث ٣)؛ وابن خزيمة، حديث ٩٧٩، ١٢٥٠؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢٦/٤؛ والبيهقي في السنن ١٥٥/٣ من طريق عبدالله بن مبارك.

قال ابن عباس: وتقدم إلى الأيتام^(١) حتى تحفظ لى صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

قال: فصليت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - العشاء. فلما قضى صلاته، وانصرف الناس فلم يبق في المسجد أحد غيري.

قال: فقل للنبي - صلى الله عليه وسلم - : من هذا أعبد الله؟ فقلت: نعم. قال: فمه؟ قال فقلت: أمرني العباس أن أبيت بكم الليلة، قال: فالحق إذاً،

قال: فدخلت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - فقلت: أمريشق يا عبدالله،

قال: فأتيت بوسادة من مسوح حشوها اللين،

قال: فنام لنبي - صلى الله عليه وسلم - حتى سمعت غطيظه أو خطيظه، ثم استوي على فراشه قاعداً، ثم رفع رأسه إلى السماء فقل: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات، وقرأ هذه الآيات من آخر سورة آل عمران {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} حتى ختم السورة^(٢)

ففي هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رفع رأسه ثم ذكر الله - عز وجل - بالتسبيح والتقديس، وقرأ الآيات التي فيها صفة المتفكرين في خلق السموات والأرض والذاكرين الله - عز وجل - مع ذلك.

وأما الآية الأخرى فهي على هذا المعنى الذي ذهبنا إليه أدل منها على المعنى الذي ذهب إليه مخالفنا فيها، لأنه - عز وجل - قال: [فإذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم]^(٣). فدل ذلك على أنه إنما أمرهم بالذكر بعد الصلاة، وكان ذلك على ٨٢ ب أن يعموا بالذكر أحوالهم التي / يكونون عليها من القيام والقعود والإضطجاع على الجنوب.

وأما حديث عمران الذي ذكره فربما وجدناه كما ذكرنا من حديث ابن طهمان خاصة، وقد رواه عيسى بن يونس وهو أضيف وأثبت منه، على خلاف ذلك، وذلك أن علي بن عبد الرحمن:

٤٤٨ / حدثنا قال حدثنا عبدالله بن يوسف، قال حدثنا عيسى بن يونس، قال حدثنا حسين المعلم، عن عبدالله بن بريدة، عن عمران بن حصين قال: سألت النبي - صلى الله عليه وسلم - عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال: 'من صلى قائماً فهو أفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً فله نصف أجر القاعد'^(٤).

فهذا حديث حسين المعلم قد رواه عنه عيسى على غير ما رواه ابن طهمان، ومعناه عندنا والله أعلم - على التطوع لذكره الفضل للقائم على القاعد فيه، وليس ذلك إلا

(١) هكذا رسمه في الأصل.

(٢) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار، ٣٣٩/١ غير أنه لم يذكره بتمامه.

(٣) سورة النساء، من الآية: ١٣.

(٤) أخرجه البخاري، تفصير ١٧، ١٨ (٢/٤٠)؛ وأبو داود، حديث ٩٥١؛ والترمذي، حديث ٣٧١؛ والنسائي، حديث ١٦٦٠.

(٥) ٢٢٣/٣ - ٢٢٤، وبين ما حقه، حديث ١٢٢٢؛ وابن خزيمة، حديث ١٢٣٦ - ١٢٤٩؛ والبيهقي في لسان ٤٩١/٢.

على لقاعد المطيق للقيام،

فأما القاعد العاجز عن القيام فليس القائم المطيق للقيام بأفضل منه في صلاته قائم، ولا المصلي نائما بأفضل من المصلي مضطجعا، وإذا كان لا يطيق الصلاة إلا كما صلى، فالذي بين معنى الحديث على ما رواه بن طهمان وعلى ما رواه عيسى متباين بعيد، والله موفق.

ولما اضطرب هذا الحديث وقد ذكرنا صلاة القاعد، أردنا أن ننظر في كيفيتها، فوجدنا أهل لعلم في ذلك على أقوال،

أما أحدها وهو مذهب أبي حنيفة، وبني يوسف، ومحمد فإنه يصلي متربعا، ثم يركع في تربعه، فإذا أراد السجود حل تربعه وسجد.

وأما أحدها أيضا فإنه يقعد فيها كما يقعد في التشهد في الصلاة، ومن قال ذلك منهم زفر.

وأما أحدها أيضا فإنه يصلي متربعا، فإذا أراد الركوع حل تربعه ثم ركع، وقد روى هذا القول عن زفر أيضا.

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا في الآثار المروية في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه / عليه ٨٣ وسلم فلم نجد فيها إلا ما:

٤٤٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال حدثنا شريك بن عبد الله النخعي، عن إبراهيم بن مهاجر، عن مجاهد عن مولى السائب، عن السائب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: - 'صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم غير متربع' (١).

فلو ثبت لنا هذا الحديث كرهنا أن يصلي الرجل متربعا، ولكنه حديث لم يثبت، لما بين مجاهد وبين السائب، ولما يتكلمون فيه من ضعف ابن مهاجر. وقد رواه من هو نظير ابن مهاجر وهو ليث بن أبي سليم فلم يتجاوز به مجاهدا.

٤٥٠- حدثنا يوسف بن يزيد، قال حدثنا عبدالرحمن بن شيبه الخدري، قال حدثنا شريك، عن إبراهيم يعني ابن مهاجر، عن مولاة السائب عن عائشة رضى الله عنها رفعتة قالت: صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم غير متربع (٢).

٤٥١- حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا الخصيب، قال حدثنا المعتمر بن سليمان، عن ليث عن مجاهد قال: الصلاة قاعدا على النصف من الصلاة غير المتربع (٣).

(١) ما عثرت عليه

(٢) أخرجه المرقطني ٣٩٧/١ حدث ٢: وأحمد بن حنبل في المسند، ٧١/٦، ٢٢١.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٧١/٦، ٢٢١ من طريق مجاهد عن السائب عن عائشة رفعتة قالت: 'صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم غير متربع' وفي الأصل: ليث بن مجاهد

ولما لم يثبت لنا في هذا شيء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نظرنا فيما روى عن أصحابه فيه، فإذا سليمان قد حدثنا قال:

٤٥٢- قد حدثنا قال: حدثنا لخصيب، قال حدثنا عبدالعزيز بن مسلم القسملبي، عن الحصين، عن الهيثم بن شهاب قال قال عبدالله: لأن أجلس على رصفتين أحب إلي من أن أتربع في الصلاة^(١).

وكان هذا مما احتج به من كره للصلاة متربعا، وقد يجوز أن يكون إنما أراد بذلك التربع في التشهد بغير علة.

٤٥٣- وقد حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عباد بن عباد المهلبى، عن عاصم وهشام بن حسن، عن الحسن عن أمه (أنها)^(٢) رأت أم سلمة تصلي متربعة من رمد كان بها^(٣).

فهذه أم سلمة قد كانت تصلي متربعة، ولا نعلم عن أحد من أصحاب رسول الله -
٨٣ ب صلى الله عليه وسلم / خلافا لها في ذلك إلا ما قد ذكرناه عن ابن مسعود مما قد
يحتمل ما قد ذكرناه فيه.

ولما وجدنا المومئ في الصلاة قد أمر أن يجعل إيماءه للسجود أخفض من إيمائه للركوع مخالفة بينهما، إذ كانا شيئين مختلفين، وجب بذلك أن نأمره أن يخالف بين القعود البديل من القيام وبين القعود للتشهد إذا كانا شيئين مختلفين، فثبت بذلك مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد في التربع في الصلاة، وأحد قولي زفر في لتربع فيها إلى موضع الركوع. ثم نظرنا في ذلك فوجدنا القائم يركع في قيامه، وكان لقياس على ذلك أن يكون القاعد ركع في قعوده الذى جعل بدلا من قيامه، فثبت بذلك أيضا ما ذهب إليه أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد.

ثم وجدنا في هذا الباب عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديثا متصلا حسن الإسناد وهو ما:

٤٥٤- حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن يونس قال حدثنا هارون بن عبدالله الجمال، قال حدثنا أبو داود الحفري عن حفص، قال اسحاق وهو ابن غياث عن حميد، قال اسحاق وهو الطويل عن عبدالله بن شقيق، عن عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت رسول الله - صلى

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٨ ٤١ من طريق ثورى عن حصين بن عبدالرحمن: وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٤ ٦١ (٢/ ٢٢٠)

(٢) زائدة من لبهقى.

(٣) أخرجه البیهقي في السنن ٣٠٧/٢ من وجه آخر عن الحسن عن أم الحسن ونصه: أنها رأت أم سلمة تصلى على وسادة من رمد كان بعينها

الله عليه وسلم يصلي متريعا^(١).

٤٥٥- حدثنا أحمد بن شعيب، قال حدثنا هارون بن عبد الله ثم ذكر الحديث^(٢).

قال أحمد بن شعيب لم يرو هذا الحديث عن حفص إلا أبو دود الحفري.

وأما من كان لا يطبق الصلاة قائما ولا قاعدا ويطبقها مضطجعا على جنبه أو مستلقيا على قفاه فإن أهل العلم اختلفوا في ذلك فقال بعضهم: يصلي مستلقيا على ظهره، مستقبلا بوجهه للقبلة. ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد.

وقال بعضهم: يصليها مضطجعا على جنبه الأيمن، مستقبلا للقبلة بوجهه كذلك^(٣).

ولما اختلفوا في ذلك وجد المصلي مستلقيا على ظهره يكون مستقبلا للقبلة بوجهه وبصدره وبقدميه وبجميع أعضائه / التي يكون لسجود عليها التي لو كان يطبق الصلاة قائما، وعلى الحال التي لو ذهبت عنته وأطاق القيام في الصلاة استوى قائم في قبلته كهيئته،

ووجدناه إذا صلى مضطجعا على جنبه، غير مستقبلا بكتيته القبلة، وعلى حال لو ذهبت عنته فأراد استقبال القبلة استقبال بخلاف ما هو عليه، وصار موضع قبلته غير قبلته لتي كان مستقبلا لها بوجهه.

وقد رأينا المصلي يحتاج إلى أن يكون مستقبلا للقبلة استقبالا يكون به مستقبلا للموضع الذي هو مصلي إليه، كما يكون الموضع الذي هو مصلي إليه مستقبلا له.

ورأيناه إذا لم يكن بين يديه حاجز^(٤) من أن ينصب عصا فتكون العصا قائمة مستقبلة له كما هو مستقبلا لها، فإذا عدم لعصا أمر أن يخط خطا، وأن يكون الخط طولا على حال ما لو قام قام مستقبلا لوجه المصلي، كما لو استقبله العصا، إذ كان الخط إنما يجعل طولا، ولا يجعل عرضا ليكون مستقبلا للمصلي لو أقيم قائما لكان أيضا العجز عن القيام يصلي مستقبلا على الحال التي لو قام عليها قام مستقبلا قبلته على ما ذكرنا من حاجته إلى أن يكون مستقبلا للقبلة، وأن تكون القبلة مستقبلة له.

فأما ما ذكرنا مما روى في العصى والخط.

٤٥٦- فان يونس حدثنا قال حدثنا سفيان، عن اسماعيل بن أمية عن أبي عمرو بن

(١) أخرجه السنائي، حديث ١٦٦١ (٢٢٤/٣) قال أبو عبد الرحمن: لا أعلم أحدا روى هذا الحديث غير أبي داود وهو ثقة. ولا أحسب هذا الحديث إلا خطأ والله تعالى أعلم

(٢) أخرجه ابن حزيمة، حديث ٩٧٨، ١٢٣٨ من طريق محمد بن عبد الله بن المبارك المحزومي؛ ويوسف بن موسى؛ ولسهقي من سنن ٣٥/٣ من طريق أبي سعيد أحمد بن يعقوب لفقفي، عن موسى بن هارون بن عبد الله عن أبيه عن أبي دود الحفري

(٣) وهو قول أبي حنيفة والشافعي. (انظر: علا، السنن، ١٧٢/٧).

(٤) في الأصل: حاجز

محمد بن حريث الغدري، عن جده سمع أبا هريرة يقول: قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيت، فإن لم يكن معه شيء، فلينصب عصا، فإن لم يكن معه عصا أو في يده عصا فليخط خطا، ثم لا يضربه ما مر بين يديه^(١).

٤٥٧- حدثنا أبو بشر عبد الملك، قال حدثنا حجاج بن محمد، عن ابن جريج قال أخبرني اسماعيل بن أمية، عن أبي محمد بن عمرو بن حريث، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "إذا صلى أحدكم فليصل / إلى شيء، فإن لم يجد فلينصب عصا، فإن لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يضربه ما مر أمامه"^(٢).

٤٥٨- حدثنا فهد قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا عبد الجبار بن العباس الهمداني، عن عون بن أبي جحيفة، عن أبيه قال: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى عنزة قد ركزت بينه وبين الطريق^(٣).

٤٥٩- حدثنا محمد بن الحكم، قال حدثني حرمة بن عبد العزيز قال: حدثني عمي، عن أبيه عن جده قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "ليستتر أحدكم في صلاته ولو بسهم"^(٤).

وأما أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فلا يقولون بالخط، وكذلك مالك والليث كانا لا يقولان به، كما حدثنا يونس عن ابن وهب عنهما. وذلك عندنا والله أعلم، لأن الحديث لم يتصل بهم في ذلك، ولم يبلغهم. ولو اتصل بهم أو بلغهم لما تركوه.

وأما الصلاة مستلقيا فإن محمد بن العباس حدثنا عن علي، عن محمد، قال حدثنا يعقوب عن أبي حنيفة في الرجل المريض يصلي على ظهره مستقبل القبلة بوجهه يعني إذا كان لا يطيق الصلاة قائما ولا قاعدا، ولم يحك خلاف عنهم.

تأويل قوله الله عز وجل: {والذين هم على صلاتهم دائمون}

قال الله - عز وجل - : {والذين هم على صلاتهم دائمون}^(٥) ذهب قوم إلى أن المراد

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٩، وابن جرير، حديث ٨١١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٤٤٩؛ ولبهقي في السنن ٢/٢٧.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٦٨٩ من طريق بشر بن مفضل؛ وابن جرير، حديث ٨١٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢/٢٥٥؛ والبيهقي في السنن ٢/٢٧ من طريق أبي داود.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤/٣٠٨ من عدة طريق نحو هذا الحديث.

(٤) أخرجه ابن خزيمة، حديث ٨١ من طريق عبد الله بن عمران الربيع العابد عن إبراهيم عن عبد الملك وهو ابن عبد العزيز بن من سيرة الجهني. وجاء فيه: استتروا في صلاتكم ولو بسهم.

(٥) سورة المعارج من الآية ٢٣.

بهذا هو المحافظة على الصلوات المكتوبات، وقالوا: هذا كقوله - عز وجل - : {والذين هم على صلاتهم يحافظون} ^(١١)، وروى ذلك عن ابراهيم النخعي.

٤٦٠ - حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن منصور، عن ابراهيم في قوله عز وجل: {والذين هم على صلاتهم دائمون} قال: المكتوبة ^(١٢).

وذهب آخرون من أهل العلم إلى أن المراد بهذا هو لإقبال على الصلاة، ما كان المصلي فيها لا يخلط ذلك بالفتات عن يمينه ولا عن شماله / ولا يشتغل بغيرها. وروى ذلك عن ٨٥ : عقبة بن عامر الجهني.

٤٦١ - حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، قال حدثنا عمي عبدالله بن وهب. قال حدثني حيوة وابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير قال: سألت عقبة بن عامر عن قول الله - عز وجل - : {والذين هم على صلاتهم دائمون} هم الذين لا يفترون؟ قال: هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا خلفهم ولا عن أيمنهم ولا عن شمائلهم ^(١٣).

٤٦٢ - حدثني علي بن عبد الرحمن بن المغيرة، قال حدثني عبدالله بن يوسف، قال حدثني بكر بن مضر، قال حدثني عمرو بن الحارث عن ابن حسان أن أبا الخير حدثه عن عقبة بن عامر - فيما أعلم - أنه سأل عن قول الله - عز وجل - : {والذين هم على صلاتهم دائمون}

قال: هو الرجل القائم. لا يلتفت يمينا ولا شمالا ^(١٤).

وكأن هذا التأويل أشبه بالآية، وأشبه بظاهرها من الأول، لأنه قد ذكر فيها الديمومة على الصلاة، فلو كانت لمحافظة على الصلاة لم يكن المحافظ على الصلوات مداوما للصلوات، لأنه بقطعها بخروجه منها، وليست الديمومة كذلك لأنه لا تكون الديمومة بحال إلا بغير انقطاع يحدث فيها قبل آخرها.

ومن ذلك ما قد قال غير واحد من أهل العلم في رجل قال: والله لا كلمت فلان ما داء في هذه الدار، فخرج منها، أن يمينه قد بطلت وأنه إن عاد إلى الدار فكان فيها ثم كلمه لم يخنث لأن ديمومته فيها قد انقطعت بخروجه منها.

ولو قال: والله لا كلمته ما كان فيها وكان فيها، ثم خرج عنها، ثم عاد إليها، ثم كلمه خنث في يمينه. لأنه قد تكون كينونة بعد كينونة، ولا تكون ديمومة بعد انقطاع، ولأن معنى الديمومة معنى ما داء، لا معنى ما انقطع.

(١١) سورة المؤمن، الآية ٩. والمعارج، الآية: ٣٤.

(١٢) أخرجه بصري في تفسيره ٧٩/٢٩.

(١٣) أخرجه الضبري في تفسيره ٨ / ٢٩.

ما عرفت عليه

كذلك كان أبو حنيفة وأبو يوسف يقولانه في المسألتين، وكانت الديمومة في الصلاة قد تكون ديمومة ما كانت الصلاة ولا تنقطع إلا بآخرها الذي يكون مع انقطاع / الصلاة، وكان هذا التأويل فيه ديمومة مقدورا عليها، وكان أولى التأويلين بها. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في النهي عن الالتفات في الصلاة ما:

٤٦٣- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو داود الطيالسي قال حدثنا زائدة بن قدامة، عن أشعث بن أبي الشعثاء، عن أبيه عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الالتفات في الصلاة فقال: 'إنما هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد' (١).

٤٦٤- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني طلحة بن عمرو الحضرمي، قال سمعت عطاء يقول أخبرني أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "ما التفت عبد في صلاة قط إلا قال له ربه عز وجل: عبدي أين تلتفت؟ أنا خير لك ممن تلتفت إليه" (٢).

ومرة قال عن أبي هريرة ولم يسنده.

٤٦٥- حدثنا أحمد بن الحسن بن القاسم الكوفي، قال حدثنا عبد لوهاب بن عطاء الخفاف، عن طلحة بن عمرو، عن عطاء عن أبي هريرة مثله ولم يرفعه (٣).

وكان الالتفات في الصلاة اختلاسا من الشيطان من صلاة المصلي لو ترك من المصلي ربه - عز وجل -، واقبالا على غيره حتى يقول له ربه: 'عبدي أين تلتفت أن خير ممن تلتفت إليه' وكان ذلك بعيدا من الخشوع، وقد وصف الله - عز وجل - المؤمنين في صلاتهم بالخشوع فقال: {والذين هم في صلاتهم خاشعون} (٤). وكان الملتفت في الصلاة بعيدا من الدوام عليها، إذا كان المصلي إذ التفت فقد قطع لمداومة عليها، واشتغل بغيرها. والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري، ٩٣ (١/١٨٣)، من طريق أبي الأحوص: وأبو داود، حديث ٩١ ونسائي، حديث ١١٩٦ (٨/٣)، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٣٢٧٥ من طريق الثوري عن الأعمش عن عمارة عن أبي عطية عن عائشة ولم يرفعه إلى النبي - صلى الله عليه وسلم -؛ وابن خزيمة، حديث ٤٨٤ من طريق اسمعيل ويوسف بن عدي عن أبي الأحوص عن أشعث، وحديث ٩٣١ من طريق شبابة وأبي الأحوص؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١٠٦/٧، ١٠٦؛ والبيهقي في السنن ٢/٢٨١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٣٢٧ من طريق بن جريج عن عطاء عن أبي هريرة ولم يرفعه. وجاء النص فيه: إذا صلى أحدكم فلا يلتفت، إنه يتأخر ربه إن ربه أمامه، وإنه يتأخيه، قال. وبلغت أن الرب تبارك وتعالى يقول: يا ابن آدم، إلى من تلتفت؟ أنا خير لك ممن تلتفت إليه.

(٣) انظر: مصادر الحديث لسابق.

(٤) سورة المؤمنون، الآية: ٢.

تأويل قوله تعالى: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا}

قال الله عز وجل -: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا} (١) / ٦
فذهب قوم من أهل العلم إلى أن المراد بالصلاة في هذه الآية القراءة، وأن ذلك في الوقت الذي كان المشركون فيه إذا رفع الصوت بالقرآن سبوه، ومن جاء به ومن أنزله، ورووا هذا التأويل عن ابن عباس:

٤٦٦- حدثنا محمد بن علي بن داود، قال حدثنا اسحاق بن اسماعيل الطالقاني، قال حدثنا جرير، عن الأعمش، عن جعفر بن إياس، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله عز وجل: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها}

قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يجهر بقراءته، فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن، ومن جاء به، فخفض النبي - صلى الله عليه وسلم - صوته حتى كان لا يسمعه أحد فأنزل الله عز وجل: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا} (٢).

ففي هذا الحديث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما خفض صوته لسبب المشركين القرآن، ومن أنزله، ومن جاء به، فأنزل الله - عز وجل - هذه الآية يأمره فيها بدون الجهر وفوق المخافتة من القرآن. هكذا روى الأعمش هذا الحديث، وأما شعبة وهشيم فروياه على غير ذلك.

٤٦٧- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدث هشيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: وحدثنا شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير رضي الله عنه، ولم يذكر ابن عباس، في قول الله - عز وجل -: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها}

قال: أنزلت هذه الآية إذا قرأ النبي - صلى الله عليه وسلم - فرفع صوته أعجب بذلك المسلمون، وسب المشركون القرآن، ومن جاء به، ومن أنزل عليه، ومن أنزله، فأنزل الله - عز وجل -: {ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها} أسمعتم القرآن حتى يأخذه عنك (٣).
ففي هذا الحديث أن نزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الجهر الذي كان

(١) سورة الإسراء، الآية. ١١

(٢) أخرجه البخاري، تفسير ١٧ ١٤ (٢٢٩/٥) من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير والطبري في تفسيره ١٨٥/١٥؛ وأبو عوانة في المسند ١٢٣/٢.

(٣) أخرجه البخاري، تفسير ١٧ ١٤ (٢٢٩/٥) مع اختلاف في اللفظ: ولطبري في تفسيره ١٨٤/١٥ - ١٨٥؛ وأبو عوانة في المسند ١٢٣/٢.

٨٦ ب المشركون يسبون القرآن، ومن أنزله ومن جاء به من أجله بهذه الآية لما أنزل / عليه، فزال بها الجهة التي ما دون الجهر وإلى ما فوق المخافة.
وذهب آخرون إلى أن المراد بالصلاة في هذه الآية هو الدعاء، لا تلاوة القرآن، وذكروا في ذلك ما:

٤٦٨- حدثنا فهد، قال حدثنا معلى بن أسد، قال حدثنا سلام بن أبي مطيع، قال حدثنا هشام بن عروة، قال حدثني أبي قال قالت لي خالتي عائشة رضي الله عنها وعن أبيها: يا بن أختي أتدري فيم أنزلت هذه الآية: (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها)؟ قلت: لا، قالت: في الدعاء^(١).

٤٦٩- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا القريب، قال حدثنا سفيان، عن هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل: (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) قالت: بدعائك^(٢).

وكان هذا التأويل الثاني أولى التأويلين عند هذه الآية. وأشبههما بها، لأن الدعاء قد وجدته يسمى صلاة في كتاب الله عز وجل، وعلى لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -، وفي لغة العرب الذين نزل القرآن بلغتهم، قال الله عز وجل -: {يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً}^(٣)، فكانت هذه الصلاة دعاء.

وقال الله - عز وجل -: {وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم}^(٤) يعني بذلك الدعاء، ودعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأبي أوفى فقال: اللهم صل على آل أبي أوفى وقد ذكرناه في ما تقدم.

ولم نجد في كتاب الله - عز وجل -، ولا في لغة رسوله - صلى الله عليه وسلم -، ولا في لغة العرب منصوصاً أن القراءة يقال لها صلاة، وإن كان قد يجوز ذلك في القياس، فإن اللغة لا تقاس. وقد بين ما ذهبنا إليه من ذلك ما قد بينه الله عز وجل في أول الآية بقوله تبارك وتعالى: {قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا م تدعوا فله الأسماء الحسنى، ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً}^(٥).

وكان أول الآية على الأمر بالدعاء، وآخرها على الصفة التي يكون الدعاء عليها من

(١) أخرجه لبحارى، تفسير ١٧ ١٤ ٢٢٩/٥١، من طريق طلق بن عثام عن زائدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت أنزل ذلك في الدعاء: وصله صلاة ٣١. حديث ١٤٦ (١/٣٢٩). ولطوى في تفسيره ١٨٣/١٥.

(٢) أخرجه مسلم، صلاة ٣١ (١/٣٢٩ - ٣٣٠) بعد حديث رقم ١٤٦ من عدة طرق: أبو عوانة في المسند ١٢٣/٢ والطبرى في تفسيره ١٨٣/١٥.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٥٦.

(٤) سورة لقمان، الآية: ٣ ١.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ١١٠.

مجاورة المخافة والتقصير عن الجهر / وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - ٨٧ أ
في الأمر بالدعاء على هذا المعنى.

٤٧- حدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال حدثنا أبو معوية الضرير، عن عاصم،
عن أبي عثمان، عن أبي موسى، قال: كنت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - في سفر
فهبطت في وهدة من الأرض، فرفع الناس أصواتهم بالتكبير فقل رسول الله - صلى الله
عليه وسلم -: يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم، انكم لا تدعون أصم ولا غائب، إنكم
تدعون سميع قريباً،

ثم دعاني، وكنت قريباً منه، فقال لي: "يا عبدالله بن قيس ألا أدلك على كلمة من
كنز الجنة؟ قلت: بلى، قال: قل 'لا حول ولا قوة إلا بالله' (١).

٤٧١- حدثنا لربيع بن سليمان المرادي، قال حدثنا أسد بن موسى، قال حدثنا حماد
ابن سملة، عن علي بن زيد وسعيد الحريري وثابت البناني، عن أبي عثمان النهدي، عن
أبي موسى رضي الله عنه قال: لما دنونا من المدينة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أقبل الناس، فرفعوا أصواتهم،

فقل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'يا أيها الناس إنكم لا تدعون أصم ولا
غائب، إن الذي تدعونه بينكم وبين أعناق أكتافكم،
فقال: يا أبا موسى، ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ قال بلى، قال: لا حول ولا
قوة إلا بالله' (٢).

قال: فدل ما ذكرنا على أن الجهر الذي هو رفع الصوت في الدعاء مكروه، وأن الذي
ينبغي أن يستعمل منه ما دون ذلك وأن يسمعه الداعي به عن يمينه وعن يساره حتى يكون
قد تجاوز بذلك المخافة التي لا يسمعه من المخافت بها عن يمينه ولا عن يساره، وذلك
أشبه بما روى عن عائشة رضي الله عنها في تأويل الآية التي تلونا مما روى عن ابن عباس
رضي الله عنه مما ذكرناه عنه وبالله التوفيق.

وقد دل على هذا التأويل الآيتان اللتان في آخر سورة الأعراف وهو قوله - عز وجل
-: {ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، واذكروا / ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من
القول بلغدوا والأصا، ولا تكن من الغافلين} (٣)، كان ذلك عندهم جميعاً على الدعاء،

(١) أخرجه البخاري جهاد ١٣١ (١٦/٤)، مغاري ٣٨ (٧٥/٥)، دعوات ٥٠ (١٦٢/٧)، ٦٧ (١٦٩/٧)، قدر ٧

(٢١٣/٧)، توحيد ٩ (١٦٧/٨) من طرق عديدة: مسند ذكر ١٣ حديث ٤٤ (٢٠٧٦/٤)، وأبو داود، حديث ١٥٢٦

من طريق موسى بن سماعيل عن حماد عن ثابت وعلي بن زيد وسعيد الحريري عن أبي عثمان وحديث ١٥٢٨

والروماني حديث ٣٤٦١ من طريق محمد بن بشر عن مرحوم بن عبد العزيز لعطاء عن أبي نعمة السعدي عن أبي عثمان

النهي، وأحمد بن حنبل في المسند ٤١٧/٤ - ٤١٨

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٢٦، وأحمد بن حنبل في المسند ٤١٨/٤ - ٤١٩ وفي الأصل: الذين تدعون والتصحيح

من أبي داود وأحمد بن حنبل.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٥، ٢٠٥.

والذكر لله - عز وجل - ، وقد أمر فيه بدون لجهر من القول وفوق المخافتة، فلم يكن ذلك في لمعنى المروى عن ابن عباس في الآية الأخرى، فأشبهه أن يكون المراد في تلك الآية هو المراد في هذه الآية. والله أعلم بما أراد بذلك.

تأويل قوله تعالى: {قد أفلح من تزكى}

قال الله - عز وجل - : {قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى} (١).
فذهب قوم من أهل العلم إلى أن المراد بذلك هو ذكاة الفطر وصلاة الفطر، ورووا ذلك عن أبي العالية الرباعي:
٤٧٢- حدثنا أبو بكرة، قال حدثت أبو عمر الضرير، قال أخبرنا حماد بن سملة أن شيخ من بني سعد أخبرهم عن أبي العالية في قوله عز وجل - : {قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى} قال: يبعث بصدقة الفطر ثم يخرج إلى الصلاة (٢).
وخالفهم في ذلك آخرون، فذهبوا إلى أن التزكى المراد به في هذه الآية هو الإيمان كما قال جل وعز في الآية الأخرى: {قد أفلح من زكاه} (٣) يعني النفس، ورووا ذلك عن أبي مالك الغفاري وعطاء بن أبي رباح:
٤٧٣- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا محمد بن عبدالله بن غير الهمداني، قال حدثنا يحيى بن يمان عن سفيان. عن السدي عن أبي مالك في قوله: {قد أفلح من تزكى} قال: آمن (٤).
٤٧٤- وحدثنا فهد. قال حدثنا محمد بن سعيد، قال أخبرنا شريك بن عبدالله، عن واصل بن السائب عن عطاء مثله (٥).
وكان هذا التأويل الثاني أشبه بالآية، وأولى بها من لتأويل الأول. لأن ذلك لو كان

(١) سورة الأعلى، الآية: ١٤، ١٥.

(٢) م عشرت عليه

(٣) سورة الشمس، الآية: ٩

(٤) م عشرت عليه

(٥) م عشرت عليه

على صلاة العيد، وعلى زكاة الفطر لما كانتا سنة، ولكانت فريضتين أو مندوب إليهما بالكتاب، ولا يقال لما جاء به الكتاب من فريضة / أو ندبة إلى الخير سنة، إنما يقال ذلك لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم - أو لما فعله،

فلما وجدناهم لا يختلفون في صدقة الفطر، وفي صلاة الفطر أنهم سنة كان ما أجمعوا عليه من ذلك ينفي أن يكون المراد بالآية صدقة الفطر أو صلاة العيد. والله أعلم.

تأويل قوله تعالى: {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له}

قال الله - عز وجل - : {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون} (١)،
فروى عن مجاهد في ذلك ما :

٤٧٥- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، عن شعبة، عن منصور، عن إبراهيم بن أبي حرة (٢) عن مجاهد في قوله - عز وجل - : {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون} قال: في الصلاة والخطبة (٣).

فأما ما ذكره من أن ذلك في الإنصات في الصلاة التي يقرأ فيها الإمام فيحتمل ما قال من ذلك.

وأما ما ذكره في الخطبة فإن ذلك غير داخل في الآية على ظاهرها. لأن الآية إنما هي على الإنصات عند قراءة القرآن والاستماع إليه.

فإن قل قائل: فإن القرآن مما قد يكون في الخطبة.

قبل له: لو كان ذلك كذلك لكان الكلام في الخطبة في غير موضع تلاوة القرآن منها مباحا، ولكان القصد إلى تلاوة القرآن دليلا على أن ما فيها من غير تلاوة القرآن بخلاف ذلك.

ولما أجمعوا على أن السكوت في الخطبة والاستماع إليها بما فيها من قرآن وذكر سواء ووجب عليت، عقلنا بذلك أن المراد بالآية التي تلونا غير الخطبة.

وقد روى عن مجاهد في تأويل هذه الآية ما يدل على خلاف هذا القول .

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٤.

(٢) في تفسير الطبري ١٦٥/٩ "أبي حرة"

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٥/٩؛ وابن أبي شعبة في المصنف، حدث ٨٣٦ (٤٧٩/٢)؛ والبيهقي في السنن ١٥٥/٢ بدون ذكر السند

٤٧٦- حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا الفريابي، عن ورقاء عن ابن أبي نجيح، عن
٨٨ ب مجاهد في / قوله عز وجل: {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا}

قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرأ في صلاة فيها قراءة، فسمع
قراءة فتى من الأنصار فأنزل الله - عز وجل - : {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له
وأنصتوا} (١).

فكان مجاهد لا يرى بالذكر بأس.

ففي هذا الحديث أن سبب نزول هذه الآية إنما كان لتلاوة القرآن الذي يمنع لتالي من
استماع قراءة الإمام الذي يأتي به، فهذا التأويل الذي في هذا أولى بتأويل الآية عندنا من
لذي رويها الحديث الأول عن مجاهد، وكان ما ذهب إليه مجاهد من إباحة الذكر في
الصلاة عندنا. والله أعلم على "سبحانك اللهم وبحمدك" وعلى ما يذكر فيها معه عند
فتتاح الصلاة.

فإن قل قائل: إن المفتاح للصلاة الذي يقول ذلك فيها إنما افتتحها ويقولها عقد
افتتحها عند افتتاح الإمام إياها، وعند قوله ذلك فيها سرا،

قيل له: وقد يجوز أن يدخلها بعد افتتاح الإمام القراءة فيها، فيكون قد دخلها في
حال يجهر الإمام فيها بالقراءة، ولا يمنعه ذلك الجهر من ذلك القول لذي يخرج به من
الاستماع إلى قراءة الإمام، ومن الإنصات له، فلا يختلف حكم المأموم في ذلك وحكمه
في الدخول في الصلاة عند دخول الإمام فيها.

وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه وسعيد بن المسيب أن المراد بهذه الآية هو في
الصلاة خاصة.

٤٧٧- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا عبدالعزيز بن مسلمة
القسملی، عن إبراهيم الهجري، عن أبي عياض، عن أبي هريرة رضي الله عنه في هذه
لاية: {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون} قال: في الصلاة (٢).

٤٧٨- حدثنا محمد، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن
سعيد بن المسيب، في قوله - عز وجل - : {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم
٨٩ أ ترحمون} / قال: في الصلاة (٣).

فهذا أبو هريرة وابن المسيب قد قالوا في تأويل هذه الآية ما قد صرفا تأويلها إليه مما
ذكرناه.

(١) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٥/٢.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٤/٩، وابن أبي شيبه في المصنف، ٤٧٨/٢.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٣/٩.

وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه في السبب الذي من أجله نزلت ما:

٤٧٩- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا حبان بن هلال، قال حدثنا عبدالعزيز بن مسلم، قال حدثنا إبراهيم لهجرى، عن ابن عياض، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كانوا يتكلمون في الصلاة فأنزل الله عز وجل -: {وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون} (١).

فكان هذا الحديث قد اتصل عن أبي هريرة بذكر السبب الذي من أجله نزول هذه الآية وأنه في الصلاة، لا في الخطبة،

وقد قال قوم من المتأخرين ممن ينسب إلى التأويل أن المراد بهذه الآية لاستماع من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما كان يتلو على الناس من القرآن الذي كان ينزل عليه صلى الله عليه وسلم - ليحفظوه ويعوه عنه، ولم نجد له متقدماً في هذا التأويل. وما روى عن المتقدمين في هذا أولى، ولا سيما عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وحباً إلينا إذ كانوا يتعلمون التأويل مع تعلمهم القرآن، فمن ذلك ما روى عن ابن مسعود وابن عمر.

٤٨٠- حدثنا فهد قال حدثنا عبدالله بن صالح، قال حدثني شريك بن عبدالله، عن عطاء بن السائب، عن أبي عبدالرحمن السلمي، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنا نتعلم من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عشر آيات، فما نتعلم العشر بعدهن حتى نتعلم ما أنزل في هذا العشر من العمل (٢).

٤٨١- حدثنا فهد قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن القاسم بن عوف قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول: لقد عشنا برهة من دهر وأحدنا يرى الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة على محمد - صلى الله عليه وسلم - فنتعلم حلالها وحرامها، وأمرها وزاجرها، وما ينبغي أن نوقف عنده منها / كما تعلمون ٨٩ / أنتم اليوم القرآن،

ثم لقد رأيت اليوم رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته، ولا يدرى ما أمره ولا زاجره، ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه وينثره نثر الدقل (٣).

وكان ما روينا عن أبي هريرة رضي الله عنه في تأويل هذه الآية مما قد ذكر بسبب نزول الآثار، لأنها لاحتتمالها ذلك، ولو وجدنا للقول الذي حكيناه عن هؤلاء المتأخرين اماماً

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٢/٩ - ١٦٣. والبيهقي في السنن ١٥٥/٢: وابن أبي شيبة في مصنف، حدث ٨٣٥٨ (٤٧٨/٢١).

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ١١٩/٣ - ١٢.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٢٠/٣.

جوز تقليده ذلك، وحكايته عنه لكان هذا التأويل الذي ذهبنا إليه أشبه وأولى به، إذ كان أبو هريرة ومجاهد قد ذكرا السبب الذي فيه نزلت وإن كانا قد اختلفا فيه، فقال كل واحد منهما فيه ما رويناه عنه في هذا الباب، فانهما لم يختلفا في أن المراد بالآية الصلاة، وقد شد ذلك ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

٤٨٢ - حدثنا ابن أبي داود. قال حدثت الحسين بن عبد الأول الأحول، قال حدثنا سليمان بن حبان، قال حدثنا ابن عجلان، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا قرأ فأَنْصتوا^(١). وكما:

٤٨٣ - حدثنا نصر بن محمد، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثت سليمان بن حبان فذكر بإسناده مثله^(٢).

وقد روى أبو موسى وأبو هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما:

٤٨٤ - حدثنا ابن أبي عمران، قال حدثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم العجلي، قال حدثنا المعتمر بن سليمان، عن أبيه، عن قتادة، عن أبي غلاب يونس بن جبير، عن حطان بن عبد الله الرواشي عن أبي موسى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: إذا قرأ الإمام فأَنْصتوا^(٣).

٤٨٥ - كما: حدثنا أحمد بن سعيد بن شاهين البغدادي، قال حدثت عثمان بن أبي شيبة، قال حدثت جرير بن عبد الحميد / عن سليمان التيمي، عن قتادة، عن أبي غلاب، عن حطان بن عبد الله، قال: صلينا مع أبي موسى الأشعري رضي الله عنه فذكر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: إذا كبر الإمام فكبروا، وإذا قرأ فأَنْصتوا^(٤).

ففي هذين الحديثين يثبت قول من ذهب من أهل العلم إلى ترك القراءة في الصلاة خلف الإمام فيما جهر فيه الإمام وفيما أسر، ومن كان ذهب منهم إلى هذا القول أبو حنيفة، ولثوري، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد،

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٤٦٠ والنسائي، حديث ٩٢٢، ٩٢١ (٢/١٤١، ١٤٢)؛ والدارقطني ٣٢٧/١ (حديث ١٠)؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٦٩ (١/٣٧٧)؛ والبيهقي في السنن ١٥٦/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢/٢.

(٢) أخرجه ابن ماجه، حديث ٨٣٠؛ والدارقطني ٣٢٧/١ (حديث ١٠).

(٣) أخرجه الدارقطني ٣٣٠/١ (حديث ١٧)؛ وأبو عوانة في المسند ١٣٢/٢.

(٤) أخرجه مسلم، صلاة ١٦، حديث ٦٣ (١/٣٠٤)؛ وابن ماجه، حديث ٨٣١؛ والدارقطني ٣٣/١ (حديث ١٧)؛ وأبو عوانة في المسند ١٣٣/٢؛ والبيهقي في السنن ١٥٥/٢.

وقد كن مالك رحمه الله في كثير من أهل المدينة يذهبون في ذلك إلى أن للمؤمنين يقرؤون خلف الإمام فيما أسرّ فيه بالقراءة. ولا يقرؤون خلفه فيما جهر،

وقد كان الشافعي رحمه الله في آخرين من أهل العلم يذهبون إلى أن المؤمنين في ذلك كله يقرؤون خلف الإمام بفتح الكتاب لا بـ سواها.

فإن قال قائل: فقد روى عن أبي هريرة أن المؤمن يقرأ خلف الإمام بفتح الكتاب، وأن ذلك غير داخل فيما أمر بتركه في صلاته والإستماع إلى الإمام فيها في قراءته، وذكر في ذلك ما:

٤٨٦- حدثنا يونس، قال حدثنا وهب أن مالكا حدثه عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول: سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفتح الكتاب فهي خداج فهي خداج ثلاث مرات، غير تمام فقلت: يا أبا هريرة إنني أكون أحيانا وراء الإمام قال: فغمز يدي ثم قال: اقرأ بها يا فارسي في نفسك^(١).

٤٨٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير وسعيد بن عامر، قال حدثت شعبة، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله^(٢).

٤٨٨- وما: قد حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال أخبرنا / ٩. أبو غسان محمد بن مطرف الليثي، قال حدثنا العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج غير تمام".

فقلت لأبي هريرة: إنني أكون أحيانا وراء الإمام فقل: اقرأ بها في نفسك^(٣).

قيل له: ليس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث ما يخالف ما رواه أبو هريرة عنه في حديث أبي صالح السمان من قوله [وإذا قرأ أنصتوا] لأنه يحتمل أن يكون عنى بقوله "من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج" المصلين

(١) أخرجه مسلم، صلاة ١١، حديث ٣٩ (٢٩٦/١)؛ وأبو داود، حديث ٨٢١؛ والترمذي حديث ٢٩٥٣؛ والنسائي، حديث ٩٠٩ (١٣٦-١٣٥/٢)؛ وابن ماجه، حديث ٨٢٢ من طريق ابن جريج؛ والإمام مالك في الموطأ، صلاة ٩، حديث ٣٩ (١٨٤/١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٤٤ من طريق ابن جريج، وحديث ٢٧٦٨؛ وابن خزيمة، حديث ٤٨٩ من طريق ابن جريج؛ وأبو عوانة في المسند ١٢٦/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٦ / ٢؛ والبيهقي في السنن ١٥٩/٢. ١٦٧

(٢) أخرجه ابن خزيمة، حديث ٤٩؛ وأبو عوانة في المسند ١٢٧/٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٥٧/٢، ٤٧٨.

(٣) أخرجه مسلم، صلاة ١١، حديث ٣٨ (٢٩٦/١) من طريق سفيان بن عيينة؛ وابن ماجه، حديث ٨٢٢ من طريق ابن جريج؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٨٧/٢. من طريق ابن جريج؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٦٧ من طريق ابن جريج

لأنفسهم الذين عليهم القراءة في صلاتهم، والأئمة الذين يؤمنون غيرهم، وعنى بقوله {واذا قرأ فأَنْصِتُوا} المأمومين كما قال - صلى الله عليه وسلم - في أحاديث قد رويت متواترة وإن كن في سانيدها بعض ما فيها.

٤٨٩ - كما: حدثنا ابن أخي بن وهب، قال حدثنا عمي. قال حدثني الليث، عن يعقوب عن النعمان، عن موسى بن أبي عائشة، عن عبدالله بن شد د، عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة^(١).

٤٩٠ - وكما: حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو أحمد، قال حدثنا الثوري، عن موسى عن عبدالله بن شد د مثله ولم يذكر جابرا^(٢).

٤٩١ - كما: حدثنا بكار، قال حدثنا أبو أحمد، قال حدثنا اسرائيل، عن موسى، عن عبدالله بن شداد، عن رجل من أهل البصرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله^(٣).

٤٩٢ - كما: حدثنا أبو أمية، قال حدثنا اسحاق بن منصور السلولي، قال حدثنا الحسن بن صالح، عن جابر وكتب عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة^(٤)".

٤٩٣ - حدثنا ابن أبي داود وفهد، قال حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس، قال حدثنا الحسن بن صالح، عن جابر عن أبي الزبير عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٥).

٩١ ٤٩٤ - وكما حدثنا ابن فهد، قال حدثنا أحمد / بن عبدالله بن حى، عن جابر، عن نافع، عن ابن عمر مثله^(٦).

وقد روى عن أبي هريرة مما يدخل في هذا الباب أيضا ما :

٤٩٥ - حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن ابن شهاب، عن ابن

(١) أخرجه لدارقطني، ٣٢٥/١ (حدث ١٢) وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٧٢ (١/٣٧٧)
(٢) أخرجه لدارقطني ٣٢٥/١ (حدث ٥)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٩٧؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٤٩ (١/٣٧٦) من طريق شريك وحرير؛ والبيهقي في السنن ١٦٠/٢؛
(٣) أخرجه لدارقطني ٣٢٥/١ (حدث ٥)؛ والبيهقي في السنن ١٦٠/٢؛
(٤) أخرجه ابن ماجه، حديث ٨٣٤؛ والدارقطني، ٣٣١/١ (حدث ٢٠) جابر ولث ضعيفان؛ والبيهقي في السنن ١٦٠/٢؛
(٥) أخرجه ابن ماجه، حديث ٨٣٤ من طريق عبيد الله بن موسى عن الحسن بن صالح، والبيهقي في السنن ١٦٠/٢؛
(٦) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٥٤ (١/٣٧٦) من طريق بن عدية عن يوب عن نافع وأنس بن سيرين عن بن عمر.

أَكْسَمَ الْيَشْي. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
نَصَرَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقُرْءَةِ فَقَالَ: هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ نَفَا؟ فَقَالَ رَجُلٌ: نَعَمْ،
- رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ: إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعُ لِقُرْآنٍ.

قال: فَنَتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقُرْءَةِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
بِالْقُرْءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١).

٤٩٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ أَبِي عَقِيلٍ، قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ، عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ
ابْنَ كُثَيْمٍ يَحْدُثُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ ^(٢).

٤٩٧- حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ نَصْرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا الْفَرَبِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزَّهْرِيِّ،
عَنْ بَنِي الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
فَذَكَرَ مِثْلَهُ ^(٣).

فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مَا دَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَأْمُومِينَ فِي الصَّلَوَاتِ الَّتِي يَجْهَرُ فِيهَا أُنْتَهَمَ
بِالْقُرْءَةِ، لَا يَقْرَأُونَ فِي هَذَا مَا قَدْ خَالَفَ مَا رَوَاهُ أَبُو السَّائِبِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَعْقُوبَ فِي
أَمْرِهِ النَّاسُ أَنْ يَقْرَأُوا بِهَا فِي أَنْفُسِهِمْ خَلْفَ أُنْتَهَمَ.

ثُمَّ قَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَخَافَتْ فِيهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ
بِالْقُرْءَةِ مِثْلَ ذَلِكَ.

٤٩٨- كَمَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ، عَنْ عَمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - الظَّهْرَ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى}، فَلَمَّا صَلَّى قَالَ: مَنْ قَرَأَ {سَبِّحْ اسْمَ
رَبِّكَ الْأَعْلَى}؟ قَالَ رَجُلٌ: أَنَا، قَالَ: قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ بَعْضَكُمْ قَدْ خَالَجَنِيهَا ^(٤).

٤٩٩- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ ثُمَّ ذَكَرَ
بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ ^(٥).

فَفِي هَذَا عَنْهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي الْقُرْءَةِ خَلْفَهُ فِي الصَّلَوَاتِ الَّتِي لَا يَجْهَرُ

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٨٢٦، ولساني، حديث ٩١٩ (٢١/١٤٠)، وابن ماجه، حديث ٨٣٢ من طريق سفيان بن عسنة
عن زهري عن ابن أكرم، وإمام مالك في لموط، صلاة ١، حديث ٤٤ (١/٨٦)، وعبد الرزاق في المصنف، حديث
٢٧٩٥ من طريق معمر عن الزهري، والبيهقي في السنن ١٥٧/٢.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٧/٢.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٨/٢.

(٤) أخرجه مسلم، صلاة ١٢، حديث ٤٧ (١/٢٩٨)، من طريق سعد بن منصور وقتيبة بن سعيد كلاهما عن أبي عوانة عن
قتادة وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٩٩ من طريق معمر عن قتادة، وابن أبي شيبه في المصنف، حديث ٣٥٥٤
١١ ٣٧٤٧، (١/٣٧٦)؛ والبيهقي في السنن ١٦٢/٢.

(٥) أخرجه مسلم، صلاة ١٢، حديث ٤٧ (١/٢٩٨)، والبيهقي في السنن ١٦٢/٢.

فيها بالقراءة مثل ما عنه في حديث ابن أكيمة في الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة.
وقد ذهب إلى ترك القراءة خلف الإمام في الصلاة جماعة من أصحاب رسول الله -
صلى الله عليه وسلم منهم علي بن أبي طالب.

٥٠٠- كما حدثنا فهد قال حدثنا أبو نعيم. قال سمعت محمد بن عبد الرحمن بن أبي
ليلى ومرو علي دار ابن الأصبهاني فقال حدثني صاحب هذه الدار، وقد قرأ علي أبي
عبد الرحمن عن المختار بن عبد الله بن أبي ليلى، قال قال علي بن أبي طالب رضي الله
عنه: من قرأ خلف الإمام فليس على الفطرة^(١).

ومنهم عبيد الله بن مسعود.

٥٠١- كم حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا الحبيب، قال حدثنا وهب بن خالد،
عن منصور بن المعتمر، عن أبي وائل عن ابن مسعود قال: أنصت للقرآن فإن في الصلاة
شغلا وسيكفيك ذلك الإمام^(٢).

ومنهم ابن عباس.

٥٠٢- كما حدثنا إبراهيم بن أبي داود، قال حدثنا أبو صالح عبد الغفار بن داود
الحرامي، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي حمزة قال: قلت لابن عباس: أقرأ والإمام بين
يدي؟ قال: لا^(٣).

ومنهم عبد الله بن عمر، وكما

٥٠٣- وكما حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة،
عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: يكفيك قراءة لإمام^(٤).

٥٠٤- وكما حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن نافع، عن ابن
عمر كن إذا سئل هل يقرأ أحد خلف الإمام؟ يقول: إذا صلى أحدكم خلف الإمام فحسبه
قراءة الإمام.

قال: وكان ابن عمر لا يقرأ خلف الإمام^(٥).

(١) أخرجه الدارقطني ٣٣١/١ (حديث ٢٢) من طريق وكيع، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٨٠١ من طريق الحسن بن
عمارة عن عبد الرحمن بن الأصبهاني عن عبد الله بن أبي ليلى عن علي؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٥١
(٣٧٦/١)

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٨٠٣؛ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٥٠ (٣٧٦/١)؛ والبيهقي في السنن
١٦ / ٢

(٣) لم أعثر عليه.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٥٤ (٣٧٦/١) من طريق ابن عمر عن نافع وأبى عن سيرين عن
ابن عمر.

(٥) أخرجه لإمام مالك في الموطأ، صلاة ١٠، حديث ٤٣ (٨٦/١).

ومنهم زيد بن ثابت وجابر بن عبدالله.

٥٠٥ - كما حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني حيوة عن بكر بن عمرو / ٩٧
عن عبدالله بن مقسم أنه سأل ابن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبدالله فقالوا: لا نقرأ
خلف الإمام في شيء من الصلوات^(١).
ومنهم أبو الدرداء.

٥٠٦ - كما حدثنا بحر، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني معاوية بن صالح، عن أبي
الزاهر عن كثير بن مرة، عن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله في كل
الصلاة قرآن؟ قال: نعم، فقال رجل من الأنصار وجبت.

قال: وقال لي أبو الدرداء: أرى أن الإمام إذا أم القوم فقد كفاهم^(٢).
وكان ما قال هؤلاء في هذا أولى عندنا مما روى أبو السائب، وعبدالرحمن في خلافه
عن أبي هريرة.

فإن قال قائل: قد روى عن عبادة بن الصامت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم
- توقيفه الناس عن نهيه إياهم عن القراءة خلفه على إخراجها فاتحة الكتاب من ذلك، وذكر
في ذلك ما:

٥٠٧ - حدثنا الحسين بن نصر، قال سمعت يزيد بن هارون قال أخبرنا محمد بن
اسحاق، عن مكحول، عن محمود بن الربيع، عن عبادة قال: صلى رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - صلاة الفجر فتعايا عليه القراءة، فلما سلم قال: 'تقرؤون خلفي؟ قالوا: نعم،
يا رسول الله، قال: لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب، فإنه لاصلاة لمن لا يقرأ بها^(٣).

قيل له: قد اضطرب علينا إسناد هذا الحديث عن مكحول فيمن بينه وبين عبادة،
فرواه محمد بن اسحاق كما ذكرت، ورواه عنه زيد بن واقد فخالفه في إسناده.

٥٠٨ - كما حدث محمد بن سنان قال حدث هشام بن عمار، قال حدثنا صدقة يعني
ابن خالد قال حدثنا زيد بن واقد، عن حرام بن حكيم ومكحول عن نافع بن محمود بن
ربيعة عن عبادة الصامت قال: صلى بنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعض

(١) أخرجه لطحاوي أيضاً في كتابه شرح معاني الآثار ٢١٩/١: وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٥٧، ٣٧٥٦
٣٧٦/١) من طريق وكيع عن لؤي بن عيسى عن عبيد الله بن مقسم عن جابر، ومن طريق وكيع عن الضحاك بن

عثمان عن عبد الله بن يزيد عن ابن نوبخت عن زيد بن ثابت.

(٢) أخرجه ابن ماجه، حديث ٨٢٦، ودارقطني، ٣٣٢/١ (حديث ٢٩)، والبيهقي في السنن ١٦٣/٢

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٨٢٣: وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٢٦ (١/٣٧٣)، ٣٧٤.

الصلوات التي يجهر فيها القراءة فقال: "لا يقرآن أحد منكم إذا جهرت بالقراءة إلا بأمر القرآن" (١).

٩٢ ب وليس نافع بن / محمود بمعروف، فتعارض به مثل لآثار التي قد روينها في هذا الباب. وليس م روى محمد بن اسحاق فيه عن مكحول بأولى مما رواه ابن واقد عنه.

وقد روى هذا الحديث رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع فأوقفه على عبادة.

٥٠٩ كما حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا أزهر السمان، عن بن عون، عن رجاء بن حيوة، عن محمود بن الربيع قال: صليت الى جنب عبادة فقرأ بفاتحة القرآن، فلما فرغ قلت: يا أبا الوليد ألم أسمعك قرأت بفاتحة لقرآن؟ قال: أجل، إنه لا صلاة إلا بها (٢).

وإذا عاد ما في هذا الحديث إلى عبادة غير مرفوع لم يكن ما روى عنه أولى مما روى في خلافه عن غيره ممن ذكرناه من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سواء. وقد روى عن أنس بن مالك في هذا المعنى ما:

٥١٠ - حدثنا أحمد بن داود، قال أخبرنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عبد الله بن عمرو، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس قال: صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم أقبل بوجهه فقال: "أتقرؤون والإمام يقرأ؟ فسكتوا، فسألهم ثلاثا فقالوا: نا لنفعل، فقال: لا تفعلوا" (٣).

وليس في هذا استثناء فاتحة الكتاب ولا غيرها.

وإنما أصل حديث عبادة الصحيح عنه ما قد:

٥١١ - قد حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يونس، عن بن شهاب قال أخبرني محمود بن الربيع، عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: لا صلاة لمن لم يقرأ بأمر القرآن" (٤).

فهذا يحتمل أن يكون قد خرج منه من قد جعلت قراءة إمامه له قراءة.

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٨٢٤؛ والبيهقي في السنن ١٦٥/٢.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٤٠ (٣٧٥/١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٧١ من طريق جعفر بن سليمان عن بن عون، ولم يذكر محمود بن الربيع؛ والبيهقي في السنن ١٦٨/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٢٧٦٥ من طريق معمر عن أيوب عن أبي قلابة، ولم يذكر أنسا، ورواه عنه: "ليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه سرا" وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٣٧٢٧ (٣٧٤/١) من طريق هشيم عن خالد عن أبي قلابة، ولم يذكر أيضا أنسا إلا أنه زاد. فقال: إن كنتم لا بد فقلبن فليقرأ أحدكم فاتحة الكتاب في نفسه؛ والبيهقي في السنن ١٦٦/٢ بزيادة سابقه في المصنف.

(٤) أخرجه مسلم، صلاة ١١، حديث ٣٥ (٢٩٥/١)؛ وابن ماجه، حديث ٨٢٢ من طريق سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع.

ثم القياس يشهد لقول من قال بسقوط القراءة عن المأموم إذا كانوا لم يختلفوا في
الترحل يأتي إلى إمامه وهو راكع فيدخل معه في صلاته إنَّه يعتد بتلك الركعة، وإن لم يقرأ
فيها فاتحة الكتاب ولا غيره. فدل ذلك على أن قراءة فاتحة الكتاب لو كانت واجبة عليه
في الصلاة خلف الإمام لكانت كوجوب القيام والركوع / والسجود عليه فيها، ولما حمل ٩٣
الإمام ذلك عنه، كما لا يحمل عنه القيام، ولا الركوع، ولا السجود.

لا ترى أنه قد أتى من لقيام بقومه وإن قل مقدرها عند دخوله في صلاته، وإنَّه لا
يجزئه أن يدخل في صلاته راكعاً، فدل ذلك على أن الإمام لا يحمل عنه ما يجب عليه إنَّ
يأتي به في الحال التي هو مأموم فيها كما يأتي به الإمام، وإن سقطت القراءة بفاتحة
الكتاب وبغيرها غير المأموم في هذه الحال سقطت له عنه خلف الإمام في كل الأحوال.

كتاب الزكاة

تأويل الزكوات المذكورات في القرآن

قال أبو جعفر رحمه الله: قال الله - عز وجل - : {وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة} (١)، وقال الله - عز وجل : {وأقيموا الصلاة واتوا الزكاة} (٢)، وقال - عز وجل - : {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها} (٣). في أي نظائر لذلك من القرآن. فلم يبين لنا - عز وجل - في كتابه مقدار تلك الزكاة، ولا أوقات وجوبها، ولا الأموال التي تجب فيها، وكان الخطاب بها مطلقاً عاماً على ظاهره.

ثم وجدناه - عز وجل - قد بين لنا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن مراده بذلك خاص من الأموال، وفي خاص من الأوقات، وفي خاص من الناس. فأما الأموال التي تجب فيها هذه الزكاة التي أمر بها في كتابه فالذهب، والورق وما حكمه حكمها من أموال التجارات، ومن المواشي السائمة من الإبل والبقر والغنم. فأما المقدار الذي أوجب فيه الزكاة من الورق وما حكمه حكمه، ولم يوجبها في أقل منه فخمس أواق (٤).

٥١٢ - حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني عبدالله بن عمر / العمري، ويحيى بن عبدالله بن سالم العمري، ومالك بن أنس، وسفيان بن عيينة أن عمرو بن يحيى المازني حدثهم عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة' (٥).

٥١٣ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك بن أنس، عن محمد بن عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي صعصعة المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٦).

(١) سورة البقرة، الآية ١٧٧.

(٢) سورة البقرة، من الآية: ٤٣، ٨٣، ١١٠، سورة النساء، من الآية: ٧٧؛ وسورة الحج من الآية: ٧٨؛ وسورة النور، من الآية: ٥٦.

(٣) سورة التوبة، من الآية: ١٠٣.

(٤) الأوقية، جمعها أوقى - بتشديد الباء وتخفيفه، كما يجوز على أواق بحذف الهمزة وكلاهما صحيح. أم لأوقية الشرعية فالإجماع على أنها أربعون درهماً عند أهل الحجاز (نظر أيضاً: حديث رقم ٥١٥ من هذا الكتاب).

(٥) أخرجه البخاري، زكاة ٣٢، ٤٢، ٥٦ (١٢١/٢)، ١٢٥، ١٣٣؛ ومسلم، زكاة: حديث ١ (٦٧٣/٢)؛ وأبو داود، حديث ١٥٥٨؛ وابن ماجه، حديث ١٧٩٧ من طريق أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي سامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن

عبدالرحمن بن أبي صعصعة عن يحيى بن عمار وعبد بن قيس عن أبي سعيد الخدري؛ والنسائي، زكاة ١٨، حديث ٢٤٧٣ (٣٦/٥)، وابن حزم، حديث ٢٢٩٣؛ ولداً قطنى باب وجوب زكاة الذهب والورق والمواشي والثمار والمحجوب،

حديث ٥ (٩٣/٢).

(٦) انظر: مصادر الحديث لسابق.

٥١٤- حدثني يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال حدثني عياض بن عبد الله القرشي، عن أبي الزبير، عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).
ولم يبين لنا - صلى الله عليه وسلم - ما مقدار الأوقية في هذا الحديث؟ ووجدنا ذلك مشتبها في غيره.

٥١٥- حدثني يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكاً حدثه عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن رجل من بني أسد قال: نزلت أنا وأهلي بقيق لغرقد.
قال: فقال لي أهلي: اذهب إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاسأله لنا شيئاً نأكله، وجعلوا يذكرون حاجتهم.

فذهبت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجدت عنده رجلاً يسأله ورسول لله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "لا أجد ما أعطيك"، فولى الرجل وهو مغضب وهو يقول: "لعمري أنك لتفضل من شئت".

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إنه ليغضب على ألا أجد ما أعطيه، من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل إحقافاً".
فقال الأسدى: فقلت: للفقحة لنا خير من أوقية،
قال: والأوقية أربعون درهماً،

قال: فرجعت ولم أسأله. قال: فقدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك بشعير وزبيب فقسم لنا منه حتى أغنانا الله - عز وجل -^(٢).
قال أبو جعفر: ففي هذا الحديث أن الأوقية كان وزنهما أربعين درهماً مع أنا لا نعلم في ذلك تنازعا بين أهل العلم.

وأما الوقت الذي تجب فيه الزكاة فهو حلول الحول على ذوى الأموال / التي تجب فيها ٩٤ / الزكوات، هذا لا اختلاف فيه بين أهل العلم، ومما لا يحتاج فيه إلى الأخبار.
وأما لذي تجب عليهم الزكاة من الناس فقد أجمعوا أن المسلمين البالغين الأحرار الأصحاء العقول الذين يملكون الأموال التي تجب في مقاديرها من أصنافها زكوات الذين لا يؤتون عليهم إذا أخرجت مما في أيديهم قصرت أموالهم عن بلوغ ما تجب فيه الزكاة من قد دخل في الفرض في الزكاة.

واختلفوا فيمن هذه صفته، غير أنه لم يبلغ، فقال قائلون: لزكاة تجب في أموالهم كما تجب عليهم فيها لو كانوا بالغين^(٣).

(١) أخرجه مسلم، زكاة. حديث ٦ (٦٧٥/٢)؛ وابن ماجه. حديث ١٧٩٨؛ والدارقطنى، تاب وجوب زكاة الذهب والورق، المناسبة والثمار والحيوب. حديث ٦ (٩٣/٢).

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٢٧، قال أبو داود. هكذا روه الثوري كما قال مالك.

(٣) وهو من استنفق رضى الله عنه وقال. تجب زكاة في مالهما أى: فى مال الصبي والمجنون ويؤديها الولي (أنظر: الأم ٢٧/٢ وما بعدها: المسوط ١٦٢/٢).

وروا ذلك عن عمر بن الخطاب، وعن علي بن أبي طالب، وعن عبدالله بن عمر، وعن عائشة، وعن جابر بن عبدالله رضي الله عنهم.

٥١٦- حدث سليمان بن شعيب الكسائي، قال حدثنا الخصيب بن ناصح الحارثي، قال أخبرنا القاسم بن الفضل الحارثي عن أبي إيسر معاوية بن قرّة، قال حدثني الحكم بن أبي العاص أنّ عمر بن الخطاب قال له: إنّ عندى مالا ليتيم قد كادت الصدقة أن تأتي عليه، فهل قبلكم متجر؟ قلت: نعم،

قال: فدفعت إليّ عشرة آلاف، فغبت ما شاء الله، ثم رجعت إليه فقال: ما فعل المال؟ قلت: قد بلغ مائة ألف، قال ردّ إلينا رأس ماله، لا حاجة لنا به^(١).

٥١٧- حدثنا فهد بن سليمان، قال حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين، قال حدثنا القاسم بن الفضل الحداني، قال حدثنا معاوية بن قرّة، قال حدثني الحكم بن أبي العاص الثقفي، قال: قال لي عمر ثم ذكر مثله^(٢).

٥١٨- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد الأصبهاني، قال أخبرنا شريك بن عبدالله عن أبي اليقظان، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى: أنّ عليا زكى أموال بني أبي رافع، قال: فدفعتها إليهم فوجدوها تنقص،

فقالوا: إنّنا وجدناها تنقص، فقل: هل تريدون أن يكون عندى مال لا أزكيه؟^(٣).

٥١٩- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا معلى بن أسد، قال حدثنا وهب بن خالد عن / ٩٥ / أيوب، عن تافع، عن ابن عمر أنه كان يكون عنده مال اليتيم، فربما أنفق بعضه، وربما أعطى بعضه مضاربة كل ذلك يزكيه^(٤).

٥٢٠- حدث علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا ابن أبي ذئب، قال حدثني الحارث بن عبدالرحمن، عن سالم بن عبدالله قال: كان عبدالله بن عمر يلي مال يتيمن من بني كعب، وكان يؤدى زكاة أموالهما،

(١) أخرجه عبدالرزاق، حديث ٦٩٨٧؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٠٣ (ص ٤٥٥)؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٨؛ والبيهقي في السنن ١٠٧/٤.

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٠٤ (ص: ٤٥٥)؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٠٨؛ والسهقي في السنن ٢/٦.

(٣) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٠٥. والبيهقي في السنن ١٠٨/٤. وابن أبي شيبه في المصنف ١٤٩/٣؛ والدارقطني، باب استقراض الوصى من مال اليتيم، حديث ٥ (١١٢/٢).

(٤) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٠٨ من طريق اسمعيل بن إبراهيم عن أيوب بهذا الإسناد؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨١٣. والبيهقي في السنن ١٠٨/٤ من طريق أبي ركريا بن أبي سحاق عن أبي لعباس عن الربيع بن سليمان عن الشافعي عن سمان عن أيوب.

فقلت: يا بُتاه تُؤدى زكاة أموالهما وأنت لا تتجر لهما ولا تبتغي لهما؟ فإذا خرجت الزكاة ذهبت أموالهما فقال: والله لأزكين أموالهما ولو كان درهما، ثم ابتاع لهما دراهم حديدة^(١).

٥٢١ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه أنه قال: كانت عائشة تلي أن وأخا لي يتيمين في حجرها فكانت تخرج من أموالنا الزكاة^(٢).

٥٢٢ - حدث بكار بن قتيبة، قال حدثنا مؤمل بن اسماعيل، قال حدثنا سفيان الثوري، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه قال: كانت أموالي عند عائشة، فكانت تبضعها في البحر وكانت تزكيها^(٣).

٥٢٣ - حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة، قال حدثنا عبد الله بن صالح الجهني، قال حدثني بكر بن مضر، عن عمرو بن الحارث، عن بكر بن عبد الله بن الأشج أن محمد بن عبد الله بن محس^(٤) حدثه أنه سمع القاسم بن محمد يقول: كانت عائشة تزكي أموالنا ونحن صغار^(٥).

٥٢٥ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن أبي الزبير سمع جابرا يقول في الرجل يلي مال يتيم قال: يعطي زكاته^(٦). وقال قائلون: لا زكاة فيها، وليس أهلها ممن يدخل في الفرض المذكور، في آيات لتي تلون^(٧)، ورروا ذلك عن عبد الله بن عباس.

٥٢٦ - حدثنا فهد قال حدثنا الحسن بن الربيع، قال حدثنا ابن المبارك، عن ابن لهيعة، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، عن عكرمة عن ابن عباس قال: لا تجب على يتيم زكاة حتى تجب عليه الصلاة^(٨).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٩٩٢، والدارقطني ١١١/٢، والبيهقي في السنن ٨/٤؛ ولفظهم: إنه كان يزكي مال اليتيم؛ ٣/٦.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٩٨٥ من طريق الثوري عن ليث وعبد الرحمن بن القاسم ومسلم بن كثر كلهم عن القاسم مع اختلاف في اللفظ، والبيهقي في السنن ٨/٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨١٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٩٨٣ من طريق ابن جريج عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد نحوه؛ وابن أبي شبة في المصنف ١٤٩/٣، وأبو عبد في الأموال، حديث ١٣٧.

(٤) هكذا رسمه، ولعله يجيش.

(٥) أخرجه البيهقي في السنن ٣/٦، ٢٨٥ من طريق الربيع بن سليمان عن لشافعي عن سفيان عن أيوب بن موسى، ويحيى بن سعيد، وعبد الكريم بن أبي المخارق كلهم عن القاسم بن محمد، ونصه: "كانت عائشة رضي الله عنها تزكي أموالنا ونها ليتجر بها في البحرين".

(٦) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٩٨١، وابن أبي شبة في المصنف ١٤٩/٣ عن طريق أشعث عن أبي الزبير، وأبو عبد في الأموال، حديث ١٣١.

(٧) وهو قول أبي حنيفة رحمه الله وأصحابه (انظر: المسوط، ١٦٣/٢).

(٨) أخرجه الدارقطني، ١١٢/٢؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٢٢، وانظر أيضا إعلال السنن ٤/٩.

٩٥/ ب وكان القياس عندنا في ذلك ما قاله ابن عباس، وأولى / وذلك إن الله - عز وجل تعبد الخلق بعبادات في أبدانهم وفي أموالهم، منها الصلاة، والصيام، والحج، والزكاة، فكان ما تعبدوا به من ذلك كله طاعة الله - جل وعز - . تعبدوا بها في أبدانهم، وفي أموالهم، وقرية لهم إليه، وطهرة لهم، وزكاة،

ورأيانهم لا يختلفون في أن الصغار الذين لم يبلغوا، والمجانين المغلوبين على عقولهم عليهم، خارجون ممن خوطب بالطاعة لله - عز وجل - بهذه العبادات في الأبدان من الصلاة والصيام والحج، فكان النظر في ذلك أن يكونوا خارجين ممن خوطب بالطاعة لله - عز وجل - في هذه العبادات في الأموال من الزكوات.

فإن قال قائل: إن العبادات من الصلوات والصيام والحج فهي عبادات على الأبدان، والصغار لا عبادات على أبدانهم، فعلمنا بذلك خروجهم من هذه العبادات. وأما الزكوات فعبادات في الأموال، والصغار يسوون الكبار في ذلك إذ كانوا جميعا في ملكهم ذلك سواء.

قيل له: إنهم وإن كانوا في ملكهم للأموال سواء فإن الزكاة لا تجب على كل مالك. ألا ترى أنها لا تجب على أهل الذمة، ولا على المكاتبين من المسلمين، ولا ممن سواهم وإن كانوا يملكون من الأموال ما لو كانت لذوى الزكوات من المسلمين وجبت عليهم فيها الزكاة، فدل ذلك أنه قد ردت زكاة الأموال إلى أحكام مالكها، وروعي ما تعبدوا به فيها، فأدخل في ذلك المسلمون لأحرار البالغون الذين لا دين عليهم يقصر بهم قضاءه عن مقادير الزكوات مما أيديهم إليها واصله، وأخرج منه الذميون، والمكاتبون من المسلمين ومن سواهم. ودل ذلك على أنه يراعى في مالك المال ما يراعى فيه من سائر العبادات في الأبدان من الصلوات.

٩٦/ أ فإن قال: قد رأيت المكاتب متعبدا بالصلاة في / بدنه وغير متعبد بالزكاة في ماله. قيل له: فقد وكد هذا حكم الصلاة على حكم الزكاة، فجعل الصلاة واجبة على من لا تجب عليه الزكاة، ولما كان ذلك كذلك كان الصبي الذي لا صلاة عليه في بدنه أخرى ألا تكون عليه زكاة في ماله.

فإن قال: فقد رأيناكم توجبونه على اليتيم في أرضه الحرة العشر أو نصف العشر كما توجبونه على الكبير البالغ الصحيح العقل.

قيل له: ذلك لمخالفة الأرض التي يجب فيها العشر أو نصف العشر حكم الأموال التي تجب فيها الزكوات سواها، وذلك إن رأيانهم لا يختلفون في الإبل السائمة التي تجب

فيها لزكاة، (و) (١١) في الذهب والورق والدين (التي) (١٢) تجب فيها الزكاة، أنه يجوز ملك أهل الذمة إياها ويزول بذلك عنها ما كان يجب فيها من العبادات على أهل الاسلام من الزكوات، لا الى عوض غيره يكون فيها يجب عليهم.

ورأينا الأرضين العشريات ليست كذلك، لأن لمسلم لو باع أرضه من ذمي ليس من أهل العشر، فأهل العلم في ذلك على أقول مختلفة.

فقائل منهم يقول: لا يملكها الذمي، ولا يجوز ابتياعها. لأن العشر الذي كان واجبا فيها غير زائل عنها، وغير مقدور على أخذه من الذمي الذي ذمته تنفي وجوب الزكاة عنه، ومن روى ذلك عنه منهم مالك بن أنس (١٣).

وقائل منهم يقول: يملكها الذمي بابتياعه إياها، وتتحول إلى أن تصير أرض خراج، فتكون الخوارج فيها عوضا من العشر الذي كان فيها، ويوضع موضع الخراج، ومن قال بذلك منهم أبو حنيفة رحمه الله عليه، حدث بذلك من قوله محمد بن العباس بن الربيع، عن علي بن معبد عن محمد بن الحسن، عن أبي يوسف عن أبي حنيفة رضي الله عنه، ولم يحك فيه خلافا بينه وبين أبي يوسف ومحمد (١٤).

وقائل يقول: يملكها الذمي، ويكون عليه فيها العشر مضاعفا (١٥). ومن روى ذلك عنه أبو يوسف رحمه الله عليه / حدث بذلك من قوله سليمان بن سعيد، عن أبيه، عن أبي ٩٦ ر يوسف رحمه الله أنه أملاه عليهم وذكر لهم أنه بلغه هذا القول عن الحسن ويزهري.

قال أبو جعفر رضي الله عنه: وينبغي في قياس قوله أن يوضع ذلك في مواضع الخراج.

وقائل منهم يقول: يملكها الذمي وينفي فيها العشر حقا للمسلمين من ملكه من ذمي

(١١) ربه من المحقق حتى يستقيم المعنى.

(١٢) انظر كتاب الخراج لابن رجب ص ٧٣ "حكم تصرفات أرباب الأرض الخراجية" وكتاب الخراج ليحيى بن آدم القرشي ص ١١٢. ٥٤ وكتاب الأموال لأبي عبيد ص ٩٤ باب أرض الخراج من العنونه يسم صاحبها. هل فيها عشر مع الخراج أم لا؟ وكتاب الأموال لابن زنجويه ١٣٣/١ باب في شراء أرض العنوة التي قر لإمام أهلها فيها وصيرها أرض خراج.

(١٤) لا يحتج العشر والخراج في أرض واحدة عند الأحناف (انظر المسوط ٧/٢: ٢: وشرح فتح القدير على الهداية ١٩٦/٢، ١٩٧. وللمجموع للنووي ٤٥٥/٥). وأخرج يحيى بن آدم في كتاب الخراج (ص ٣) عن ابن المبارك عن أبي حنيفة في معناه "اشترى من أرض العشر، قال: يوضع عليها الخراج فإن باعها بعد من مسلم فعليه الخراج على حاله لا يتحول عنها بعد". وانظر أيضا كتاب الخراج لابن رجب ص ١١٢، وكتاب الأموال لأبي عبيد ص ٩٨. أجبرني محمد بن أبي حنيفة قال "إذا اشترى الذمي أرض عشر تحولت أرض خراج". والأموال لابن زنجويه ٢٦٣/١

(١٥) انظر الأموال لأبي عبيد ص ٩٩ وقال أبو يوسف: يضعف عليه العشر، والأموال لابن زنجويه ٢٦٣/١: والمبسوط ٢٧٢ وفيه وإذا اشترى أرض عشر أو خراج للتجارة عليه زكاة لتجارة مع العشر والخراج عند محمد وهو قول لشافعي.

أو غيره، ومن قال ذلك منهم محمد بن الحسن، حدثنا بذلك من قوله أحمد بن أبي عمران عن محمد بن سماعة عن محمد بن الحسن رحمه الله.

ولا نعلم لأهل العلم في هذه المسألة قولاً غير هذه الأقوال التي حكيناها عنهم فيها، ولا نعلم أن أحداً قال: إنَّ الذمي يملكها ويخلو من وجوب شتى فيها كما يملك سائر الأموال التي تجب فيها الزكوات سواها، ويخلو من وجوب شتى عليه فيها، ويبطل ما كان على المسلمين قبله فيها بملكهم إياها.

فلما أجمعوا على مخالفة حكم الواجب في لأرضين العشرية حكم لواجب في الأموال سواها دل ذلك على أن حكم لأرضين لن يخلو من واجب فيها من عشر أو خراج، وعلى أن ما سواها من الأموال قد يخلو من واجب فيه، فالذي يخلو من الواجبات فيه إذا ملكه من لا عبادة عليه من أهل الذمة في ذمته بدمتهم يخلو أيضاً من الواجب فيه إذا ملكه من قد خلا من العبادات من أطفال المسلمين ومن مجانيينهم المطبق عليهم لصغرهم ويجنونهم، وقد وكد ذلك ما في كتاب الله - عز وجل - مذكوراً في الزكوات في الأموال ومذكوراً في شمار.

فأما المذكور فيه في لزكوات في الأموال فقوله - عز وجل - : {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقيهم بها} (١)، فأضاف ما يؤخذ منهم من ذلك إلى الطهارة لهم وإلى الزكاة لأبدانهم. وذلك مما يعقل أنه قد دخل فيه ذوا العبادات، وخرج من سواهم ممن لا عبادة عليه.

٩٧ أ وأما المذكور في لزكوات في شمار / فقوله - عز وجل - : {وآتوا حقه يوم حصاده} (٢)، فأضاف ذلك إلى الواجب فيه، لا تذكر فيه طهارة، ولا زكاة، كما ذكر في الواجب في الأموال من التزكية لأهلها به، والتطهير لهم بها،

فدل ذلك على مفارقتها زكاة الأموال التي ذكرنا. ومن كان يذهب هذا المذهب في سقوط الزكوات عن لصبيان وعن المجانين المطبق عليهم من المسلمين أبو حنيفة، وسفيان الثوري، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد (٣).

واختلف أهل العلم فيمن ملك من الورق حلياً ممن تجب عليه فيه الزكاة لو كان دراهم مضروبة.

(١) سورة التوبة، من الآية: ١٠٣.

(٢) سورة الأنعام من الآية ١٤١.

(٣) انظر: إعلاء السنن للتهانوي ٣/٩.

فقال قائلون: لا زكاة عليه فيه، ومن قال ذلك منهم مالك بن أنس ومحمد بن إدريس الشافعي^(١).

وقد روى ذلك عن عائشة وعن عبدالله بن عمر وعن جابر بن عبدالله.

٥٢٦- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك أخبره عن نافع، عن ابن عمر أنه كن يحلى بناته وجواريه الذهب ثم لا يخرج منه الزكاة^(٢).

٥٢٧- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن عبدالرحمن بن القاسم، عن أبيه، أن عائشة رضي الله عنها كانت تلى مال أخيها يتامى في حجرها. لهن الحلى فلا تخرج منه الزكاة^(٣).

٥٢٨- حدثنا أبو بكرة قال حدثنا إبراهيم بن يسار الرمادي، قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار، عن جابر بن عبدالله أنه سئل عن الحلى أفيه زكاة؟ فقال: لا. فقال له اسمعيل بن عبدالرحمن بن خالد المخزومي: وإن كان ألف دينار؟ فقال: ألف دينار كثير أو كبير^(٤).

٥٢٩- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا سفيان الثوري، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن عبدالله أنه سئل عن الحلى أفيه زكاة؟ فقال: لا، فقال له رجل: وإن كان ألف دينار؟ فقال: ألف دينار كثير^(٥).

وقال قائلون: الزكاة واجبة فيه كما تجب فيه / لو كان عينا. ومن قال بذلك منهم أبو ٩٧ حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن.

وقد روى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن مسعود.

٥٣٠- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمرو الضريز، قال أخبرنا سفيان بن عيينة،

(١) انظر لمغني لابن قدامة ٦٠٥/٢، ولدونة الكبرى ٢٤٥/١ وم بعدها؛ والأم ٤٠/٢ وما بعدها

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٥، حديث ١١ (٢٥٠/١)؛ وعبدالرزاق، في المصنف، حديث ٧٠٤٧ عن طريق عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال: ليس في الحلى زكاة، والبيهقي في السنن ١٣٨/٤؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٨١

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٥، حديث ١١ (٢٥٠/١). وفي لدونة الكبرى ٢٤٧/١ وأخرجه أيضا عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٠٥٢ عن طريق الثوري، عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة كانت تحلى بنت أخيها بالذهب ولؤلؤ فلا تزكيه، وكان حليهم يومئذ يسيرا؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٨٢. والبيهقي في السنن ١٣٨/٤ عن طريق ابن كبر عن مالك بهذا الإسناد.

(٤) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٠٤٦؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٧٨ عن طريق شعبة، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن عبدالله. والبيهقي في السنن ١٣٨/٤

(٥) أخرجه ابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٧٩ عن طريق حميد عن أبي نعيم ٣٣ الإسناد. وانظر أيضا: مصادر الحديث السابق

عن مساور الوراق، عن شعيب بن يسار قال: كتب عمر إلى أبي موسى من نساء المؤمنين فليتهادين بينهن وليزكين حليهن^(١).

٥٣١- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا هشام بن أبي عبد الله، عن حماد، عن إبراهيم أن امرأة ابن مسعود قالت له: إن لي حلياً أفزكيه؟ قال: نعم، قالت: فأعطيه ابن أخي أو ابن أختي؟ قال: نعم^(٢).

وكان حديث إبراهيم هذا عن ابن مسعود، وإن لم يذكر من بينه وبينه، عندنا في حكم المتصل عنه. وذلك

٥٣٢- أن إبراهيم بن مرزوق، حدثنا قال حدثنا وهب بن جرير أو بشر بن عمر بن جعفر - يشك - قال حدثنا شعبة، عن الأعمش، قال: قلت لإبراهيم: إذا حدثتني فأسند، قال: إذا قلت قال لي عبد الله فهو الذي حدثني^(٣).

وقد روى سفيان بن سعيد الثوري هذا الحديث عن حماد، عن إبراهيم، عن علقمة بن عبد الله فوصله.

٥٣٣- حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال أخبرنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان الثوري، عن حماد، عن إبراهيم، عن علقمة عن عبد الله أن امرأته سألت عن الحللى لها فقال: إذا بلغ مائتي درهم ففيه الزكاة. قالت: أفأضعها في بني أخ لي يتامى في حجرى؟ فقال: نعم^(٤).

وكان هذا القول في القياس أولى القولين عندنا، لأننا قد رأينا الزكاة واجبة نقر الفضة كهي في الدراهم المضروبة، وإنما اختلفوا فيها إذا صيغت حلياً، هل تخرج عن حكمها الذي كانت عليه قبل ذلك أو تبقى على ذلك الحكم؟

فرأيناهم لا يختلفون فيها إذا صيغت دراهم أنها لا تخرج بذلك عن حكمها الذي كانت عليه قبل أن تصاغ دراهم، فالقياس على ذلك أن تكون / إذا صيغت حلياً، ألا تخرج بذلك عن حكمها لذي كانت عليه قبل أن تصاغ حلياً.

وقد رأينا ما قد أجمعوا على أن لا زكاة في مصوغه، أنه لا زكاة على النقر منه، من

(١) أخرجه ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧٦٤ عن طريق حماد، عن الحاجب بن المنهال، عن حفص بن غياث، عن المساور، عن شعيب بن يسار قال: كتب عمر بعض عماله أن مر من قبلك من النساء أن يزكين حليهن، ولا يجعلن الزيادة ولهدية تقارضاً بينهن ولسلاماً؛ وللهي في السن ١٣٩/٤ وقال: هذا مرسل شعيب بن يسار لم يدرك عمر.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٠٥٥؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٢٦٢، ١٨٥٧ من طريق سماعة بن إبراهيم عن سعيد بن أبي عروبة عن أبي معشر عن إبراهيم.

(٣) ما عثرنا عنه.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٠٥٦؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٢٦١، ١٨٥٨؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧٦٥، ٢١٤٩، ٢١٧٢؛ ولبيهقي في السنن ١٣٩/٤ ولدارقطني ١٠٨/٢ (حديث ١٧).

ذات الحديد والنحاس لا زكاة في مصوغهما، ولا في النقر منهما.
وفي ثبوت وجوب الزكاة في نقر لفضة دليل على ثبوت وجوبها في مصوغهما حليا
ودراهم وغير ذلك.

وقد شبه قوم الحلى بالعوامل من الإبل والبقر فقالوا: لا تجب في المستعمل من الإبل
والبقر لزكاة، فكذلك لا تجب في الحلى لمستعمل الزكاة، وكان هذا عند غلطا من الشبه
بين ذلك، وذلك أن الحلى لم ينتقل بأن صار حليا عن حكم ما كان عليه قبل أن يكون
حلياً، بل قد ثبتت أحكامه على ما كانت عليه قبل ذلك. ألا ترى أنه لا يجوز بيعه بجنسه
من الذهب والفضة إلا مثلاً بمثل، ولا بغير جنسه منهما إلا يدا بيد.

وأما العوامل فإن الزكاة لم تكن واجبة في أصلها كم وجبت في أصل الذهب
والفضة. وإنما وجبت الزكاة فيهما بمعنى طراً عليها من إسامة^(١) ما إليها إياها فوجبت
الزكاة ما كانت سائمة لعدة الإسامة لها، لا لها في نفسها، فإذا بطلت العلة لتي وجبت
الزكاة فيها من أجلها رجعت إلى حكم أصلها، وبطلت الزكاة عنها.

هذا على قول من لا يوجب في العوامل من الإبل والبقر الزكاة. ومن قال بذلك أبو
حنيفة، وسفيان الثوري، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي^(٢).

وأما من يوجب في أصل العوامل من الإبل والبقر الزكاة وهم: مالك والليث ومن
تابعهما على ذلك فيوجبون الزكاة فيها بعد انقطاع الإسامة عنها كم كنت واجبة فيها
قبل الإسامة^(٣).

وقد ذهب قوم في الحلى الذي يعر ويلبس أنه يزكي مرة واحدة ولا يزكي بعد ذلك،
وروا أقوالهم هذا عن أنس بن مالك.

٥٣٤- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال
حدثنا سعيد، عن قتادة، عن أنس بن مالك قال: 'إذا كن الحلى / يعر ويلبس زكى مرة ٩٨
واحدة^(٤)'.

(١) في الأصل: إيبامه ما لها ولعل الصور ما أثبتناه.

(٢) نظر الأموال لأبي عبيد، ص ٣٨٥، قال فيها: حدثنا هشيم عن هشام عن الحسن قال: ليس في إبل العوامل والبقر
العوامل صدقة قال أبو عبيد: وهذا قول سفيان وأهل العراق جميعاً، لا أعلم بينهم فيه اختلاف. وانظر للبقر العوامل
أيضاً: ص ٣٨٨ من الأموال لأبي عبيد.

(٣) انظر: المدونة الكبرى ٣١٣/١ وكان مالك يقول: العوامل وغير العوامل سواء. وانظر أيضاً: الأموال لابن زنجويه
٨٣٣/٢. والأموال لأبي عبيد ص ٣٨٤، ٣٨٩.

(٤) أخرجه ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧٩٦ من طريق علي بن الحسن عن ابن المبارك بهذا الإسناد. والبيهقي في السنن
١٣٨/٤ من طريق عبد الوهاب عن سعيد بهذا الإسناد.

ولا ندري ما وجه هذا القول، لأن الصياغة للذهب والفضة لا يخلوا من واحد منهما من وجهين أن يكون يخرج المصوغ منها عن حكمه الذي كان عليه قبلها من وجوب الزكاة فيه فتكون الزكاة ساقطة عنه غير واجبة فيه لحول واحد ولا لأكثر منه من الأحوال، أو لا يكون يخرج له عن حكمه لأول، فيكون بعدها على حكمه الذي كان عليه قبلها من وجوب الزكاة فيه لكل حول يأتي عليه.

واختلف أهل العلم فيمن ملك من الورق أكثر من خمس واق

فقال قائلون منهم: ما زاد على ذلك من شيء ففيه من الزكاة بحسب ذلك، ومن قال ذلك منهم: مالك وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي، ورووا ذلك عن علي بن أبي طالب، وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما.

٥٣٥ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن سفيان، عن أبي اسحاق، عن عاصم بن صبرة، عن علي رضي الله عنه قال: "في كل مائتين خمسة، فما زاد فبالحساب^(١)."

٥٣٦ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان، عن أبي اسحاق، عن عاصم، عن علي قال: "إذا كان عندك مال استفدته فليس عليك فيه شيء حتى يحول عليه الحول، فإن بلغ مائتين ففيه خمسة، وإن نقص فليس فيه شيء، فما زاد على المائتين فبالحساب^(٢)."

٥٣٧ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا هشام وهو ابن حسان، عن محمد بن جابر الحذاء قال: قلت لابن عمر أعلى العبد زكاة؟ قال: مسلم؟ قلت: نعم، قال: فإن كل مسلم عليه في كل مائتين خمسة درهم، فما زاد فبالحساب^(٣)."

٥٣٨ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا حجاج بن منهال، قال حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري، قال حدثني محمد، قال أخبرني جابر الحذاء قال: سألت عمر، ثم ذكر مثله^(٤).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حديث ٧٠٧٤ من طريق معمر عن أبي اسحاق بهذا الإسناد وأخرجه أيضا الخوارزمي في جامع المسانيد ٤٦٦/١ عن أبي حنيفة عن حماد بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حديث ٧٠٧٦؛ وابن أبي شبة في المصنف ١١٨/٣ من طريق وكيع عن سفيان.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حديث ٧٠٠٧ من طريق معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن خالد الحذاء. وابن أبي شبة في المصنف ١١٨/٣ عن طريق أبي أسامة عن هشام عن ابن سيرين عن جابر الحذاء؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٤٦؛ وابن زنجويه في الأموال حديث ١٨٥١. والبيهقي في لسان ١٠٨/٤.

(٤) انظر: مصادر الحديث السابق والبيهقي في لسان ٩/٤.

وقال قائلون منهم: ليس فيما زاد على خمس أواق من الورق صدقة حتى تكون الزيادة / أوقية وهي أربعون درهماً، وممن قل ذلك منهم: أبو حنيفة. ورووا ذلك عن عمر ٩٩/أ
بن الخطاب رضي الله عنه.

٥٣٩- حدثنا علي بن عبد الرحمن، قال حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال حدثني يحيى بن نبوب، قال حدثني حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: "جعلني عمر بن الخطاب رضي الله عنه على لختانة وأمرني أن أخذ إذا بلغ المسلم ماله مائتي درهم خمسة دراهم، وما زاد ففي كل أربعين درهم، وجعل أبو موسى الأشعري على الصلاة^(١)."

وهذان القولان فهما اللذان وجدناهما في هذا الباب من أقوال المتقدمين، لا ثالث لهما^(٢).

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيما اختلفوا فيه منه لنعطفه على ما يجمعون عليه من أشكاله، فوجدنا الأصل المتفق عليه أنه لا شيء في المواشي السائمة من الإبل ولبقر والغنم حتى تبلغ عددا معلوماً، ثم لا شيء فيما زاد على ذلك العدد المعلوم حتى تبلغ عدداً آخر معلوماً، ثم كذلك هي أبداً ما تناهت فيها زيادة ترجع من عدد معلوم فيكون فيما زاد فيه بحساب ما قبله من العدد المعلوم.

فلم يكن ما ذكرنا كذلك، وكنت الورق لا تجب الزكاة فيها حتى تبلغ وزناً معلوماً. ولم يكن في هذا الباب الذي ذكرنا من أقوال أهل العلم من المتقدمين غير لقولين اللذين حكيناها، وكان في أحدهم سقوط المقدار المعلوم فيما زاد على الخمس لأواق، وكان في الآخر ثبوت المقدار المعلوم فيما زاد عليها بثبت المقدار المعلوم الذي ذكرنا فيها وهو الأوقية التي وزنها أربعون درهماً كما قال أبو حنيفة.

وكان من حجة أبي يوسف في ذلك على أبي حنيفة أنه قد وجدنا السنة الثابتة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ألا صدقة في أقل من خمسة أوسق، وكان ما زاد على الخمسة مما تخرج الأرض ففيه من الزكاة بحساب ذلك.

قال: وما تخرج الأرض مما ذكرنا فمكيل، وما فيه الزكاة من الورق الذي وصفنا

(١) ذكر الزبيري في نصب الراية ٣٩٨/١، والتهاوني في إعلاء السنن ٤٩/٩ كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين بعث معاذاً إلى اليمن قال: ليس فيما دون مائتي درهم من لوزق شيء، وفي مائتين خمسة، وما زاد على المائتين فليس فيه شيء، حتى تبلغ أربعين ففيه درهم مع خمسة وهو قول عمر بن الخطاب وأبي حنيفة وقيل أبو يوسف ومحمد والشافعي. يجب في الزيادة بحساب ذلك قل أو أكثر، حتى إذا كانت الزيادة درهماً ففيه جزء من أربعين جزءاً من درهم. وهو قول علي، وابن عمر، وإبراهيم الحنفي (المبسوط ١٨٩/٢)

(٢) وهناك قول ثالث وهو قول طائفة اليماني حيث قال: لا يجب في الزيادة شيء، حتى تبلغ مائتي درهم، ويجب في كل مائتي درهم خمسة دراهم. (المبسوط ١٨٩/٢)

٩٩ ب / فموزون، وما / فيه الزكاة من المواشي التي ذكرنا فمعدود، فالموزون بالملكيل أشبه منه بالمعدود.

وكان من الحجة على أبي يوسف لأبي حنيفة إننا قد رأينا ما تخرج الأرض تجب فيه الزكاة بخروجه منها. لا بحول يأتي عليه بعد ذلك، فإذا أدبت عنه الزكاة لم تجب فيه بعد ذلك زكاة، وخرج من أموال الزكاة.

ورأينا الدراهم والدنانير ليست كذلك، فلا تجب الزكاة فيها حتى يحول الحول عليها بعد ملك الذي ملكها إياها، ثم لا يخرج بعد ذلك الأداء عليها من حكم الزكاة فيها عند كل حول يأتي عليها عنده، وكانت الدراهم التي^(١) هذا حكمها بالسواء ثم التي هذا حكمها أشبه منها بما يخرج من الأرض مما حكمه خلاف ذلك.

وحجة أخرى: إننا قد رأينا يوسف قد قال فيمن أخرجت أرضه خمسة أوسق مما يجب فيه العشر أو نصف العشر وعليه دين: إن الدين الذي عليه لا يسقط الزكاة مما أخرجته الأرض، وإنه لو كان عنده خمس أواق من الورق أو خمس ذود من الإبل، أو ثلاثون من البقر، أو أربعون من الغنم سالمة وعليه دين، إن الدين الذي عليه يسقط عنه حكم الزكاة فيما له من ذلك، فسوى بين حكم الورق وبين حكم المواشي في ذلك، وخالف بين حكم ذلك كله وبين حكم ما أخرجته الأرض.

وإن أرضا لو كانت لصبي لم يبلغ، أو لمجنون مطبق عليه فأخرجت خمسة أوسق مما فيه الزكاة، إن فيما أخرج من ذلك الزكاة كهو لو كان لرجل بالغ صحيح، وإنه لا زكاة عليهما في ذهبيهما، ولا في ورقهما. ولا في سوائهما. فحكم الورق والذهب في ذلك أيضا بحكم المواشي، لا بحكم ما تخرجه الأرض.

وإن أرضا لو كانت لرجل بالغ صحيح فأخرجت خمسة أوسق مما تجب فيه الزكاة، ثم مات قبل أدائه الواجب عليه في ذلك، إنّه مأخوذ بعد موته كما كان مأخوذا في حياته. وإنه لو كانت له ورق أو ذهب، أو سوائه فوجبت فيها الزكاة ثم مات قبل أدائه الواجب / عليه فيها إنّه غير مأخوذ بعد وفاته، فحكم لذلك أيضا بحكم المواشي، وجعل حكمها حكم الورق والذهب في ذلك حكما واحدا، وخالف بين ذلك وبين حكم ما أخرجته الأرض في أشباه لهذا كثيرة، يعني ما ذكرنا منها عن ذكر جميعها،

ويجب بما ذكرناه منها لأبي حنيفة على أبي يوسف اشتباه حكم الورق والذهب بالمواشي، لا بحكم ما تخرج الأرض. عسى أن أب حنيفة لم يكن يقول: إنّه لا شيء، فيما تخرج الأرض حتى يكون خمسة أوسق كما قال أبو يوسف رحمه الله، بل كان يقول: ما أخرجت الأرض من قليل وكثير غير الحطب والقصب والحشيش، ففيه العشر أو نصف

(١) في الأصل الذي .

العتس، وذهب إلى أن ما روى في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلا توقيت فيه أولى مما روى عنه في ذلك بالتوقيت.

وقد تقدمه في قوله هذا مجاهد وإبراهيم النخعي، وسنأتي بذلك وبما روى فيه مما يوفق كل واحد من المذهبين، وما يوجب له نظر لكل واحد من القولين على الآخر في موضعه من كتب هذا إن شاء الله تعالى.

فكان حجاج أبي يوسف فيما اختلف فيه هو وأبو حنيفة فيه مما ذكرنا غير لازم لأبي حنيفة، وهذا الذي ذكرناه في الأموال العين من الورق والذهب وفي النقر منها.

فأما ما كان من الدراهم والدنانير دينا على ملئ، مقر به فهو كالعين منها في جميع ما ذكرنا، والزكاة فيه واجبة كوجوبها في العين منها، إلا أن زكاته التي تجب فيه أيضا على الذي هي عليه أن يخرجها منه إذا قبضه، وإن أخرج ذلك من ماله الذي في يده عن الدين الذي له أخرا ذلك عنه.

وأما إذا كان على جاحد له، غير مقر به، فأقام عليه سنين متوليات، ثم أقر به أو قامت عليه بينة به فخرج منه إلى صاحبه، فإن أهل العلم يختلفون في ذلك فقائلون منهم يقولون: لا زكاة فيه، ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد^(١).

حدث بذلك من قولهم محمد بن العباس عن علي بن معبد، عن محمد عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة / رحمه الله، ولم يحك فيه خلافا بينهم.

وحدث محمد بن العباس أيضا، عن يحيى بن سليمان الجعفي، عن الحسن بن زياد اللؤلؤي، عن أبي يوسف بذلك. ورووا ذلك عن عمر بن عبدالعزيز.

٥٤ - حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن أيوب السختياني أن عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه: "كتب في مال قبضه بعض الولاة ظلما يأمره أن يرده لى

(١) قال أبو عبيد: فإذا كان مع هذا ديون فإن في زكاة الدين إن كان من تجارة أو من غير تجارة خمسة أوجه من الفتا، تكلم بها لسلف قديما وحديث.

فأحدهم: أن تعجل زكاة الدين مع مال الحاضر إذا كان على لأمر.

والثاني: أن تؤخر زكاة الدين إذا كان غير مرجو حتى يقبض، ثم يزكي بعد القبض لما مضى من السنين

والتالث: أن لا يزكي إذا مضى وإن أنت عليه سنون إلا زكاة واحد.

والرابع: أن تجب زكاة الدين عليه الدين، وتسقط عنه ربه لما لك له

والخامس: إسقاط الزكاة عنه البتة، فلا تجب على واحد منهما، وإن كان على ثقة متى وفي كل هذا أحاديث.

قال أبو عبيد: فأما قول سعيد وأهل العراق فإنهم يرون الزكاة واجبة عليه إذا قبضه لما مضى من السنين، إذا كان الدين في موضع الخلافة ولحقه فإن كان الدين ليس بمرجو كالعربم بجده صاحبه ما عليه، أو يضيع المال فلا يصل إليه ربه، ولا يعرف مكانه ثم يرجع إليه بعد ذلك فيأتي لا يحفظ قول سفيان في هذا بعينه إلا أن حملة قول أهل لعرق: أنه لا زكاة عليه فيه شيء، مما مضى من السنين. ولا زكاة سته أيضا. وهذا عندهم كمال المستفاد ستألف به صاحبه الخول (الأموال لأبي عبيد ص ٤٣٤ وما بعدها). وانظر أيضا: الأموال لابن زنجويه ٩٦١/٣ وما بعدها. وإعلاء السنن ١١/٩ وما بعدها ونصيب الربيع للربيعي ١/ ٣٨.

أهلّه، وتؤخذ زكاته لما مضى من السنين، ثم أعقب ذلك بكتاب: ألا يؤخذ منه إلا زكاة واحدة، فإنه كان مالا ضمرا^(١).

قل أبو جعفر رحمه الله: ومعنى قول عمر بن عبدالعزيز في هذا عندنا 'ألا يؤخذ إلا زكاة واحدة' إنه كن يذهب إلى أن من ملك مالا وجبت عليه فيه الزكاة ساعة ملكه على ما قد روى في ذلك عن ابن عباس . ثم لا زكاة فيه بعد ذلك في ذلك الحول. وسأتي بذلك وبما روى فيه، وبأقوال أهل العلم فيه في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

وقال آخرون منهم زفر بن الهذيل: إن الزكاة واجبة فيه كما تجب في الديون التي تكون على الأملية المقرين بها. حدثنا بذلك من قوله محمد بن العباس، عن يحيى بن سليمان الجعفي، عن الحسن بن زياد، عن زفر.

وكان من حجة زفر ذلك أن المغصوب لم يزل ملكه عن المال الذي غصبه بالغصب الذي كان.

قل: ولما كان ملكه على ماله، فإنما كان عليه فيه من الزكاة ما على ذوى الأموال من الزكوات في أموالهم.

وكان من الحجة عليه للآخرين في ذلك: إنا رأينا ذوى الأموال إذا منعوا من أموالهم في حل الصدقات لهم كمن لا مال له، وكان ما يأخذون من الصدقات في أموالهم تلك حلالا لهم. ولو ردت عليهم أموالهم بعد ذلك لم يجب عليهم رد الصدقات التي كانوا أخذوها في حالهم الذي كانوا فيها ممنوعين من أموالهم، وجعلوا يعود أموالهم إليهم كهم لو ملكوا أموالا حينئذ.

فكان النظر على ذلك أن يكونوا كذلك في سقوط الزكاة عنهم، وأن يكونوا في رجوع أموالهم إليهم كالمستفدين / لها حينئذ، ولا تجب الزكاة عليهم فيها إلا بحلول حول عليها بعد ما صارت إليهم أموالهم.

كذلك أيضا فكان من الحجة لزفر على قائل هذا القول إننا قد رأينا الرجل الذي يكون ممنوعا من ماله بمسافة تكون منه وبينه لا يمكنه معها الوصول إلى ماله حتى يحتاج كحاجة من لا مال له، إنه يكون بذلك ابن سبيل، وإنه تحل له الصدقة، ويطيب له ما يأخذ منها، وإنه إن وصل بعد ذلك إلى ماله حرمت عليه الصدقة في المستأنف، ولم يكن عليه رد ما كن أخذه منها على أهلها الذين كانوا تصدقوا بها عليه، ولم يكن ذلك يسقط عنه زكاة ماله الذي كان غائبا عنه.

(١) أخرجه الإمام مالك في الموطأ، الزكاة ٨، حديث ١٨ (٢٥٣/١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧١٢٧ عن طريق معمر عن أيوب عن ميمون بن مهران؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٢٢٤ من طريق اسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن ميمون بن مهران؛ والبيهقي في السنن ١٥٠/٤، وذكره الريلي في نصب الرأية ٣٣٤/٣؛ والتهانوي في إعلاء السنن ١٢/٩.

فلما كان حلّ الصدقة له لغيبة ماله عنه غير مسقط عنه وجوب الزكاة في ماله، كان كذلك حل الصدقة له بالمنع الذي ذكرناه في ماله، غير مسقط وجوب الزكاة فيه.

وقد رأينا ما عذر به العباد، فأسقطت عنهم لفروض بالفقر، وبعيد المسافة فيما بينهم وبينه، ويمنع بني آدم إياهم منه سواء. من ذلك أن رجلا لو كان في مفازة في سفر، فكان بينه وبين الماء مسافة طويلة، لا يمكنه الوصول إليه حتى يذهب وقت الصلاة، إنّه مباح له التيمم.

وإنّه لو كان الماء بحضرته مع من لا يدفعه إليه إلا بثمن يبتعه منه به، ولم يكن معه ذلك الثمن، إنّه مباح له التيمم.

وإنّه لو كان على نهر، وعليه عدو يمنعه من الماء، إنّه مباح له أن يتيمم ويصلي. فكانت هذه وجوه قد أبحت له التيمم، وسقط عنه بها فرض الوضوء للصلاة، وكان الحكم فيها سواء. وكان القياس على ذلك أن يكون كذلك الممنوع من ماله بعيد المسافة، وبالمنازع له منه من الآدميين سواء في إباحة الصدقة وجوب الزكاة عليه.

فإن قال قائل: إن المسافة التي ذكرنا هو أدخل نفسه فيها، فلم يسقط عنه بذلك فرض لله - عز وجل - في الزكاة، وما سوى ذلك من الغصب لم يدخل عليه بإدخاله إياه على نفسه؟

قيل له: وهل بين ما أدخله على نفسه من هذا، وما دخل عليه / بغير فعله من فرق؟ ١٠١ / وقد رأينا الرجل يعجز عن القيام في الصلاة بعلّة نزلت به من لسماء، أو بجناية كانت منه على نفسه ككسره رجله، سواء في سقوط فرض القيم عنه، لأنه قد صار بالشئيين جميعا عاجزا عن القيام، فوجب له بذلك حكم العاجزين عن القيام في صلواتهم، ولم ينظر إلى الذي صار به كذلك.

وكذلك يضّ الذي قد بعد عنه ماله بفعله يكون فيه كمن بعد عنه بغير فعله، ويكون في الوجهين جميعا في حكم العاجز عن الوصول إلى ماله، ولا ينظر في ذلك إلى السبب الذي به صار كذلك، غير أنا قد وجدنا عن عثمان رضى الله عنه في ذلك ما يدل على ما ذهب إليه أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد. وبه:

٥٤١- حدثنا إبراهيم بن أبي داود، قال حدثني عبدالله بن صالح، قال حدثني الليث ابن سعد، قال حدثني عقيل، عن ابن شهاب، قال حدثني السائب بن يزيد أن عثمان بن عفان كان يقول: "إن الصدقة تجب في الدين الذي لو شئت تقاضيته من صاحبه، والذي على مليء تدعه حياء ومصانقة" (١).

(١) أخرجه أبو عبد في الأموال، حديث ١٢١٣ عن طريق عبدالله بن صالح وبن بكير بهذا الإسناد؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧٠٩؛ والبيهقي في لسان ١٤٩/٤ عن طريق بن لهيعة عن عقيل عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن عثمان رضى الله عنه. ولفظه: قل: "زكه يعني الدين إذا كان عند الملاء".

فهذا عثمان رضى الله عنه لم يوجب في الدين زكاة إلا فيما يقدر على تقاضيه. فدل ذلك على أن مذهبه كان - فيما لا يقدر على تقاضيه - على ما ذهب إليه أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد، وبه فهم. وإن كانوا قد تركوا القياس فيما ذكرنا فقد تعلقوا بقول إمام من الأئمة الراشدين المهديين رضوان الله عليهم أجمعين.

وقد روى عن ابن عمر ما يدل على مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد أيضاً.

٥٤٢- حدث يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا أسامة بن زيد، عن نافع، عن ابن عمر رضى الله عنهم قل: 'أي دين كان لك على أحد ترجو قضاءه فعليك فيه الزكاة كل عام' (١).

فهذا ابن عمر أيضاً لم يوجب الزكاة عليه إلا إذا كان يقدر على تقاضي ماله. فدل ذلك أن مذهبه كان، فيما لا يقدر على تقاضيه، خلاف ذلك، غير أن أبو حنيفة وأبا يوسف رحمهما الله كانا يقولان / في الغريم الفقير إذا أيسر بعد ذلك فقضى غريمه ما كان له عليه، وقد كان في حال فقره مقرراً بما له عليه إنه يزكيه لما مضى. وخالفهما في ذلك محمد بن الحسن فقال: لا يزكيه لما مضى.

وهذا القول أولى بأصولهم وأشبه بأقوالهم من القول الآخر، لأن الذي عليه الدين إذا كان فقيراً، فالذي له عليه الدين ممنوع من ماله عليه. فهو كالممنوع بالجهود، ولا فرق بين عدمه الوصول إلى ماله باعتبار من هو عليه، وبين الوصول إليه بجهود من هو عليه إياه. وقد اختلف أهل العلم في الدين الذي (٢) يحول عليه أحول وهو على المطلوب، ثم يقضيه لذى هو له، ولم يكن الذى هو عليه جاحد له، ولا فقيراً.

فقال قوه: يزكيه لكل حول مر عليه غير أنه يرفع من الحول الثاني زكاة الحول الأول. ثم يزكي الثاني فيفعل ذلك كذلك في كل حول حتى يرجع ماله إلى أقل مما تجب عليه فيه الزكاة. ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فيما حدثنا محمد بن العباس عن علي بن سعد عن محمد عن أبي حنيفة وأبي يوسف.

قال محمد رحمه الله وهو قولنا.

وقل بعضهم: يزكيه بكما له لكل حول مر عليه من تلك الأحوال، وإن أتى ذلك على المال كله. ومن قال ذلك منهم: زفر، حدثنا بذلك من قوله محمد بن العباس عن يحيى بن سليمان الجعفي عن الحسن بن زيد اللؤلؤى عن زفر.

وكذلك قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد في رجل كان في يده مال لنفسه تجب فيه

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حدث ١٢١٤ عن طريق أبي النضر عن عبد الله بن صالح بهذا الإسناد؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧١٠ عن طريق حميد عن عبد الله بن صالح بهذا الإسناد ولفظهما: قال "كل دين لك ترجو أخذه فإن عليك زكاته كلما حل الحول".

(٢) زيادة من المحقق.

لزكاة، فتركه سنين لا يزكيه، إنه يزكي عن أول سنة جميع المال، وعن الثانية جميع المال إلا ما خرج للزكاة في العام الأول، ثم كذلك حتى يبقى من المال أقل مما تجب فيه الزكاة، ولا يكون عليه غير ذلك.

وكن زفر يقول: يزكيه لكل عام زكاة كاملة، وإن أتى ذلك على جميع المال، ولا يمنع وجوب الزكاة في المال عنده في الحول الأول وجوب زكاة جميعه في الحول الثاني. وفرق زفر بين وجوب / الزكاة في المال وبين وجوب الدين سواء على صاحب المال، فلم يجعل الزكاة ١.٢ دين يمنع وجوب الزكاة في المستأنف، وسوى أبو حنيفة وأبو محمد بينهما^(١).

سمعت أبا بكر يقول: سمعت هلالاً يقول: سألت أبا يوسف رحمه الله عن رجل له مائتا درهم، حال عليها حولان، فقال: عليه زكاة حول واحد خمسة دراهم، ولا شيء عليه فيها للحول الثاني.

قال: فقلت له: فإن زفر كن يقول: عليه أن يزكيها للحولين جميعاً، لكل واحد منهما خمسة دراهم، فما حجتك عليه في ذلك؟ (قل)^(٢) وما حجة على من يقول في مائتي درهم أربع مائة درهم؟

قال أحمد: ومعنى ذلك عندنا إنه إذا جعل الزكاة واجبة في كل حول، جاز أن تكثر الأحوال حتى تكون جملة زكاتها تجاوز مقدار المال الذي من أصله وجبت الزكاة.

وكان الذي احتج به أبو يوسف من هذا على زفر غير لازم له، لأنه وزفر جميعاً لا يختلفان في حقوق الله - عز وجل - من كفارات الأيمان والنذور وجزاء الصيد والدماء الواجبات بأنسك الحج و لعمرة وما أشبه ذلك، لأنه لا يمنع وجوب الزكاة في المال، وإنه ليس كالدين الذي من حقوق الآدميين، وكانت الزكاة التي من حقوق الله - عز وجل - بالدين الذي من حقوقه أشبه منها بالديون التي من حقوق الآدميين.

ألا ترى أن من مات وعليه دين لأدمي إنّه لا يبطل بموته، وإنه يؤخذ من تركته، وإنه عند زفر وأبي يوسف تسقط عنه الحقوق التي لله - عز وجل - بموته من الزكوات والكفارات وسائر ما ذكرنا معها، وكان حكم الزكاة بالكفارات وما أشبهها بعد الموت أشبه منها بديون الآدميين، فكان القياس على ذلك أن يكون بها في الحياة أشبه منها بديون الآدميين، وأن يكون كلما بسقط بالموت ولا يمنع الميراث، لا يمنع وجوب الزكاة في المال في

(١) انظر المبسوط ٣/٣٣.

(٢) ريادة من محقق حتى ينين أن الكلام جواب أبي يوسف للسائل.

الحياة، وكلما لا يسقط بعد الموت يؤخذ من الزكاة، يمنع في الحياة وجوب الزكاة في المال.
هذه حجة تلزم أبا حنيفة وأبا يوسف، ومحمد ألزم على أصولهم وعلى أصله.

١.٣ / فأما من يخالفهم جميعاً في ذلك ويجعل الزكاة بعد الموت ديناً يمنع الميراث / من
التركات، فإن هذه حجة لا تلزمه.

وقال آخرون: تجب الزكاة في الدين لحلول واحد. وإن أقام على الذي هو عليه أحوالاً
كثيرة. ورووا ذلك عن ابن عمر.

٥٤٣ - حدثنا يونس، قال حدثنا عبدالله بن نافع المدني، عن عاصم العمرى، عن
عبدالله بن دينار، عن ابن عمر أنه قال: "ليس في الدين زكاة حتى يقضيه، فإذا اقتضاه
زكاه زكاة واحدة"^(١).

٥٤٤ - حدثنا أبو بكر، قال حدثنا إبراهيم بن بشار، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن
عمرو بن دينار، عن عبدالرحمن بن السائب قال: "كان عند ابن عمر مال يتيم فكان يسلفه
لثلاث يخرج منه الزكاة"^(٢).

وقد روي عن ابن عمر في حديث تقدم منا في كتابنا هذا^(٣)، فهذان قولان مختلفان
في هذا الباب قد روي عن ابن عمر.

فأما حديث عبدالرحمن بن السائب فيحتمل عندنا أن يكون موافقاً لحديث عاصم
العمرى، وأن يكون الذي قصد إليه ابن عمر في سقوطه عن مال اليتيم من الزكاة بالسلف
الذي كان يفعله في ماله زكاة كل الأحوال التي تأتي عليه في حال السلف غير زكاة حول
واحد.

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه فوجدناهم قد أجمعوا على أن الدراهم قبل أن تكون
ديناً تجب فيها الزكاة، فإذا صارت ديناً اختلفوا في ذلك. فقتل منهم يقول: هي على
حكمها في وجوب الزكاة فيها.

(١) أخرجه عبدالرزاق في لمصنف، حديث ٧١٢٥ عن طريق نافع، عن ابن عمر قال: "ليس في الدين زكاة: وابن أبي شيبة في
المصنف ١٦٢/٣ عن طريق وكيع، عن موسى بن عبيدة، عن نافع، عن ابن عمر قال: "زكوا أموالكم حولاً إلى حول،
وما كان من دين ثقة فزكه، وإن كان من دين مظنون فلا زكاة فيه حتى يقضيه صاحبه: وابن رجب في الأموال، حديث
١٧٢٣ عن طريق عبيد الله بن موسى، عن موسى بن عبيدة، عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر ولفظه: "أخرجوا زكاة
أموالكم من حول إلى حول، فما كان لكم من دين فاجعلوه ما في أيديكم من أموالكم، وما كان لكم من دين ظنون فليس
فيه زكاة حتى يقضوه" والبيهقي في السنن ٤ / ١٥ عن طريق سفيان، عن موسى بن عبيدة، عن عبدالله بن دينار عن
ابن عمر. ولفظه مثل لفظ ابن رجب.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في لمصنف، ١٥١/٣، وحاً، فيه: حتى لا يؤدي زكاته "بدل" لثلاث يخرج منه لزكاة

(٣) نظر الحديث لمقدم، حديث ٥١٩، ٥٢٠.

وقائل يقول: قد زال ذلك الحكم عنها، وبطلت الزكاة عنها. وكن أولى الأشياء ما في ذلك أن نقرها على حكمها الذي كانت عليه قبل اختلافهم فيها حتى تقوم الحجة بزوال ذلك الحكم عنها مع أننا قد رأينا الدين الذي في الذمم له حكمه لو كان عينا. من ذلك أنه يورث كما يورث لو كان عين، وتجوز هبته الذي هو عليه كما تجوز هبته له قبل أن يكون دين، ويبع به من الذي هو عليه كما يبع به منه قبل أن يكون ديناً. وتلحقه الوصايا ممن هو له كما كانت تلحقه قبل أن يكون ديناً. فكان تحوله من لعين إلى الذمة لم يحدث فيه حدثاً يغير أحكامه عما كانت / عليه قبل ذلك فيما ذكرنا.

ب ١٠٣

وكان القياس على ذلك ألا يقر أحكامه في وجوب الزكاة فيه.

وختلفوا في الرجل الذي يكون ماله ديناً فيحول عليه الحول وهو كذلك، ثم يقبض بعضه؟

فقال قائلون من أهل العلم: لا زكاة عليه فيما قبض منه حتى يكون لذي يأخذه منه أربعين درهماً، فإذا أخذ منه أربعين درهماً زكى عنها بربع عشرها، وكلما أخذ منه أربعين درهماً زكى عنها كذلك أيضاً حتى يستوفى الدين كله، ولا يزكى إلا من كل أربعين يقبضها، ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة.

حدثنا سليمان بن شعيب، عن أبيه، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة بذلك.

وقال قائلون منهم: لا زكاة عليه فيما قبضه منه حتى يكون الذي يأخذه مائتي درهم، فإذا أخذ مائتي درهم زكى عنها، ثم ما قبض منه بعد ذلك مما قلّ أو كثر زكى عنه بحساب ذلك. ومن قال ذلك منهم: سفيان الثوري.

حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، عن سفيان بهذا القول.

قال: ثم رجع سفيان عن هذا القول وقال: "ما أخذ من شيء زكاة" وهذا القول الثاني من قولي سفيان هذين قول أبي يوسف ومحمد.

حدثنا سليمان، عن أبيه، عن أبي يوسف ومحمد بهذا القول.

حدثنا سليمان، عن أبيه، عن أبي يوسف قال: قلت لأبي حنيفة: لم قلت فيما قبض من الدين الذي قد حال عليه الحول، إنه لا زكاة فيه حتى يكون المقبوض منه أربعين درهماً؟ قال: جعلت ذلك كالزائد على المائتي درهم من الدراهم يحول عليه الحول معها، وتجب فيه الزكاة ثم يصنع له لا درهم واحد أو أكثر منه، ففي الباقي منه الزكاة على حسب ما كان وجب فيه بحلول الحول عليه.

قال: فأمسك أبو حنيفة، فلم يقل شيئاً، فكان سكوت أبي حنيفة هذا عن الاحتجاج على أبي يوسف فيما حثج به عليه من هذا، دليل عندن على قبوله ذلك منه، وعلى لزوم الحجة إياه.

وقد حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن / وهب عن مالك في الرجل (الذي) ^(١) يكون له على الرجل الدين فيحول عليه الحول وهو كذلك لم يقبض بعضه قال: لا زكاة عليه فيه حتى يقبض كله ^(٢).

ومعناه في هذا عندنا كمعنى قول سفيان لشورى الأول من قوليه اللذين حكيناها عنه.

وقد روينا فيما تقدم منا في هذا الكتاب حديث جابر الحذاء قال: قلت لابن عمر: 'أعلى العبد زكاة؟ فقال: مسلم؟ قلت: نعم، قال: كل مسلم عليه في كل مائتين خمسة دراهم، فما زاد فبالحساب' ^(٣).

ففي هذا عن ابن عمر ما يوجب ملك العبد كمال الذي يكون في يده وإنه فيما يوجب عليه في ذلك من الزكاة كالحق فيما يجب عليه من الزكاة في ماله، وقد روى عن ابن عمر خلاف ذلك.

٥٤٥ - حدث يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال: حدثنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه قال: 'ليس في مال العبد زكاة' ^(٤).

وقد روى مثل ذلك أيضاً عن عمر بن الخطاب.

٥٤٦ - حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا شعبة، عن الحكم، عن عبد الله بن نافع، عن أبيه أنه 'سأل عمر بن الخطاب، وكان مملوكاً لبني هاشم فقال: إن لي مالا أفأزكيه؟ فقال: لا' ^(٥).

٥٤٧ - حدثنا أبو بكرة، قال حدث حماد، عن الحجاج بن أرطاة، قال: ذهبت أنا

(١) زيادة من المحقق.

(٢) انظر لموطأ، ٢٥٣/١.

(٣) انظر: حديث ٥٣٧.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٦١/٣، والبيهقي في لسان ٨/٤ وزاد حتى يعنى .

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٦١/٣ عن طريق شعبة، عن الحكم، عن عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن عمر قال: ليس في مال العبد زكاة وأخرجه يصف أبو عسدة في الأموال، حديث ١٣٣٤ وزاد فيه 'أفأصدق؟ قال: بالدرهم والرغيف' وابن رجب في الأموال، حديث ١٨٤٠ بلفظ أبي عبيد.

ولحكم بن عيسنة الى زياد بن النضر فحدثنا عن عبدالله بن نافع أن أباه سأل عمر بن الخطاب فقال: 'إني رجل مملوك، فهل في مالي زكاة؟ فقال عمر رضي الله عنه: 'إنما ركاتك على سيدك، أن يؤدي عنك عند كل فطر صاع شعير، أو صاع تمر، أو نصف صاع بر (١)'.
ب

وكان ما رويناه عن ابن عمر في نفي الزكاة عن مال العبد أولى مما رويناه عنه في يجابها فيه، لأن العبد وما في يده فإنما هو مال لمولاه، فحكمها في ذلك حكم سائرها لمولاه فيما يجب عليه فيه في ماله، وفيما يسقط عنه فيه، إلا أن تكون / في العبد علة تحول بين المولى وبين ما في يد عبده من الأموال التي اكتسبها، مثل أن يكون قد أذن له في لتجارة، فوجه عليه دين يمتنع بذلك مولاه مما في يده من المال الذي اكتسب، فلذلك قد زال به عنه حكم مولاه. ولم تجب على العبد فيه الزكاة إذ ملكه ليس بملك تام فيكون فيه كالأحرار فيما يملكون.
ب ١٠٤

ألا ترى أنه لا يجوز له عتاق ما في يده من العبيد، ولا الصدقة، ولا الهبة مما في يده من الأموال، وذلك كله جائز من الأحرار في أموالهم.

فإن قال قائل: أفهو مالك لما في يده كما يقول مالك بن أنس وأصحابه في ذلك؟ قيل: ليس هو مالك لما في يده.

فإن قال: وما يمنعه من الملك لما في يده وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
"من باع عبدا له مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع" وذكر في ذلك ما:

٥٤٨- قد حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يونس بن يزيد والليث، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبدالله، عن أبيه قال: 'سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول: من باع عبدا فماله للذي باعه إلا أن يشترطه المبتاع' (٢).

٥٤٩- وما قد حدثناه اسماعيل بن يحيى المزني، قال حدث الشافعي، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: من باع عبدا له مال فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع: (٣).

(١) لم أعثر على هذا الأثر في المراجع التي اطلعت عليها.

(٢) أخرجه مسلم، بيوع ١٥، حديث ٨، ولفظه: من ابتاع خلا بعد أن تؤبر فثمرتها للذي باعها إلا أن يشترط المبتاع. ومن ابتاع عبدا فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع. وليخاري، الشرب والمساقاة ١٧ (٨١/٣). وليهقي في السنن ٣٢٤/٥.

(٣) أخرجه مسلم، بيوع ١٥ ضمن حديث ٨ وأخرجه نض عبد الرزاق في لمصنف حديث ١٤٦٢٠ عن طريق معمر، عن الزهري بهذا الإسناد وزد فيه: "ومن باع خلا فيها ثمر قد أرت ثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع"، والبيهقي في السنن ٢١٩/٦ عن طريق الربيع بن سليمان، عن الشافعي بهذا الإسناد؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٨٢، ٩/٢.

قالوا: وقد روى ذلك عن عمر بن الخطاب أيضا، فذكروا ما:

٥٥٠ - قد حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن نافع، عن ابن عمر أن عمر قال: 'من باع عبدا وله مال فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع' (١).

قالوا: فجعل العبد في هذين الحديثين ذا مال.

قيل لهم: بل في هذين الحديثين ما قد نفى ملك العبد للمال الذي في يده، لأن فيهما 'فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع' فقد جعل ما أضيف إلى العبد فيهما للبائع إلا أن يشترطه المبتاع فيكون له / دون العبد.

١/١٠٥

فعلقتنا بذلك أنه قد جعل ما أضيف إلى لعبد فيما لا حقيقة ملك فيه للعبد، وأنه كالباب المضاف إلى الدار (٢) الذي يقل له: باب الدار. وكالحبل المضاف إلى الدابة الذي يقاله: حبل الدابة، لا على أن الدار مالكة للباب المضاف إليها، ولا على أن الدابة مالكة للحبل المضاف إليها.

٥٥١ - وقد حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن نافع، عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "من باع نخلا قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع" (٣).

٥٥٢ - حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، عن سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "من باع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع إلا أن يشترطه المبتاع" (٤).

فلم يكن ما أضافه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الثمر إلى النخل بقوله 'فثمرتها للبائع' على أن النخل لا تملك شيئا، ولكن على الإضافة التي لا حقيقة ملك معها. وقد جاء كتاب الله عز وجل - بمثل هذا المعنى، وهو قوله - عز وجل -: {وإن} 'وهن البيوت لبيت العنكبوت' (٥).

ولما كان المولى له أخذ ما في يده (٦) عبده لأنه مالكة دون عبده، استحال أن يكون أخذه

(١) أخرجه مالك في الموطأ، البيهقي، حديث ٢ (٦١١/٢)؛ والبخاري، لشرب والمساقاة ١٧ (٨١/٣)؛ ومسلم، بيع ١٥، حديث ٧٧ (١١٧٢/٣)؛ والبيهقي في السنن ٣٢٤/٥.

(٢) في الأصل "الولد"

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، بيع ٧، حديث ٩ (٦١٧/٢)؛ والبخاري، بيع ٩ (٣٥/٣)؛ ومسلم، بيع ١٥، حديث ٧٧ (١١٧٢/٣)؛ والبيهقي في السنن ٢٩٧/٥؛ وحمد ابن حنبل في المسند ٦٣/٢.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٢٩٧/٥.

(٥) سورة العنكبوت، من الآية: ٤١.

(٦) في الأصل يده

إياه من بلا حق، كان لعبده فيه، ولو كان لعبده فيه حق كان له أن يمنعه منه بحقه فيه، ولأنه قد يبين بحقوقه عنه.

ألا ترى أنه لو أراد أن يحول بين عبده وبين زواجه لم يكن له ذلك، لأن النكاح حق لعبده قد بان به منه، ففعلنا بذلك أن العبد إذا بان بشيء عن مولاه حتى يصير مالكا له كان في ملكه إياه كالحر في ملكه لثله، وكان له أن يمنع مولاه مما هو له دونه، كما يمنع الأحرار بعضهم بعضا مما يملكون.

واختلفوا في الرجل الذي لا ملك له، يستفيد مالا يكون مائتي درهم فصاعدا، فقال قائلون من أهل العلم: يزكيه عند ملكه إياه. ورووا ذلك عن ابن عباس. كما:

٥٥٣- حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا الخصيب بن ناصح، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس في الرجل / يستفيد المال قال: يزكيه حين يستفيده^(١).

٥٥٤- حدثني يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا همام، عن عكرمة، عن ابن عباس في الرجل يستفيد المال فقال: 'يزكيه حين يستفيده'^(٢). وقال قائلون منهم: لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول منذ يوم يقع ملكه عليه. ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة، وابن أبي ليلى، والشافعي، والثوري، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، وسائر أهل العلم غير المخالفين لهم ممن ذكرن.

وروا ذلك عن أبي بكر الصديق وعن عثمان وعن علي بن أبي طالب وعن عائشة وعن ابن عمر رضي الله عنهم.

٥٥٥- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك أخبره عن محمد بن عقبة، مولى آل الزبير أنه سأل القاسم بن محمد عن مكاتب له قطعه بمال عظيم عليه، هل عليه فيه زكاة؟

فقال القاسم: 'أن أبو بكر الصديق لم يكن يأخذ من مال زكاة حتى يحول عليه الحول، قال القاسم: وكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أعطى الناس أعطياتهم سأل الرجل: هل عندك من مال وجبت عليك فيه الزكاة؟ فإن قال: نعم، أخذ من عطائه زكاة ماله ذلك، وإن قال: لا، سلم إليه عطاه ولم يأخذ منه شيئا'^(٣).

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال حديث ١١٣٣.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣ / ١٦ عن طريق أبي أسامة، عن هشام، عن عكرمة؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١١٣٢ عن طريق يزيد، عن هشام بن حسان عن عكرمة.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٢، حديث ٤ (٢٤٥/١) وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٠٢٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١١٦٧، وليهفي في السنن ١٠٩/٤ عن طريق ابن بكر عن مالك بهذا الإسناد.

٥٥٦- حدثني يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن عمرو بن حسين، عن عائشة رضي الله عنها ابنة قدامة، عن أبيها قدامة بن مطعون قال: 'كنت إذا جئت عثمان بن عفان أقبض عطائي سألتني: هل عندك من مال وجبت عليك فيه الزكاة؟ فإن قلت: نعم. أخذ من عطائي زكاة ذلك المال. وإن قلت: لا، دفع إلي عطائي وافرا' (١).

٥٥٧- حدثني يحيى، قال حدثني نعيم، قال حدثني ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان، عن أبي اسحاق، عن عاصم، عن علي رضي الله عنه قال: 'إذا كان عندك مال استفدته فليس عليك فيه شيء حتى يحول عليه الحول' (٢).

٥٥٨- حدثنا أبو بشر عبد الملك بن مروان، قال حدثنا أبو بدر شجاع بن الوليد السلوتي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: 'من استفاد مالا فليس فيه زكاة حتى يحول عليه الحول' (٣).
١/١٠٦

٥٥٩- حدثنا سليمان، قال حدثنا الخصب، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن جابر بن زيد، عن ابن عمر رضي الله عنهما في الرجل يستفيد المال قال: "يزكيه حين يحول عليه الحول" (٤).

ولما اختلفوا في ذلك وكانت الزكاة لا تخلو من أحد وجهين: إما أن تكون تجب على مالك المال في المال لملكه إياه خاصة أو لملكه إياه، ولحلول الحول عليه، وكان إذا أدت منه الزكاة عن خارج من ملك ربه إياه، ولا زكاة عليه إلا بعد حلول الحول عليه، ثبت بذلك أن لزكاة تجب في المال على مالكه، وتملكه إياه، وبحلول الحول عليه جميعا، لا بأحدهما دون الآخر. وكان مستفيد المال غير مجتمع فيه ملك المال وحلول الحول عليه وهو مالك له، استحال بذلك وجوب الزكاة عليه فيه حتى يحول عليه الحول بعد ملكه إياه، كما قال الذين قالوا ذلك ممن ذكرنا من أهل العلم.

(١) أخرجه مالك في الموطأ. زكاة ٢. حديث ٥ (٢٤٦/١)؛ وعبد الرزق في المصنف حديث ٧٠٢٩. وابن زنجويه في الأموال،

حديث ١٦١٩. ولسهي في السنن ٩/٤. ولم يذكر جميعهم واقر وفيها أيضا عمر بن حسين وليس بعمرو.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٩/٣ عن طريق وكيع، عن سفيان؛ وعبد الرزق في المصنف، حديث ٧٠٢٣. وأبو

عبيد في الأموال، حديث ١١٢٢؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٢٠. وابيهي في لسنن ٣/٤

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٩/٣ عن طريق أبي أسامة، عن حارثة بن محمد، عن عمرة، عن عائشة قالت: 'ليس

في مال زكاة حتى يحول عليه الحول'. وأبو عبيد في الأموال، حديث ١١٢١ عن شجاع بن الوليد، عن حارثة بن أبي

الرجال، عن عمرة، عن عائشة؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٢١، ١٦٣٨. ولسهي في السنن ٩/٤، ١٠٣ عن

طريق شجاع بن الوليد، عن حارثة بن محمد، عن عمرة عن عائشة.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٠٣٠، ٧٠٣١ عن طريق عبيد الله بن عمر وقتادة وأيوب عن نافع. وأبو عبيد في

الأموال، حديث ١١٢٤، عن طريق محمد بن كثير، عن حماد بن سلمة بهذا الإسناد.

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على ما قالوا من ذلك بض.

٥٦- حدثنا مالك بن عبدالله بن سيف التجيبي، قال حدثت علي بن معبد بن شداد، قال حدثت شريك بن عبدالله النخعي، عن عبدالله بن محمد بن عقيل، عن الربيع ابنه معود قال: أهديت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صاع تمر أو رطب - شك ابن معبد - فأتى بني ملء كفه ذهب، وقال: تحلى به^(١).

وفي قبول النبي - صلى الله عليه وسلم - منها هديتها دليل على بلوغها وفيما أحظت به علما من مقدار ملء كفه من الذهب أنه يجوز مقدار العشرين مثقالا، وفي تركه الرجوع شيء منها لزكاة عليها فيه بملكها إياه.

واختلف أهل العلم في عروض التجارات، إذا حل عليها الحول.

فقال قائلون منهم: إن كانت في يد صاحبها لم يبع شيئا منها منذ ابتاعها حتى حال عليها الحول لم يكن صاحبها ممن يدير فلا زكاة عليه حتى يبيعها بالعين.

١٠٦ ب وإن كان ممن يبيع العروض / بعضها يبيع كان كذلك أيضا لا تجب عليه الزكاة حتى يبيع بالعين فيزكيه للحول واحد.

وإن كان قد حال عليه أحوال كثيرة، وإن كان ممن يدير فيبيع بالعين وبالعروض قوم العروض عند رأس كل حول وضم قيمته إلى العين الذي في يده، وزكى ذلك كله، ومن كان يقول ذلك منهم مالك ابن أنس.

٥٦١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال: وقال مالك في التجر يبيع العروض بالعروض لا يبيع بشيء من العين: لم أر عليه زكاة حتى يصير عيننا ولا يقوم عليه، وإنما يقو على من كان يبيع بالعين وبالعروض، ولا يجتمع عنده شيء - يخصه.

قال: وما كان من مال بدار التجارة، ولا ينض لصاحبه منه شيء تجب فيه الزكاة، فإنه يجعل شهرا من السنة يقوم فيه ما كان عنده من عروض التجارة، ويحصي فيه ما كان عنده من عين. فإذا بلغ ذلك كله ما تجب فيه الزكاة فإنه يزكيه^(٢).

وقال قائلون منهم: تجب الزكاة في عروض التجارة، كان الذي هي له يديرها، ولا يديرها أو كان يبيعها بالعروض خاصة وبما سواها من العيون، أو كان الذي هي له مال عين سواها، أو لم يكن له مال عين سواها. ومن قال بذلك منهم أبو حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد والشافعي.

(١) - أخر على هذا الأثر في الكتب التي بين يدي.

(٢) - أخرجه ابن زنجويه في الأموال حديث ١٧٤. انظر أيضا: إسط ٢٥٦/١. والمدينة الكبرى ٢٥٥/١.

حدثنا محمد بن العباس، عن علي بن معبد، عن محمد بن الحسن، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة بما ذكرناه عنه من ذلك. وعن علي، عن محمد بن أبي يوسف بما ذكرناه عنه من ذلك وعن علي عن محمد بما ذكرناه عنه من ذلك.

وحدثنا محمد بن العباس، قال حدثنا يحيى بن سليمان، عن الحسن بن زياد، عن زفر، وأبي يوسف بما ذكرناه عنهما من ذلك.

وحكى لنا المزي عن الشافعي ما ذكرناه عنه من ذلك.

وقد روى في ذلك عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما :

٥٦٢- قد حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرني يحيى بن سعيد، عن عبد الله / بن أبي سلمة عن أبي عمرو بن حماس "أن أباه حماسا كان يبيع الخصاب والأدم فمر بعمر بن الخطاب فقال: يا حماس أدّ زكاة مالك. فقال: ما لي مال، إنما أبيع الخصاب والأدم، فقال: أقمه قيمته ثم أدّ زكاته" (١).

٥٦٣ وما قد حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني ابن عمرو بن الحارث والليث بن سعد، عن يحيى بن سعيد، عن أبي عمرو بن حماس عن أبيه حماس أنه كان يبيع الجلود والقرون. فإذا فرغ منها اشترى مثلها، فلا يجتمع عنده أبدا ما تحب فيه الزكاة، فمر به عمر بن الخطاب وعليه جلود يحملها للبيع فقال له: زكّ مالك يا حماس فقال: ما عندي شيء تحب فيه الزكاة، فقال: قوم ما عندك فأدّ زكاته" (٢).

٥٦٤- حدثنا فهد قال حدثنا الحسن بن الربيع، قال حدثنا ابن المبارك، عن موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر قال: "ما كان من مال أو بر أو دقيق أو دواب للتجارة ففيه الزكاة كل عام" (٣).

وكان القول الذي حكيناه عن أبي حنيفة وسفيان ومن تابعهم أولى القولين عندنا. وهو موافق لما روئيه عن عمر، وعن ابن عمر في ذلك.

(١) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حدث ٧٠٩٩ عن طريق الثوري، عن يحيى بن سعيد. بهذا الإسناد. وجاء فيه: الخفاف بدل الخصاب؛ وابن أبي شبة في المصنف ١٨٣/٣ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١١٧٩ عن طريق يحيى بن سعيد، وأبي معاوية، ويزيد كلهم عن يحيى بن سعيد وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٨٧؛ والبيهقي في السنن ٤/١٤٧ عن طريق سفيان وجعفر بن عون كلاهما عن يحيى بن سعيد.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٨٣/٣ عن طريق ابن نمير، عن يحيى بن سعيد بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧١٠٣ عن طريق ابن حريج، عن موسى بن عقبة وأبو عبيد في الأموال، حديث ١١٨١ عن طريق يعقوب بن عبد الرحمن القاري، عن موسى بن عقبة، ولم يذكر كل عام؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٩٠.

ولا نعلم قائلًا من الصحابة قال بالقول الذي حكيناه عن مالك في هذا الباب، ولا نحفظه عن أحد من التابعين، ولم نجد له أصلاً على أنه لو كان له أصل كأصل القول الذي حكيناه عن أبي حنيفة وسفيان، وقد قل به من الصحابة مثل من قال منهم مثل ما قاله أبو حنيفة وسفيان في ذلك، لكان النظر يوجب ما ذهب إليه أبو حنيفة وسفيان في ذلك. وذلك إن رأينا العروض التي للتجارات لا تخلو من أحد وجهين:

إما أن تكون من حكم الأموال العين التي تجب فيه الزكوات، فتجب فيها الزكاة في كل عام كما تجب في الأموال العين.

أو تكون في حكم العقار والعروض التي لغير التجارة فلا تجب فيها الزكاة على حال. فإذا باعها صاحبها استقبل بثمنها حولًا كما يستقبل من العروض التي لغير التجارة إذا باعها.

فلما أجمعوا على أنه يزكي منها إذا باعها، أو إذا باع بعضها وصار ثمن ما باع من ذلك عينًا في يده دل ذلك على أنها من أموال / الزكوات. وإذا كنت من أموال الزكوات وجبت الزكاة فيها كل عام. وفي ترك عمر سؤال حماس: هل يدير أو لا يدير، أو ينتفع بعروض أو بعين، وأمره إياه بتقويم ماله، وأداء الزكاة عنه دليل على استواء أحكام ذلك عنده.

واختلفوا في الرجل يكون له المال العين الذي تجب في مقداره الزكاة، ويكون عليه من لدين مثله أو مثل بعضه

فقال قائلون: لا زكاة عليه إلا أن يكون يفضل في يده من المال العين مقدار ما تجب فيه الزكاة فيؤدى زكاته. ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن

وقال آخرون: عليه فيه الزكاة، ولا يسقط ما عليه من الدين الزكاة عنه فيما في يده من العين، وقد روى هذا القول عن الشافعي، وقد روى عن عثمان في هذا الباب:

٥٦٥- ما قد حدثنا يونس، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري سمع السائب بن يزيد قال قال عثمان: "هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليقضه وزكوا ببقية أموالكم" (١).

٥٦٦ حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك ويونس بن يزيد، عن

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حديث ٧٠٨٦؛ وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٤/٣؛ ويحيى بن آدم في الحرج، حديث ٥٩٤؛ ولبيهقي في السنن ١٤٨/٤ عن طريق شعيب عن الزهري بهذا الإسناد.

ابن شهاب أنه قال أخبرني السائب بن يزيد أنه سمع عثمان بن عفان خطيباً في الزكاة يقول: "إنّ هذا شهر زكاتكم. فمن كان منكم عليه دين فليقض دينه حتى تحصل أموالكم فتؤدّون منها الزكاة" (١).

٥٦٧- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا معمر، عن ابن شهاب، عن السائب بن يزيد قال: سمعت عثمان بن عفان يخطب الناس ويقول: "هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤده، ثم لتؤدّوا زكاة ما بقي" (٢).

قال أبو جعفر رحمه الله: فهذا عثمان قد أمرهم بإخراج ما عليهم من الديون من أموالهم، وزكاة الباقي منها بعد ذلك في شهر زكاتهم. ولو كانت الزكاة قد وجبت عليهم / ١/١٠.٨ في جميع ما كان في أيديهم، إذا ما أزال عنهم، خرج ذلك من أيديهم لقضاء ديونهم، ما كان فيه من الزكاة.

ألا ترى أن من وجبت عليه في ماله زكاة، ثم أنه أخرج بعضه أو كله في قضاء دين، وجب عليه بعد الحول. إنّ ذلك لا يزيل عنه وجوب الزكاة فيما مضى من دينه. وكذلك لو ابتاع به عرضاً لغير تجارة، أو يوهبه، أو تصدق به على رجل غني، إنّ ذلك غير مزيل عنه ما قد وجب عليه فيه قبل إخراج إياه.

فلما كان عثمان قد رأى أن لا زكاة فيما خرج لقضاء الديون، دلّ ذلك على أن مذهبه كان أن لا زكاة في مقدّر الدين من المال. إذ كان لا حكم لإخراج المال عن يد صاحبه بعد الحول تزول به عنه الزكاة.

ووجه قول عثمان رضي الله عنه 'إنّ هذا شهر زكاتكم' أي: إنّ هذا الشهر الذي وجبت فيه زكاتكم. وقوله "زكوا ما بقي" دليل على وجوب زكاة عليهم قبل ذلك، لأنه لو لم تكن وجبت عليهم قبل ذلك ولم يكن من رأيه أنه لا زكاة في مقدار الدين لكان بعد خلق الله أن يعلمهم الجهلة في إبطال الزكوات التي تجب للفقراء من المسلمين على الأغنياء منهم. وقد روى هذا القول عن جماعة من المتقدمين.

(١) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٨، حديث ١٧ (٢٥٣/١)؛ وابن زنجويه في الأموال حديث ١٧٥٤؛ والبيهقي في السنن ١٤٨/٤.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٨٦ ٧، وجا، فيه: ثم ليؤدّ زكاة ما فضل. وأخرجه أيضاً أبو عبيد في الأموال، حديث ١٢٤٧؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٧٥٣ كلاهما عن طريق إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب، ولفظهما: 'هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤده. حتى تخرجوا زكاة أموالكم. ومن لم يكن عنده لم تطب منه حتى يأتي به بطوعاً. ومن أخذ منه حتى يأتي هذا الشهر من قايلاً.'

٥٦٨ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن يزيد بن حفصة أنه سأل سمعان بن يسار عن رجل له مال وعليه دين مثله أعليه زكاة؟ قال : "لا" (١).

٥٦٩ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا هشاء، عن الحسن قال: "إذا كان للرجل مال وعليه دين مثله فليس عليه شيء" (٢).

٥٧٠ - حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك. قال حدثنا شريك، عن المغيرة عن فضيل، عن إبراهيم و لشعبي أنهما قالا: "إذا كان عليك دين ولك مال فاحتسب دينك منه، فإنما زكاته على صاحب الدين" (٣).

٥٧١ - حدثنا يحيى، قال حدثنا مسعود، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، ١٠٨/ب قال أخبرنا زائدة، عن ليث، عن طاووس قال: / "إذا كان عليك دين فلا تزكه، فإنما زكاته على صاحبه" (٤).

٥٧٢ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني غير واحد عن ابن شهاب، ونافع مولى ابن عمر: في رجل له مال وعليه دين مثله قل: "لا زكاة عليه" (٥).

ولم كانت الموارث تجب للوارثين في أموال الموتى المورثين، وكانت الزكوات حقوقا تجب للفقراء في أموال الأغنياء المزكين. وكان الدين يمنع الموارث من أموال الموتى كان لدين يمنع الزكوات من أموال الأحياء (٦).

واختلفوا في الرجل يكون عنده مائتا درهم فيمضي عليه بعض الحول ثم يفيد بعد

(١) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٨ حديث ١٩ (٢٥٣/١) وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٢٥١ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٥٥: يحيى بن آدم في الخراج، حديث ٥٩٨: والبيهقي في السنن ١٤٨/٤.

(٢) أخرجه يحيى بن آدم في الخراج، حديث ٥٩٧: والبيهقي في السنن ١٤٨/٤.

(٣) أخرجه يحيى بن آدم في الخراج، حديث ٥٨٨ عن طريق الحسن، عن يحيى، عن سرائيل، عن مغيرة عن فضيل، عن إبراهيم قال: ما عندك من الدين فزكاته على صاحبه؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٥٦ ومن طريق يحيى بن آدم أخرجه البيهقي في السنن ١٤٨/٤.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٠٩، وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٦/٣ أخرجه عن طريق بن جريج قال قال لي أبو ليث يقول سمعت طاووسا يقول، ليس عليه صدقة. وأخرجه أيضا يحيى بن آدم في الخراج، حديث ٥٩٠ عن طريق يحيى، عن ابن المبارك، عن ابن جريج، عن أبي الزبير، عن طاووس قال، ليس عليه صدقة. وحديث ٥٩٦ عن طريق عبد الرحمن بن سليمان، عن ليث، عن طاووس؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٧٥٧ عن طريق يحيى بن عبد الحميد، عن شريك، عن ليث، والبيهقي في السنن ١٤٨/٤.

(٥) ذكره ابن قدامة في المعنى عن طريق شجاع، عن نافع، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - إذا كان لرجل ألف درهم وعليه ألف درهم فلا زكاة عليه. ونظر أيضا لميسون ١٩٧/٢.

(٦) هذه العبارة في الأصل كالتالي: وكان الدين يمنع الموارث من أموال الموتى كان الدين يمنع الزكوات من أموال الأحياء. صححتها من عندنا لأن العبرة إنما تستقيم بهذا.

ذلك مائة درهم، أو أكثر منها، أو أقل، ثم يحول الحول على الأول، فقل القائلون: يضم الفائدة إلى أصل المال ويزكي ذلك عند حلول الحول على أصل المال. وسواء عندهم كانت هذه الفائدة من ربح ذلك المال أو من ميراث أو من هبة أو من صدقة أو مما سوى ذلك من وجوه الفوائد. ومن قال بذلك منهم: أبو حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد. حدثنا بذلك سليمان، عن أبيه. عن محمد عن أبي حنيفة وأبي يوسف.

قال محمد رحمه الله: وهو قولنا^(١).

وقال آخرون منهم: يستقبل بكل فائدة فادها حولا جديدا. ومن قال ذلك منهم الشافعي.

وقال آخرون: إن كانت لفائدة من ربح ذلك المال زكاهها مع المال بحوله، وإن كانت الفائدة من ميراث أو هبة، أو ما أشبه ذلك استقبل بها حولا جديدا. ومن قال بذلك منهم مالك^(٢).

فكان ما ذهب إليه أبو حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد في ذلك أولى عندنا. وذلك إنا رأينا الفائدة الطارئة على المال لا يخلو من أن يكون حكمها حكم أصل المال الذي طرأت عليه، أو حكم نفسها. فإن كان حكمها حكم نفسها وكانت غير لا حقة بأصل المال، فإنه يستقبل بها حولا جديدا. ولا تجب فيها زكاة حتى تكون مائتي درهم فصاعدا. وإن كان حكمها / حكم أصل المال الذي طرأت عليه لحقت به في مقداره وفي حوله.

١٠٩/

ولم أجمعوا أن لأموال تجب فيها الزكاة بمقدار منها معلوم ويحول يحول عليها معلوم. وأجمعوا أن هذه الفائدة، وإن كان مقدارها لا تجب فيه الزكاة على الإنفراد، لاحقة بأصل المال الذي طرأت عليه في مقداره وغير مراعى مقدارها في نفسها وجب أيضا أن تكون لا حقة بأصل المال في حوله غير مراعى فيها حول نفسها. وقد ذكرنا في كتابنا هذا أحكام زكاة الورق ومقدار ما تجب فيه الزكاة، وما اجتمع عليه من ذلك. وما اختلف فيه منه.

فأما الذهب فمثله في جميع ما وصفنا من نقره وعينه، ومن حليه، ومن دينه، ومن فوائده، ومن سائر ما ذكرنا فيه، غير المقدار الذي تجب فيه الزكاة منه فإنه عشرون مثقالا. وسواء كان ذلك تبرا أو عينا أو حليا، فإذا بلغ عشرين مثقالا وحل عليه الحول وجب فيه ربع عشره إذا لم يكن على صاحبه دين. وهذا ما لا اختلاف فيه بين أهل العلم.

(١) انظر: لأموال لأبي عبيد، ص ٤١٩.

(٢) المصدر السابق، ونظر أيضا: الموطأ للإمام مالك ٢٤٧/١. والمدونة الكبرى ٢٦٠/١ وما بعدها.

واختلفوا فيما زد على العشرين مثقالا من الذهب كما اختلفوا فيما زاد على المائتي درهم من الورق. فقال الذين قالو: لا زكاة فيما زاد على المائتي درهم حتى تبلغ الزيادة أربعين درهما (وكذلك)^(١) لا زكاة فيما زاد على العشرين المثقل من لذهب حتى تكون الزيادة أربعة مثاقيل.

وقال الذين قالوا فيما زاد على المائتين من الورق فبحسب ذلك. (وكذلك) ما زاد على العشرين المثقال وجبت فيه الزكاة بحساب ذلك. وكان مذهب من ذهب أنه لا شيء فيها حتى تبلغ أربعة مثاقيل.

ب. مقدار الأربعين الدرهم من المائتي درهم فقالوا بذلك في الذهب قياسا على ما روي عن عمر، وعلي، وابن عمر في لورق على ما روينا عن كل واحد منهم في موضعه من كتبنا هذا.

واختلفوا فيمن ملك عشرة مثاقيل من الذهب ومائة درهم من الورق. وحال على ذلك ١٠٩. ب. في مدة لحول كم يساوى من الذهب؟ فإن بلغت قيمتها / عشرة دنانير أو أكثر ضم لقيمة وهي عشرة دنانير أو أكثر إلى العشرة لعين الذى في يده فزكى عن عشرين مثقالا وعنهما وعن زيادة إن كانت على العشرين المثقال كم يزكى عن الذهب لو كانت كلها ذهبا. وإن قصرت قيمتها عن عشرة دنانير نظرا إلى قيمة العشرة الدنانير من الورق فضم قيمتها من الورق إلى المائة درهم التي في يده، وزكى عن ذلك كله كم يزكى عنه لو كان ورقا كله. ومن قال بذلك منهم: أبو حنيفة وسفيان^(٢). حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك عن سفيان بهذا القول أيضا.

وكذلك قال أبو حنيفة وسفيان فيما قلّ من الدنانير ومن الدراهم، وفيما كثر منها يقوم كل واحد منهما بصاحبه، ثم يزكى عن أوفرهما زكاة كما حكيناه عنهم في المائة لدرهم والعشرة الدنانير.

وقال قائلون منهم: لا زكاة في ذلك حتى يتكامل من أحدهم ما تجب فيه الزكاة. ومن قال بذلك بن أبي ليلى والشافعي^(٣).

(١) زيادة من المحقق

(٢) انظر المبسوط ١٩٢/٢ وما بعدها؛ والمعنى لابن قدامة ٥٩٨/٢؛ والمصنف لعبد الرزاق ٩٠/٤ قال ثوري: يضم الأقل إلى الأكثر

(٣) انظر: الأثر ٤٠/٢ وقال وكيع: وكان ابن أبي ليلى يقول: ليس فيها شيء مثل البقر والعم حتى تبلغ الدرهم مائتي درهم؛ والمعنى لابن قدامة ٥٩٧/٢ وما بعدها؛ والمصنف لعبد الرزاق ٩٠/٤؛ والمبسوط ١٩٢/٢؛ واختلاف العلماء للمروزي ص ١١٤.

وقال ق تلون منهم: لا ينظر في ذلك إلى قيمة الذهب، ولا إلى قيمة الورق، ولكن ينظر إلى أجزائه، فإن كان عنده عشرة دنانير ومائة درهم كان قد صار عنده نصف كل واحد من المالين اللذين تجب فيهما الزكاة، فيقوم ذلك مقام مال كامل فتجب على من ذلك في يده الزكاة منه من كل واحد من الصنفين ربع عشره. وكذلك إن كان عنده مائة درهم وخمسون درهما من الورق وخمسة مثاقيل من الذهب، أو خمسون درهما من الورق وخمسة عشر مثقالا من الذهب فقد صار عنده من أحد المائتين ثلاثة أرباعه، ومن الآخر إذا ربحه فتكاملت الأجزاء فوجب في ذلك لزكاة عليه.

ولو كان عنده خمسون درهما من الورق وأربعة عشر مثقالا من الذهب لم تجب عليه زكاة لأنه إنما معه ربع أحد المالين وأقل من ثلاثة أرباع المال الآخر، فلم تتكامل الأجزاء فيه. ومن قال بذلك منهم: أبو يوسف ومحمد^(١) وقالوا: لا يقوم / ذهب بفضة، ولا فضة بذهب، ولا يرد أحدهما إلى صاحبه بقيمة، وإنما يرد إليهما غيرهما مما سواهما.

حدثنا سليمان، عن أبيه، عن أبي يوسف، وعن محمد بهذا القول.

قال أبو يوسف: وكان أبو حنيفة رحمه الله يقول بقولنا هذا زمان، ثم رجع عنه إلى القول الذي حكيناه عنه. وكان قول مالك في ذلك كقول أبي يوسف ومحمد فيه^(٢).

وقد روى عن المتقدمين في هذا الباب ما يوافق ما ذهب إليه الذين جعلوا في الذهب مع الورق الصدقة، غير أنا لا ندري أكان مذهبهم في ذلك كمذهب أبي حنيفة الأول أو كمذهبه الآخر فيه؟

٥٧٣- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا معمر، عن الحسن وقتادة في رجل له مائة درهم وعشرة دنانير قالوا: "عليه في العشرة الدنانير والمائة درهم صدقتها"^(٣).

٥٧٤- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن لهيعة، قال حدثني يزيد بن أبي حبيب أنه سمع بكير بن عبدالله يقول: إن من السنة أن يجمع بين الذهب والورق في الزكاة^(٤).

(١) انظر المعنى لابن قدامة ٥٩٨/٢، ولأقول الغمام في هذا الموضوع. نظر اض: كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٤٢٢ - ٤٢٥ وكتاب الأموال لابن زنجويه ٩٢٨/٣ - ٩٣١.

(٢) انظر: المدونة الكبرى ٢٤٢/١؛ والمغنى لابن قدامة ٥٩٨/٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حدث ٧٠٨١ وحده النص فيه: عليه في الدنانير والدراهم صدقة، وابن أبي شيبة في المصنف ١٢١/٣ عن طريق محمد بن عبدالله الأنصاري. عن شعث. عن الحسن أنه كان يقول: إذا كنت له ثلاثون دينارا ومائة درهم كن عليه فيها الصدقة. وكان يرى الدراهم والدنانير عين كلة.

(٤) انظر. المبسوط ١٩٢/٢.

ولم يختلفوا في ذلك نظرنا فيما أجمعوا عليه من أشكاله لنعطف عليه هذا المختلف فيه، فوجدنا العروض لتي للتجارات إذا بيعت بذهب ثم أبيع به عرض للتجارة، ثم بيع بورق، ثم حال الحول أنه يزكي إذا حال عليه الحول من ذلك. ويعتد بذلك كله الحول واحد. وإن كان المال قد صار في بعض الحول ورقا. وصار في بعضه ذهبا، وصار في بعضه عرضا يقوما بورق، أو بذهب فجمعت أحكام ذلك كله وجعلت كصنف واحد مما تجب فيه الزكاة حال عليه الحول أو لم يحل، ولم يجعل ذلك كالمواشي.

ب ١١ ألا ترى أن رجلا لو كانت عنده خمس من الإبل سائمة، فلما مضى بعض الحول باعها بورق أو بذهب، ثم ابتاع به إبلا سائمة أو بع الإبل السائمة بإبل سائمة. إنه يستأنف / بها حولا جديدا، وإنه يسلك بالذهب والفضة والعروض التي للتجارات هذا المسلك، وجعل حولها كلها حولا واحدا، وإن كان الملك قد صار فيه أجناسا إذ كانت تلك الأجناس مردودة إلى الورق وإلى الذهب، لا إلى أنفسها. فلما كان المردود إلى الذهب وإلى الورق حكمه حكم واحد، لا حكمين مختلفين، ولم يجعل كل واحد من الورق ومن الذهب والورق خلاف صاحبه كما جعل في المواشي، فجعل حكم الإبل منها غير حكم الغنم والبقر في حولها. ثبت بذلك أن حكم الورق والذهب في حكم الواحد أيضا في ضم كل واحد منهما إلى صاحبه، لا في حكم الجنسين المختلفين اللذين لا يضم كل واحد منهما إلى صاحبه في قول عمر رضي الله عنه لحماس "قوم مالك ثم زكه" بعد علمه أن ذلك المال يتحول في الحول من الدرهم إلى الدينار ومن الدينار إلى الدراهم، ومن بعض العروض إلى بعض. فلم يلتفت عمر إلى ذلك على استواء حكم الذهب والورق وعروضا للتجارات. وإنهم جميعا كالجنس لواحد من أصول الزكوات لا كالجنسين المختلفين منهن. والله أعلم.

باب زكاة المواشي التي ليست بسائمة

واختلفوا في زكاة المواشي التي ليست بسائمة فأوجب قوم فيها الزكاة. منهم مالك والليث وسواهم بين السائمة وغيرها، ورووا ذلك عن عمر بن عبدالعزيز وربيعة ويحيى بن سعيد الأنصاري.

٥٧٥- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال حدثني عبد الرحمن بن شريح المعمرى والليث، عن طلحة بن أبي سعيد أن عمر بن عبدالعزيز كتب وهو خليفة: أن تؤخذ الصدقة من الإبل التي تعمل في الریف.

قال: حضرت ذلك وعاينته من كتاب عمر رضي الله عنه^(١).

٥٧٦- حدث يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال حدثني الليث، قال: رأيت الإبل التي تكرر للحج تزكي بالمدينة. ويحيى بن / سعيد وربيعه بن أبي عبد الرحمن وغيرهما من ١/١١١
أهل العلم حضور لا ينكرونه، ويرون ذلك من السنة^(٢).

وخالفهم في ذلك أكثر أهل العلم سواهما وقالوا: لا زكاة في المواشي غير السائمة منهم. ومن ذهب إلى هذا القول: أبو حنيفة، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي. ورووا ذلك عن علي بن أبي طالب، وعن معاذ بن جبل، وعن جابر بن عبد الله، وعن جماعة من التابعين.

٥٧٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن سفيان، عن أبي اسحاق، عن عاصم، عن علي قال: ليس في العوامل صدقة^(٣).

٥٧٨- حدثنا بكار، قال حدثنا مؤمل، قال حدثنا سفيان فذكره بإسناده مثله^(٤).

٥٧٩- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن ليث، عن طاووس، عن معاذ بن جبل قال: ليس على البقر العوامل صدقة^(٥).

٥٨٠- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن لهيعة، عن أبي الزبير، عن جابر قال: ليس على مشيرة الأرض زكاة، ولا على جمل الظعينة^(٦).

٥٨١- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمر، قال حدثنا أبو عوانة، عن مغيرة، عن مولى لموسى بن طلحة بن عبيد الله، عن موسى بن طلحة قال: ليس في البقر العوامل صدقة.

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٨٤؛ وابن زنجويه في لأموال، حديث ١٤٤٠.

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٨٥؛ وابن زنجويه في لأموال، حديث ١٤٤١ وزاد: "إذ لم تكن الإبل مفترقة".

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٢٩ من طريق معمر والثوري، عن أبي اسحاق وجاء فيه: "على عوامل لبقر". وابن أبي شيبه في المصنف ٣/ ١٣٠ من طريق أبي بكر بن عبيد في لأموال، حديث ١٠٢ من طريق أبي بكر بن عبيد في لأموال، حديث ١٤٧٣، ١٤٧٥ من طريق الحجاج وزهر، عن أبي اسحاق. والبيهقي في السنن ١١٦/٤.

(٤) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٨٩ من طريق هشيم عن هشام، عن الحسن قال: "ليس في الإبل العوامل والبقر العوامل صدقة" قال أبو عبيد: وهذا قول سفيان وأهل العراق جميعاً. ولا أعلم بينهم فيه اختلافاً.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٢٣؛ وابن أبي شيبه في المصنف ٣/ ١٣٠.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٢٨ من طريق بن جريج، ومن طريقه أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ٣/ ١٣١. وأبو عبيد في لأموال، حديث ٨٠٨ ولم يذكر "الجمل الظعينة". وابن زنجويه في لأموال، حديث ١٤٤٧، ١٤٤٨. والبيهقي في السنن ١١٦/٤.

قال مغيرة: فأخبرت ذلك مجهدا فقال: ليس فيها صدقة، فأخبرت بذلك إبراهيم فما عابه^(١).

٥٨٢- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا عمرو بن عثمان، عن موسى بن طلحة أنه كان لا يرى على لبقر العوامل شيئا^(٢).

٥٨٣- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمر قال أخبرنا حماد، قال أخبرنا الحجاج، عن عبدالعزيز بن رفيع قال: كتب عمر بن عبد العزيز أنه ليس في الإبل ولبقر العوامل صدقة^(٣).

٥٨٤- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن لهيعة، قال حدثني يزيد بن أبي حبيب أن عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه كتب: أنه ليس في ١١١/ب البقر العوامل زكاة إلا البقر / المبقرة كنحو الإبل المؤبلة^(٤).

٥٨٥- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمرو، قال أخبرنا حماد بن سلمة أن الحجاج أخبرهم قال أخبرنا فلان الطحان قال: سألت عامر الشعبي قلت: إن لي إبلا وأرحا فهل فيها صدقة؟ قال: لا^(٥).

٥٨٦- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن جريج، قال قلت لعطاء: 'الحمولة والمثيرة أفيها صدقة؟' قال: لا، وقال عمرو بن دينار: سمعنا ذلك^(٦).

٥٨٧- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان، عن المغيرة، عن مجهد قال: ليس على العوامل صدقة^(٧).

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٠٠٣، ٤، ١ ذكر قول إبراهيم ومجاهد في حديث رقم ٣، ١، وذكر قول موسى بن طلحة في حديث رقم ٤، ١. وأخرجه ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٤٨٢ من طريق هشيم، عن مغيرة، وانظر أيضا حديث رقم ١٤٧٨ لقول إبراهيم ومجاهد على حدة.

(٢) أخرجه ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٤٧٧ من طريق أبي نعيم عن عمرو بن عثمان.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/١٢٠ من طريق عباد بن عوام، عن حجاج، عن الحكم أن عمر بن عبدالعزيز قال: 'ليس في البقر العوامل صدقة'.

(٤) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٠٠٥ من طريق ابن بكير، عن ابن لهيعة قال: ليس في لبقر العوامل صدقة. وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٤٨٣ من طريق يحيى بن يحيى، عن ابن لهيعة.

(٥) ما عثرت عليه

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/١٣١.

(٧) أخرجه أبو عبيد، حديث ١٠٠٣ من طريق الحسن عن مغيرة عن إبراهيم ومجاهد قالوا: ليس في لبقر العوامل صدقة وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٤٧٩ من طريق إدريس الأودي عن مغيرة عن مجاهد. ولفظه مثل لفظ أبي عبيد.

(٨) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٨٣١ وابن أبي شيبة في المصنف ٣/١٣١.

٥٨٨- حدث يحيى، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان، عن يعلى بن عطاء، عن عبد الله بن مسلم، عن سعيد بن جبير قال: ليس على ثور عامل صدقة، ولا على جمل الظعينة صدقة^(٨).

٥٨٩ حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا شعبة، قال: سألت لحكم وحماد عن البقر العوامل فقل الحكم: ليس فيها صدقة، وقال حماد: بل فيها صدقة^(٩). وقال قائلون ممن ذهب إلى القول الأول: ليس بين السائمة وغيرها من الإبل فرق. والزكاة وجبة في العوامل منها كما تجب في السوائم منها، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يفصل في ذلك بين عاملة ولا سائمة. وذكروا في ذلك ما:

٥٩٠- حدث يونس، قال أخبرنا بن وهب، قال حدثني عبد الله بن عمرو بن يحيى بن عبد الله بن سالم ومالك وسفيان بن عيينة أن عمرو بن يحيى المازني حدثهم عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة، وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة^(١٠).

قالوا: وكذلك كتب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لسائر عماله على الصدقات منهم عمرو بن حزم، ولم يذكر فيها سائمة ولا عاملة، وذلك لاستواء الأحكام فيها وانتقال لاختلاف عنها.

١١٢/ فكان من الحجة عليهم للآخرين من أهل القول / الأول أن حديث عمرو بن يحيى الذي ذكره في هذا الباب: "ليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة" وفيه أيضا "فيما دون خمسة أوسق صدقة" فلم يكن ما ذكره - صلى الله عليه وسلم - في الأوسق على العموم، ولا على كل لأوسق، وإنما كان على خاص منها

ألا ترى أن من كان عنده خمسة أوسق لم تخرجها أرضه إنه لا زكاة عليه فيها إلا أن تكون للتجارة فبلغ قيمتها ما تجب فيه الزكاة، ويحول عليها الحول فيزكيها.

فلما كان قوله - صلى الله عليه وسلم - ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة إنما هو على خاص من الأوسق قد فهمه المخاطبون به، كان كذلك قوله "ليس فيما دون خمس ذود صدقة" على خاص من الأذواد قد علمه المخاطبون به.

ولما كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه ممن قد روى عنه فرائض الإبل على ما:

(١) ما عثرت عليه

(٢) أخرجه البيهقي، الزكاة ٣٢ (١٢١/٢). ومسلم، الزكاة، حديث ١ ٣ (٦٧٤/٢) والإمام مالك في الموطأ، زكاة ١، حديث ١: وابن ماجه، حديث ١٧٩٧: والبيهقي في السنن ٨٤/٤.

٥٩١ حدثنا بكار، قال حدثنا مؤمل، قال حدثنا سفيان الثوري، عن أبي اسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه أنه قال في صدقة الإبل: 'في خمس شاة، وفي عشر شاتين، وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه... وذكر فرائض الإبل'.^(١) وأخرج ذلك على العموم، وقد كان من قوله "ألا صدقة على العوامل منها" على ما قد روينا عنه في هذا الباب، دل ذلك أن مراده لإبل السائمة، لا الإبل العاملة.

ثم قد وجدنا في كتاب أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنس بن مالك حين ولاه على الصدقة ما.

٥٩٢ - حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال أخبرنا محمد بن عبدالله الأنصاري. قال حدثنا أبي، عن ثمامة بن عبدالله بن أنس، عن أنس أن أبا بكر الصديق لما استخلف وجه أنس بن مالك إلى البحرين وكتب له هذا الكتاب: "هذه فريضة من الصدقة التي فرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسلمين التي أمر الله - عز وجل - بها ورسوله - صلى الله عليه وسلم -، فمن سئلها من المؤمنين على وجهها فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعطها / ب/١١٢ في أربع وعشرين من الإبل فما دونها الغنم في كل خمس شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها ابنة مخض. ثم ذكر فرائض الإبل، ثم ذكر صدقة الغنم فقال: وصدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة فذكر صدقتها^(٢).

٥٩٣ - حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حماد؛ وحدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمر، قال أخبرنا حماد، قال: أرسلني ثابت البناني إلى ثمامة بن عبدالله ليبعث إليه بكتاب أبي بكر الذي كتب لأنس حين بعثه مصدق،

قال حماد: فدفعه إلى فاذا عليه خاتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وإذا فيه ذكر فرائض الصدقات التي فرضها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسلمين الذي أمر الله - عز وجل - بها نبيه - صلى الله عليه وسلم -، فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها، ومن سئلها على غير وجهها فلا يعطها، ثم ذكر مثل حديث ابراهيم الذي ذكرناه^(٣).

(١) أخرجه مدارق في المصنف، حديث ٦٧٩٤ من طريق معمر عن أبي اسحاق؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ٩٤٤ من طريق بكر بن عياش عن أبي اسحاق؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٣٩٩ ولبهقي في السنن ٩٣/٤ من طريق شعبة - اسحاق.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، الحديث ٣٧، ٣٨ (١٢٣/٢، ١٢٤)؛ ولبهقي في السنن ٨٥/٤. والشافعي في الأم ٤/٢ وابن قدامة في المغني ٣٩١ في الأصل. 'فلا يعطه'.

(٣) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٧٣. وأبو دود، حديث ١٥٦٧ ولبهقي في السنن ٨٦/٤؛ والشافعي في الأم ٤/٢.

وكان قد أطلق ذكر لإبل في أول الحديث ثم قصد في الغنم إلى السائمة منها. فدل ذلك أن لعاملة منها بخلاف السائمة، وأنه لم يقصد لذكر إلى لسائمة في الصدقة إلا وحكمها خلاف ما سواه من المواشي غير السوائم منها.

ولما كان ما خطبنا به في القرن من الزكوات لم يرد به وجوبها في كل الأموال، وإنما أريد به وجوبها في خاص من الأموال وجب ألا يدخل فيما أجمعوا على أن المراد به الخاص، إلا ما قد أجمعوا على دخوله فيه، وما دل على دخوله فيه سنة قائمة أو قياس صحيح.

باب صدقة المواشي السائمة

وأما المواشي السائمة فلا اختلاف بين أهل العلم في وجوب الزكاة فيها، وفي دخولها في أى الزكاة المذكورة في القرآن.

فأما ما كان منها من الغنم فلا شيء / فيه حتى تكون أربعين، فإذا كنت أربعين / ١١٣ وحال عليها الحول ففيها شاة. ثم كذلك فيما فوق الأربعين حتى تكون عشرين ومائة، فإذا زادت واحدة على عشرين ومائة ففيها شتان. ثم كذلك فيما فوق الإحدى والعشرين والمائة حتى تكون مائتين، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه. ثم كذلك فيما فوق المائتين والواحدة حتى تكون أربع مائة. وإذا كانت أربع مائة ففيها أربع شياه. ثم كذلك أبدا في كل مائة شاة شاة^(١).

وهذا ما لا نعلم فيه اختلاف بين أهل العلم.

وأما ما كان منها من لبقر فلا شيء فيه حتى تبلغ ثلاثين، فإذا بلغت ثلاثين وحال عليها الحول ففيها تبيع أو تبيعة منها. ثم كذلك فيما فوق الثلاثين حتى تبلغ أربعين، فإذا بلغت أربعين ففيها مسنة، فما زاد على ذلك ففي كل ثلاثين تبيع وفي كل أربعين مسنة، غير أنه قد روى عن أبي حنيفة فيما زد على الأربعين من البقر قولان، أحدهما: أن فيه الزكاة بحسب ذلك. حدثنا بذلك سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة^(٢).

(١) انظر: المبسوط ٩/٢؛ والألم ٩/٢؛ والمدونة الكبرى ٢١٣/١؛ والمغنى ٤٧٢/٢.

(٢) انظر: المبسوط ١٨٧/٢.

ولآخر: أنه لا شيء فيها حتى تكون ستين فيجب فيها تبيعان، ثم كذلك ما زاد على كل عشرة، فلا شيء فيه حتى تبلغ عشرة أخرى فتضم إليها فزكى على حساب كل ثلاثين تبيع، وكل أربعين مسنة. روى ذلك عنه أبو المنذر أسد بن عمرو البجلي، وهو قول أبي يوسف ومحمد من رأيهما^(١). حدث بذلك من قولهما سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف من رأيهم، وحدث سليمان، عن أبيه، عن محمد من رأيهم.

وقد روى عن بن المسيب، وأبي قلابة، والزهرى. وقتادة أنهم كانوا يقولون في خمس من البقر شاة، ولم نحتج إلى ذكر أسانيد ذلك^(٢). إذ كان هذا القول منهم من الشواذ، ومما لا يلتفت إليه، وإذا كان أهل العلم جميعاً سواهم على خلاف قولهم في ذلك، وإذا كان قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن أصحابه من بعده خلاف قولهم في ذلك.

١١٣/ب ٥٩٤ حدثنا الربيع المرادى، قال / حدثنا أسد، قال حدثنا محمد بن حازم، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن مسروق وشقيق كلهم عن معاذ بن جبل أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما بعثه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو تبعة، ومن كل أربعين مسنة^(٣).

٥٩٥ - حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثنا ابن لهيعة، عن عمر بن غزية، عن عبد الله بن أبي بكر أنه أخبره أن هذا كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر بن حزم في فرائض البقر: 'ليس فيم دون الثلاثين من البقر صدقة، فإذا بلغت ثلاثين ففيها عجل رابع، والرابع الجدد إلى أن تبلغ أربعين، فإذا بلغت أربعين ففيها بقرة مسنة^(٤)'.

٥٩٦ حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره قال حدثني حميد بن قيس،

(١) روى أسد بن عمرو عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه ليس في زيادة شيء حتى تكون ستين ففيها تسعة. وهو قول أبي يوسف ومحمد ولشافعي (انظر: المسوط ١٨٧/٢).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف عن الزهرى (حديث ٦٨٣٦). وعن قتادة (حديث ٦٨٣٢)، وعن الزهرى وقتادة عن جابر بن عبد الله (حديث ٦٨٥٢): في كل خمس من البقر شاة، وفي عشر شاتان. وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه. قال الزهرى: فإن كانت خمسا وعشرين ففيها بقرة إلى خمس وسبعين، فإذا زادت على خمس وسبعين ففيها بقرتان إلى عشرين ومئة، فإذا زادت على مئة وعشرين ففي كل أربعين بقرة.

(٣) أخرجه لثرمزى، حديث ٦٢٣؛ وأبو داود، حديث ١٥٧٦؛ وابن ماجه حديث ١٨٠٧، والنسائي، حديث ٢٤٥١، ٢٤٥٢ (٢٦، ٢٥/٥) وأبو عبيد في الأموال، حديث ٩٩٣؛ وابن زنجويه، حديث ١٤٥٤؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٤١؛ وابن أبي شيبه في المصنف ١٢٦/٣. والبیهقي في السنن ٩٨/٤ وزاد ابن زنجويه وعبد الرزاق وابن أبي شيبه والبيهقي 'ومن كل حالم دينار أو عدله معفر'.

(٤) أخرجه مالك بن أنس في المدونة الكبرى ٣١١/١

عن طاووس أن معاذاً أخذ من ثلاثين بقرة تبيعا، ومن أربعين بقرة مسنة، وأوتى بها دون ذلك فأبى أن يأخذ منه، وقال: لم أسمع من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه شيت حتى ألقاه فأسأله فيه، فتوفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل أن يقدم معاذ^(١).

٥٩٧- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا معمر، عن أبي إسحاق الهمداني، عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه في ثلاثين بقرة تبيع، وفي أربعين بقرة مسنة^(٢).

وفي قصدهم في هذه الآثار إلى الثلاثين وإلى الأربعين دليل أن حكم ما دون كل واحد منها بخلافه.

ومما يدل على ذلك أيضا أن معاذاً لما أوتى بدون ذلك فلم يأخذ منه شيئا، إذ كان ما قال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عنده من ذلك غير مبيع له أخذ الزكاة مما دون ذلك.

وأما ما كان منها من الإبل فلا شيء فيه حتى تكون خمسا، فإذا كنت خمسا وحال عليها الحول ففيها شاة، ثم كذلك فوق الخمس، حتى تكون عشرا، فإذا كانت عشرا ففيها شاتان، ثم كذلك فيما فوق العشر حتى تكون خمس عشرة، فإذا كانت خمس عشرة ففيها ثلاث / شياه، ثم كذلك حتى تكون عشرين، فإذا كانت عشرين ففيها أربع شياه. ثم كذلك فيما فوق العشرين حتى تكون خمسا وعشرين، فإذا كانت كذلك ففيها ابنة مخاض

فهذا ما لا نعلم فيه اختلافا بين أهل العلم جميعا إلا شيء يروى فيه عن علي بن أبي طالب يخالف ذلك في الخمس والعشرين خاصة، وهو أنه روى عنه أنه قال: في خمس وعشرين خمس شياه، فإذا كانت ستا وعشرين ففيها ابنة مخاض.

٥٩٨- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق. عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه^(٣).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٥٦ وروايته: "أنه أخذ من البقر من ثلاثين تبيعا ومن أربعين مسنة، فسألوا عما د ثلاثين فقال لم أسمع من النبي - صلى الله عليه وسلم - فيه شيت، ولم يأمرني فيها بشيء؛ ومالك في الموطأ، ركاة ١٢، حديث ٢٤ (٢٥٩/١) والبيهقي في السنن ٩٨/٤. والشافعي في الأم ٨/٢ وما بعدها.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٤٢؛ وابن أبي شيبة في المصنف، ١٢٧/٣ من طريق زكريا عن أبي إسحاق؛ وابن زنجويه في الأموال، حدث ١٤٦١ من طريق زهير عن أبي إسحاق. والبيهقي في السنن ٩٩/٤ من طريق زهير عن أبي إسحاق.

(٣) أخرجه أبو سعيد في الأموال، حديث ٩٤٤. وقال: هذا قول ليس عليه أحد من أهل الحجاز ولا أهل العراق، ولا غيرهم نعلمه وقد حكى عن سفيان بن سعيد أنه كان ينكر أن يكون هذا من كلام علي، ويقول: كان أفقه من أن يقول ذلك. وحكى بعضهم عنه أنه قال: سئ الناس ذلك عن علي. وأخرجه أيضا ابن أبي شيبة في مصنفه ١٢٢/٣ من طريق أبي الأحوص عن أبي سحر. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٧٩٤ من طريق معمر عن أبي إسحاق. والبيهقي في السنن ٩٢/٤

وهذا قول قد دفعته الآثار المروية في خلافة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ،
وعن أبي بكر، وعن عمر في كتب صدق تهم لولاتهم عليها، فمن ذلك ما :

٥٩٩ حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا محمد بن عبدالله الأنصاري، قال حدثني
أبي، عن ثمامة بن عبدالله بن أنس، عن أنس أن أبا بكر الصديق لما استخلف وجه أنس بن
مالك إلى البحرين وكتب له هذا الكتاب: "هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - على المسلمين التي أمر الله عز وجل بها رسوله، فمن سئلها
من المؤمنين على وجهها فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعطها^(١)، وفي أربع وعشرين من
الإبل فما دونها الغنم في كل خمس شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين
ففيها بنة مخاض أنثى، فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون^(٢) .

٦٠٠ وما قد حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال
أخذت من ثمامة بن عبدالله بن أنس كتابا زعم أن أبا بكر الصديق كتبه لأنس حين بعثه
مصدقا، وعليه خاتم أبي بكر رضى الله عنه وخاتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ،
وكتبه لي، فإذا فيه فريضة الصدقة التي فرضها الله - عز وجل - على المسلمين التي أمر
بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فمن سئلها من المسلمين / على
وجهها فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعطها^(٣)، فيما دون خمس وعشرين من الإبل الغنم
في كل خمس ذود شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين ففيها ابنة مخاض إلى خمس وثلاثين،
فإن لم تكن فيها ابنة مخاض فابن لبون ذكر^(٤) .

٦٠١ وما قد حدثنا بكار، قال حدثت أبو عمرو، قال حدثنا حماد. قال أرسلني ثابت
البناني إلى ثمامة بن أنس ليبعث إليه بكتب أبي بكر الذي كتبه لأنس حين
بعثه مصدقا،

قال حماد: فدفعه إليّ، فإذا فيه خاتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وإذا فيه
ذكر فرائض لصدقات التي فرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسلمين التي
أمر الله - عز وجل - بها نبيه، فمن سئلها من المؤمنين، ثم ذكر مثل حديث لربيع
سواء^(٥) .

(١) في الأصل: فلا يعطه بالضمير المذكور.

(٢) أخرجه البخاري، زكاة ٣٨ (٢٣/٢) ١٢٤، والدارقطني في باب زكاة الإبل والغنم ١١٣/٢. وأبو داود، حديث
١٥٦٧. والبيهقي في السنن ٨٥/٤؛ والشافعي في لأه في باب كيف فرض الصدقة ٤/٢؛ والشوكاني في نيل الأوطار
١٢٣/٥. وابن قدامة في المغنى ٤٣٩/٢؛ وابن خزيمة في صحيحه، حديث ٢٢٦١.

(٣) في الأصل: فلا يعطه .

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٦٧. والدارقطني ١١٤/٢ في باب زكاة الإبل والغنم. والبيهقي في السنن ٨٦/٤؛ والنسائي،
حديث ٢٤٤٧ (١٨/٥)

(٥) لم أعثر عليه.

٦٠٢ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني ابن لهيعة، عن عمارة بن غزية، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، أخبره أن هذا كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر بن حزم. فريضة الإبل ليس فيما دون خمس من الإبل صدقة. فإذا بلغت خمسا ففيها شاة إلى تسع، فإذا بلغت عشرا ففيها شاتان إلى أربع عشرة، فإذا بلغت خمس عشرة ففيها ثلاث شياه إلى تسع عشرة، فإذا بلغت عشرين ففيها أربع شياه إلى أربع وعشرين، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها ابنة مخاض، فإن لم توجد ابنة مخاض فابن لبون ذكر^(١).

٦٠٣ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب قال: (هذه)^(٢) نسخة كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذي كتب في الصدقة، وهي عند آل عمر بن الخطاب: أقرأنيها سالم وعبد الله ابن عبد الله بن عمر، فوعيتها على وجهها، هي التي نسخ عمر بن عبد العزيز من سالم وعبد الله ابني ابن عمر حتى أمر على المدينة وأمر عماله بالعمل بها ثم ذكر مثله^(٣).

/ ١١٥

٦٠٤ - حدثنا فهد بن سليمان بن يحيى، قال حدثنا أبو غسان مالك بن اسماعيل النهدي، قال حدثنا / عبدالسلام بن حارث، عن يزيد بن عبدالرحمن أبي خالد الدالاني، عن براهيم الصايغ، عن نافع، عن ابن عمر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : في خمس وعشرين من الإبل بنت مخاض، فإن لم تكن بنت مخاض فابن لبون ذكر^(٤).

٦٠٥ - حدثنا أحمد بن دود، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء، قال حدثنا ابن المبارك، عن موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يأخذ صدقات الإبل على هذا الكتاب، فذكر مثله^(٥).

٦٠٦ - حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء، قال حدثنا ابن المبارك، عن معمر، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، عن أبيه، عن جده أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كتب لعمر بن حزم في خمس من الإبل شاة. وفي عشر شاتان. وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه، فإذا كانت خمسا وعشرين

(١) أخرجه مالك بن أنس في المدونة الكبرى ٣٠٩/١.

(٢) زيادة من أبي عبيد وابن زنجويه.

(٣) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٣٥. وابن زنجويه في الأموال حديث ١٣٩٠ من طريق الليث عن يونس، وحديث ١٤٣ من طريق ابن المبارك عن يونس. والبيهقي في السنن ٩ / ٤ ومالك بن أنس في المدونة الكبرى ٣٠٩/١.

(٤) لم أعثر على هذا الحديث بهذا الإسناد.

(٥) أخرجه عبدالرزاق في المصنف. حديث ٦٨٠١ من طريق الأوزاعي، عن عبيد الله وموسى بن عقبة، عن نافع، والشافعي في الأم ٥/٢.

ففيها ابنة مخاض، فإن لم تكن في الإبل ابنة مخاض فابن لبون ذكر^(١).

٦٠٧- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا حبيب بن أبي حبيب، قال حدثنا عمرو بن حزم، قال حدثنا محمد بن عبدالرحمن الأنصاري، قال: لما استخلف عمر بن عبدالعزيز أرسل إلى المدينة يلتمس كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الصدقات، وكتب^(٢) عمر بن الخطاب، فوجد عند آل عمرو بن حزم كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى عمرو بن حزم في الصدقات، ووجد عند آل عمر كتاب عمر في الصدقات مثل كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نسخا، فحدثني عمرو أنه طلب إلى محمد بن عبد الرحمن أن ينسخه ما في ذينك الكتابين، فنسخ له ما في هذا الكتاب، فكان مما فيه أن الإبل ليس فيها شيء حتى تبلغ خمسا، فإذا بلغت خمسا ففيها شاة حتى تبلغ تسعا، فإذا زادت واحدة ففيها شاتان إلى أن تبلغ أربع عشرة، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى أن تبلغ تسع عشرة، فإذا زادت واحدة ففيها أربع شياه إلى أن تبلغ أربعين، فإذا صارت خمسا وعشرين ففيها ابنة مخاض / فإن لم توجد في الإبل ابنة مخاض فابن لبون ذكر^(٣).

فكانت هذه الآثار دافعة لما روى عن علي رضي الله عنه في الخمس والعشرين أن فيها خمس شياه، مع أن سفيان الثوري قد روى عنه إنكاره لذلك أن يكون صحيحا عن علي. وقال: (٤). علي كرم الله وجهه أعلم من أن يقول هذا.

ثم النظر أيضا بعد ذلك يدفع هذا الذي روينا عن علي، ويشهد له روينا فيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وأبي بكر وعمر، وذلك إننا رأينا حكم الإبل من الواحدة إلى الخمس والعشرين، كلما وجبت فيه منها فرض معلوم فلا شيء بعده غير ذلك الفرض بعينه حتى يزيد عددا معلوما، ثم كذلك فما بعد الست والعشرين لا شيء فيه حتى يكون بينه وبين لفرض الذي بعده عدد معلوم لا يوجب فرضا مستحدثا، فكان القياس على ذلك أن يكون كذلك حكم الخمس والعشرين، فإذا وجب فيها فرض معلوم أن لا يكون فيما زاد عليها شيء حتى تبلغ مقدارا له عدد معلوم.

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٧٩٣ وله ذكر "عن أبيه عن جده" وابن زنجويه، حديث ١٣٩٥ وبعد أن ساق الحديث زد: وفي كل أربعين ابنة لبون.

(٢) في الأصل: وكان وما تشاء من كتاب الأموال لأبي عبد واس زنجويه

(٣) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ٩٣٤، واس زنجويه في الأموال، حديث ١٢٨٩، ولدارقطني ١١٧/٢، والبيهقي في السنن ٩١/٤

(٤) نظر: المسوط ٢/ ١٥.

وقد ذكرنا فيم رويناه من هذه الآثار، فإن لم تكن في الإبل بنت مخاض فابن لبون ذكر، وهذا موضع يختلف أهل العلم فيه، فقائلون منهم يقولون: هذا الواجب في الخمس والعشرين من إبل إذا لم توجد فيها ابنة مخاض. ومن قال بذلك منهم: مالك والشافعي^(١).

وقائلون منهم يقولون: لا يجب فيها ابن لبون ذكر، وإن تجب فيها ابنة مخاض إن كانت موجودة فيها، أو جاء بها صاحب الإبل مما سواها، أو قيمتها دراهم أو دنانير، وهكذا كان أبو حنيفة، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد رحمهم الله يقولون في هذا،

والآثار كلها فعلى القول الأول الذي روينا عن مالك والشافعي إلا حديث محمد بن عبد الله الذي رويناه في هذا الباب عن إبراهيم بن مرزوق، فإن هذا الحرف ليس فيه، ولكنه في حديث حماد بن سلمة الذي حكاه عن ثمامة وليس كذلك عنه به. وحديث محمد عن أبيه عن ثمامة سمعا. /

١/١١٦

والنظر ما ذهب إليه أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد بن الحسن في ذلك، وذلك أن جميع الفرائض في الصدقات في الإبل ليس فيها ذكر المذكور في شيء منها، إنما فيها بنت مخاض، وبنت لبون، وحقاق، وجدعات وشياه، ونهى عن أخذ تيس الغنم، فكان القياس على ذلك ألا يدخل فيها الذكران من بنى اللبن.

والآثار عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن أصحابه أولى من النظر. غير أن هذه الآثار عندنا لم تتصل بأبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد، ولو اتصلت بهم عندنا لقلوا بها، لأنه ليس لأحد التخلف عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -،

ثم ما زاد على الخمس والعشرين من الإبل ففيها بنت مخاض كما في الخمس والعشرين من الإبل حتى تكون ستا وثلاثين، فإذا صارت ستا وثلاثين ففيها ابنة لبون إلى أن تكون ست وأربعين، فإذا كانت ستا وأربعين ففيها حقة إلى أن تكون إحدى وستين، فإذا كانت إحدى وستين ففيها جذعة إلى أن تكون ستا وسبعين، فإذا كانت ستا وسبعين ففيها ابنتا لبون إلى أن تكون إحدى وتسعين، فإذا كانت إحدى وتسعين ففيها حقتان إلى عشرين ومائة. وهذا فمذكور في الآثار التي رويناه في هذا الفصل في فرائض الإبل في كل أثر منها على هذه المراتب، ولا اختلاف في ذلك علمناه بين أهل العلم، وما زاد على العشرين والمائة^(٢) فإنهم يختلفون في ذلك ويفتقرون على ثلاثة أقوال.

(١) انظر الأم ٥/٢ وقال فيها الشافعي: فإذا بلغت خمسا وعشرين سقطت الغنم، فم يكن في الإبل غنم بحال، وكانت فيها بنت مخاض، فإن لم يكن فيها بنت مخاض ففيها ابن لبون ذكر، والمدة الكبرى ٦/٣.

(٢) في الأصل: مائة بدون لألف واللام.

ففرقة تقول: ما زاد على العشرين والمائة^(١)، ففي كل أربعين ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة، ومن يقول ذلك مالك والشافعي^(٢). وقد روى ذلك في كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبي بكر وعمر.

٦٠٨- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا محمد بن عبدالله الأنصاري، قال حدثني أبي، عن ثمامة، عن أنس أن أب بكر الصديق رضي الله عنه لما استخلف وجه أنسا إلى البحرين وكتب له هذا الكتاب، فذكر حديث محمد بن عبدالله الذي / رويناه في الفصل الذي قبل هذا الفصل، وساق فيه فرائض الإبل على ما ذكرناها^(٣)، حتى تبلغ ست وسبعين، قال: ففيها ابتنا لبون، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل، فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة.

٦٠٩- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حماد، قال أرسلني ثابت إلى ثمامة، ثم ذكر حديثه الذي ذكرناه في الفصل الذي قبل هذا، وذكر فيه: فما زاد على العشرين والمائة مثل ما ذكرنا في حديث ابن مرزوق عن الأنصاري^(٤).

٦١٠- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمر، قال أخبرنا حماد، فذكر بإسناده مثله^(٥).

٦١١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني ابن لهيعة، عن عمار بن عبدالله بن أبي بكر أخبره أن هذا كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر بن حزم، فذكر فريضة الإبل على ما ذكرناها في هذا الفصل، وقال فيها: فما زاد على عشرين والمائة ففي كل خمسين حقة، وفي كل أربعين ابنة لبون^(٦).

٦١٢- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب قال: نسخة كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - التي كتب في الصدقة، وهي عند آل عمر أقرأنيها سالم وعبدالله ابنا عمر فوعيتها على وجهها، وهي التي نسخ عمر بن عبدالعزيز من سالم وعبدالله بن عمر حين أمر على المدينة، وأمر عماله بالعمل بها، ثم ذكر مثله^(٧).

(١) في الأصل: مائة نصف.

(٢) انظر المدونة الكبرى ٣/٧ وما بعدها. ولأد ٤/٢ وما بعدها والمغني ٢/ ٤٥ وما بعدها.

(٣) راجع حديث ٥٩٩.

(٤) راجع حديث ٦٠١.

(٥) راجع حديث ٦٠١ أيضا.

(٦) راجع حديث ٦٢.

(٧) راجع حديث ٦٣.

٦١٣- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا عبدالله بن محمد بن اسماء، قال حدثنا ابن المبارك، عن معمر، عن عبدالله بن أبي بكر، عن أبيه، عن جده أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كتب لعمر بن حزم فرائض الإبل فذكر مثله^(١).

٦١٤- حدثنا أحمد، قال حدثنا عبدالله بن محمد بن اسماء، قال حدثني ابن المبارك، عن موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب كان يأخذ على هذا الكتاب، فذكر فرائض الإبل.

وفيما ذكر منها: 'أن م زاد على عشرين / ومائة ففي كل أربعين ابنة لبون وفي كل ١/١١٧ خمسين حقة'^(٢).

٦١٥- حدثنا فهد، قال حدثنا أبو غسان، قال حدثنا عبدالسلم عن يزيد بن عبدالرحمن، عن ابراهيم الصائغ، عن نافع، عن ابن عمر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في فرائض الإبل إلى عشرين ومائة، ثم قال: فإذا زادت ففي كل أربعين بنت لبون، وفي كل خمسين حقة^(٣).

وفرقه تقول: م زاد على العشرين والمائة^(٤) فلا شيء فيه غير الحقتين حتى تبلغ ثلاثين ومائة فتكون فيها ابنتا لبون وحقة، ثم يجرى الفرض فيها كذلك عشرات عشرات، تجعل في كل أربعين ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة.

وقد روى في كتاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولعمر بن الخطاب.

٦١٦- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثني يزيد بن هارون، قال أخبرنا حبيب بن أبي حبيب، قال أخبرنا عمرو بن هرم، قال حدثني محمد بن عبدالرحمن الأنصاري رضي الله عنه قال: لما استخلف عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه أرسل إلى المدينة يلتمس كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الصدقات، وكتب عمر بن الخطاب، فوجد عند آل عمرو بن حزم كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى عمرو بن حزم في الصدقات، ووجد عند آل عمر كتب عمر في الصدقات مثل كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فنسخنا.

فحدثني عمرو: أنه طلب إلى محمد بن عبدالرحمن أن ينسخه ما في ذينك الكتابين فنسخ ما في هذا الكتاب،

(١) رجع حديث ٦٠٦.

(٢) رجع حديث ٦٠٥.

(٣) رجع حديث ٦٠٤.

(٤) في لأصل. ومائة بدون لألف واللام.

فكان مما في ذلك الكتاب أن الإبل إذا زادت على تسعين واحدة ففيها حقتان طروقتا الفحل إلى أن تبلغ عشرين ومائة. فإذا بلغت عشرين ومائة فليس فيما زاد فيها دون العشر شيء، فإذا بلغت ثلاثين ومائة ففيها ابنتا لبون وحقّة إلى أن تبلغ أربعين ومائة، فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وابنة لبون إلى أن تبلغ خمسين ومائة، فإذا كنت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق، ثم أجرى الفرض كذلك حتى تبلغ ثلاثمائة. / فإذا بلغت ثلاثمائة ففي كل خمسين حقّة، وفي كل أربعين ابنة لبون^(١).

وفرقه منهم تقول: ما زاد على العشرين والمائة استؤنفت به الفريضة فجعل في خمس وعشرين ومائة حقتان وشاة إلى ثلاثين ومائة، فإذا كانت كذلك ففيها حقتان وشاتان إلى خمس وثلاثين ومائة، فإذا كانت كذلك ففيها حقتان وثلاث شياه إلى أربعين ومائة، فإذا كنت كذلك ففيها حقتان وأربع شياه إلى خمس وأربعين ومائة، فإذا كانت كذلك ففيها حقتان وابنة مخاض إلى خمسين ومائة، فإذا كانت كذلك ففيها ثلاث حقائق، ثم كذلك ما زاد على الخمسين والمائة تستقبل فيها الفريضة كهي في بدء زكوات الإبل حتى تنتهي الزيادة إلى مائتين، فإذا كانت كذلك ففيها أربع حقائق كما كان فيها لما كانت مائة وستة وتسعين، ثم كذلك يمشلون في كل خمسين زائدة على ما قبلها من الإبل الزائدة على عشرين ومائة. ومن قال بهذا القول أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فيما حدثناه سليمان بن شعيب عن أبيه عن محمد عن أبي حنيفة وأبي يوسف من قولهما، وعن أبيه عن محمد من قوله^(٢).

وقد روى في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما:

٦١٧- حدثنا سليمان، قال حدثنا الخصيب، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال: قلت لقيس بن سعد: اكتب لي كتاب أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فكتبه لي في ورقة، ثم جاء بها وأخبرني أنه أخذه من أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وأخبرني أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كتبه لجده عمرو بن حزم في ذكر ما يخرج من فرائض الإبل، فكان في ذلك أنها إذا بلغت تسعين ففيها حقتان إلى أن تبلغ عشرين ومائة، فإذا كنت أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقّة، فما فضل فإنه يعاد إلى أول فريضة الإبل، فما كان أقل من خمس وعشرين ففيه الغنم في كل خمس ذود شاة^(٣).

(١) أخرجه أبو عبيد بن الأموال، حديث ٩٣٤، وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٣٨٩، والدارقطني ٩٢/٤؛ ولحاكم في المستدرج ٣٩٤/١، ولسهي في السنن ٩١/٤، ٩٢ (وأحياناً لفظه على لفظ حدث آخر من طريق يزيد بن هارون بهذا الإسناد نحوه، لا أنهم لم يسووه كاملاً) وعند الدارقطني والحاكم والبيهقي: "فإذا زادت على العشرين والمائة واحدة ففيها ثلاث بنات لبون".

(٢) انظر: الميسر ١٥١/٢، والمعنى ٤٥١/٢، والأموال لأبي عبيد ص ٣٧٢، والأموال لابن زنجويه ٨١ / ٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف حديث ٦٧٩٣ من طريق معمر، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، والبيهقي في السنن ٩٤/٤، ورواه أبو داود في المرسيل (ص ١٤ - ١٥) وسكت عنه، وانظر: علاء السنن ١٧/٩.

٦١٨- حدثنا بكار، قال حدثنا أبو عمر، قال حدثنا حماد بن سلمة ثم ذكر بإسناده

مثله^(١).

وقد روى في ذلك عن علي وعبدالله بن مسعود رضي الله عنهما ما يوافق هذا القول.

٦١٩- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، / قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن سفيان، عن

أبي سحاق، عن عاصم، عن علي رضي الله عنه قال: إذا بلغت عشرين ومائة - يعني الإبل - استأنفت الفرائض^(٢).

٦٢٠- حدثنا اسماعيل بن اسحاق الكوفي، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثني

عبدالسلا بن حرب، عن خصيف، عن أبي عبيدة وزباد بن أبي مريم، عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال في فرائض الإبل: إذا زادت على تسعين ففيها حقتان إلى عشرين ومائة. فإذا بلغت العشرين والمائة استقبلت بالغنم ففي كل خمس شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين ففرائض الإبل، فإذا كثرت الإبل ففي كل خمسين حقة^(٣).

قال أحمد رحمه الله: وأما القياس في ذلك فإن الأصل المتفق عليه فيما قبل العشرين والمائة أنه الاستئناف فيه، وإنما يزداد في عدده أو يغلط في أسنانه. فكان القياس إلى هنا أن يكون ما بعد العشرين والمائة كذلك أيضا، وأن يكون الواجب فيه زائدا في العدد وارتفاع في أسنان. غير أنا وجدنا القائلين بالقول الأول الذي حكيناه عن مالك والشافعي يقولون: إذا زادت على العشرين والمائة واحدة ففيها ثلاث بنات لبون، وكان ذلك منهم يزكي عندنا لما كانوا عليه قبل الواحد والعشرين والمائة، وذلك إننا رأيناهم يجعلون في كل خمس شاة، ثم كذلك حتى تكون عشرا فيجعلون فيها شاتين، ثم كذلك في كل خمس شاة حتى تكون خمسا وعشرين فيجعلون فيها ابنة مخاض، وكذلك في مراتب فرائض الصدقات في الإبل حتى ينفوا بها عشرين ومائة، وكان ما زد على كل فريضة فلا يكون مغيرا للفرض فيما قبله حتى تكون الزيادة فيها فريضة فتكون تلك الفريضة مغيرة للفرض فيما قبلها، وكانت الواحدة الزائدة على العشرين ومائة لا فرض فيها عند جميعهم.

أما الذين قالوا بالاستئنف فلم يجعلوا فيها شيئا لتقصيرها عن الخمس التي تجب فيها الشاة عندهم.

(١) قد سبق هذا الحديث، انظر: حديث ٦١.

(٢) أخرجه ابن أبي شامة في المصنف، ١٢٥/٣: وأبو عبيد في الأموال، حديث ٩٤٥، وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٤٠٢ وروايتهم: "إذا زادت الإبل على عشرين ومائة استأنف بها الفريضة بالحساب الأول

(٣) لم أعثر على هذا الأثر ولكن انظر رأي ابن مسعود رضي الله عنه في نيل الأوطار ١٢٧/٥.

وأما الذين قالوا "في كل أربعين ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة فجعلوا فيها كلها
 ١١٨ / ثلاث بنات لبون على أن في كل أربعين منها ابنة لبون، فكان في ذلك نفي منهم
 للواحدة الزائدة على العشرين ومائة أن فيها فريضة، فلم كان ذلك كذلك ووجب بما ذكرنا
 على أهل هذا القول الخروج من أصولهم، والترك للمراتب التي رتب عليها الزكوات في
 الإبل فيما قبل العشرين ومائة، وكان الذين قلوا بالاستئناف لم لم يجعلوا في الواحدة
 شيئا، لم يغيرو بها حكم ما قبلها، كانوا يلزمون المراتب التي رتب عليها الزكوات في
 هذا الباب أولى، وكان قولهم في هذا أحسن من قول الذين جعلوا في كل أربعين ابنة لبون،
 وفي كل خمسين حقة على ما يجعلها عليه مالك والشافعي رحمهما الله.

والقول الذي ذكرناه في حديث عمرو بن حزم أولى بالقياس مما قال مالك والشافعي،
 لأن أهل هذه المقالة لما انتهوا إلى العشرين والمائة جعلوا فيما زاد على ذلك في كل أربعين
 ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة، فإذا كان العدد يتفق أربعين أربعين، أو خمسين خمسين،
 أو أربعين وخمسين على ذلك ما بلغ ولم يغيروا بما دون ذلك حكم ما قبله، كما فعل من
 جعل في إحدى وعشرين ومائة ثلاث بنات لبون، فغير بالواحدة حكم ما قبلها، ولا حكم
 لها في نفسها.

وأما ما ذهب إليه أبو حنيفة ومن قال بقوله في هذا الباب، فهو أجود وأولى بالقياس
 مما ذهب إليه من قال بالقول الأول الذي حكيناه عن مالك والشافعي رضي الله عنهما بما
 قد ذكرناه مما يدخل على قائله، وأولى من قول من قال بحديث عمرو بن حزم، وذلك إننا
 رأينا ابتداء فرائض الإبل، إن في خمس شاة، ثم ليس يتغير ذلك حتى تكون الزيادة مثل
 الخمس الأولى فتكون عشرا فتجب فيه شاتان، ثم الزيادة أيضا كالزيادة الأولى في كل
 خمس شاة إلى أن تبلغ خمسا وعشرين فتكون فيها ابنة مخاض، فإذا بلغت ذلك لم يتغير
 حكم ابنة المخاض حتى تكون الزيادة أكثر من الزيادة الأولى فتكون الزيادة ههنا عشرا،
 فإذا صارت ستا وثلاثين كانت فيها ابنة لبون، ثم لم يتغير حكمها حتى تكون الزيادة
 ١١٩ : عشرا، فإذا جاوزت خمس / وأربعين كانت فيها حقة، ثم لم يتغير حكمها حتى تكون
 الزيادة خمس عشرة، ثم كذلك حتى تكون إحدى وتسعين فتكون فيها حقتان، ثم لا يتغير
 حكمها حتى تكون الزيادة تسع عشرة، فرأينا كل زيادة بين كل فريضتين من فرائض الإبل،
 فالزيادة التي تكون بعدها أو أكثر منها، ولم نجد فيها شيئا أقل من الزيادة التي قبلها،
 فبدأ كنت الزيادة مثل الزيادة الأولى أو أكثر منها جمعت إلى ما تقدمتها من الإبل،
 كذلك حكمه حكم واحد.

ورأينا الذين قالوا بحديث عمرو بن حزم جعلوا في عشرين ومائة حقتين بعد الزيادة التي هي سبع عشرة، ثم جعلوا في ثلاثين ومائة بنتي لبون وحقة، فجمعوها مع ما تقدمها قبل أن تكون الزيادة على العشرين والمائة مثل الزيادة التي بين التسعين والعشرين والمائة، وكان من قال بقول أبي حنيفة لم يجمعها إليها حتى تكون خمسين ومائة فتكون الزيادة على العشرين ومائة مثل الزيادة على التسعين إلى عشرين والمائة.

وهذا الذي ذكرنا من الفرائض في المواشي السائمة فعلى المسان منها. فأما إذا كنت عجاجيل كلها، أو فصلانا كلها أو حملانا كلها فإن أهل العلم يختلفون في ذلك، فطائفة منهم تقول: لا شيء فيها، ومن قال ذلك أبو حنيفة ومحمد^(١). حدثنا ابن العباس، عن علي، عن محمد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة بذلك.

قال محمد: وهو قولنا، وقد روى هذا عن الشعبي.

٦٢١ حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا إسرائيل، عن جابر، عن الشعبي قال: ليس على الفصال حتى تكون بنات مخاض، صدقة ولا على السخال ولا على البقر حتى تجذعن^(٢).

وطائفة منهم تقول: فيها مثل الذي كان يجب فيها لو كانت مسانا كلها، ومن قال بذلك منهم زفر، حدثنا بذلك محمد، عن يحيى بن سليمان، قال أخبرنا الحسن بن زياد، عن زفر بهذا القول.

وطائفة تقول: فيها الزكاة، ويؤخذ العدد الذي يجب فيها منها، ولا يكلف صاحبها أن

(١) انظر: لمبسوط ١٥٧/٢ وجاء فيه: وليس في الحملان والفصال والعجاجيل ركة في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، وقال أبو يوسف رحمه الله: يجب فيها واحدة منها، وهو قول الشافعي رحمه الله. وقال زفر رحمه الله: يجب فيها ما يجب في المسان وهو قول مالك رحمه الله،

وذكر الطحاوي في اختلاف العماء عن أبي يوسف قال: دخلت على أبي حنيفة فقلت: ما تقول فيمن ملك أربعين حملا؟ فقال: فيها شاة مسنة، فقلت: ربما تأتي قيمة الشاة على أكثرها أو على جميعها؟ فتأمل ساعة ثم قال: لا، ولكن تؤخذ واحدة منها، فقلت: أو يؤخذ لحمل في لزكاة؟ فتأمل ساعة ثم قال: إذا لا يجب فيها شيء، فأخذ بقوله الأول زفر وبقوله الثاني أبو يوسف، وبقوله الثالث محمد.

وقال أبو عبيد في الأموال (ص ٣٧٧ وما بعدها): فإذا كانت كلها صغارا لا مسنة فيها فإن في ذلك أقول أربعة قال سفيان: يؤخذ منها مثل ما يؤخذ من الكبار من الأستان إلا أنه يرد لمصدق على رب مال فضل ما بين السن لتي أخذ وبين الربع أو السقيب لدى وحب في المال.

وقال مالك: يؤخذ منها مثل ما يؤخذ من لسان من الأستان، ولا يرد المصدق ذلك الفضل على رب المال.

وقال غيرهما قولاً ثالثاً: أنه لا صدقة في لصغار، ولا شيء على ربها.

والقول الرابع: إن فيها واحدة منها. وهذا قول أبي حنيفة.

وقال أبو عبيد: ولكل واحد من هؤلاء مقال إلا أن أشهرها تتأول كتب الديني صلى الله عليه وسلم وسنته في الصدقة عند قول مالك. (انظر أيضاً: بن رجبويه، لأموال ٨١٩/٢ وما بعدها)

(٢) أخرجه بن رجبويه في لأموال، حديث ١٤٢٦ من طريق حميد عن سفيان بن عبد الملك عن ابن المبارك بهذا لإسناد

١١٩ ب. تأتي بما هو أسن من جميعها / ومن قال بذلك أبو يوسف، حدثنا محمد، عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف بمعنى هذا القول وإن كنا قد زدنا في كشف معناه.

وقد رويت هذه الأقوال الثلاثة عن أبي حنيفة غير أن آخر أقواله التي ثبت عليه منها لقول الذي ذكرناه عنه في هذا الباب، حدثت بذلك من أقواله هذه أحمد بن أبي عمران، عن ابن سماعة، عن أبي يوسف أن أبا حنيفة كان قل هذه الأقوال كلها ورجع من بعضها إلى بعض.

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيما أجمعوا عليه من أشكاله لنعطف ما اختلفوا فيه عليه، فرأيتهم يقولون في المواشي: إذا كنت مسانا وصغارا بعد أن تكون المسان منها في هذا العدد الذي تجب فيه الزكاة، فحال عليها الحول أنه يحسب على صاحبها بصغارها كما يحسب عليه بمسانها. وكذلك روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الاحتساب بالصغار على أهلها مع الكبار منها.

٦٢٢- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن ثور بن زيد الديلمي، عن ابن لعبدالله بن سفيان الثقفي، عن جده سفيان بن عبدالله أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعثه مصدقا وكان يعتد على الناس بالسخل فقالوا: أتعبد علينا بالسخل، ولا تأخذ منها شيئا؟ فلم قدم على عمر ذكر ذلك له فقل عمر: نعم، نعتد عليهم بالسخلة يحملها الراعي، ولا نأخذها، ولا نأخذ الأكلة، ولا لربي، ولا الماخض، ولا فحل الغنم، ونأخذ الجذعة والثنية وذلك عدل بين غداء المال وخياره^(١).

٦٢٣- حدثت يونس، قال حدثنا أسد بن موسى، قال حدثنا شعبة، عن الحكم، عن الحسن بن مسلم بن يناق المكي قال: بعث عمر عاملا له من ثقيف على الصدقة فتخلف يوما فقال: لا أراك متخلفا، ولك أجر الغازي في سبيل الله - عز وجل - فقل: يا أمير المؤمنين وإنك لتقول ذلك وإنهم ليقولون: إنكم تظلموننا تحسبون علينا الصغيرة ولا تأخذونها، قل: احسبها، وإن جاء بها الراعي / في كفه، وأنت أيضا فقل لهم: إننا ندع الربى، والأكلة، والماخض، والفحل،

قال الحكم: الربى التي تربي ولدها، والأكلة: السمينة، والماخض: الوالد. والفحل: هو الفحل المعروف^(٢).

٦٢٤- حدثني يحيى، قال حدثنا نعيم. قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا عبيد الله بن

(١) أخرجه مالك في الموطأ زكاة ١٤، حديث ٢٦ ٢٦٥/١١؛ والبيهقي في السنن ٤/ ١٠١ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٥١١.

(٢) أخرجه بن أبي شيبه في المصنف ٣/ ٢١٦ من طريق غندر عن شعبة بهذا الإسناد وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٦ من طريق الثوري عن يونس بن خباب، عن الحسن بن مسلم بن يناق وابن نجويه في الأموال، حديث ١٥١٠.

عمر، عن بشر بن عاصم، عن أبيه، عن جده قال: بعثني عمر على صدقات قومي فاعتدت لهم بالبهيم فقلوا: إن كنت تعدها من الغنم فخذها منها، فلقيت عمر فأخبرته بذلك فقال: اعتد بها عليهم. وإن جاء بها الراعي يحملها في كفه، وقال: إنا ندع لهم المدخض، والربى، وشاة اللحم، وفحل الغنم، ونأخذ الجذع والثنى، فذلك وسط من المال بيننا وبينهم^(١).

فلما كانت الصغار تحتسب به فيما ذكرن حتى تجعل كالمسان كلها، كانت كذلك إذا كانت صغارا كلها كالمسان في الواجب فيها.

وكان مما يدخل على أهل هذا القول، إن هذا لو كان فيما ذكرت لكنت المسنة تؤخذ من الصغار وإن جاوزت قيمتها قيم الصغار، واستحال أن يكون ذلك كذلك، لأننا وجدنا الزكاة المتفق عليها إنما هي جزء من المال الذي وجبت فيه، أو شيء تكون قيمته قيمة جزء من المال لذى وجبت فيه، ولا تكون قيمته تفي بالمال الذي تجب فيه ولا تجاوزه، فبطل بذلك القول الأول، وثبت أحد القولين،

ولما بطل أن تكون المسنة تجب في غير المسان، وكانت الماشية إذا كان فيها صغار وكبار فوجب فيها الزكاة، ولم يؤخذ الصغار عن زكاتها وأخذ من الكبار عن زكاتها بمقدار ما وجب فيها، وكانت صغارا وليس ما يؤخذ في الزكاة عن الكبار ولا من الكبار والصغار، بطل بذلك أن تكون فيها زكاة أصلا كما كان أبو حنيفة ومحمد يقولان في ذلك.

ثم نظرنا في ذلك وتأملناه فلم نجد فيما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على قول من هذه الأقوال التي ذكرنا، فوجدنا يزيد بن سنان

٦٢٥- قد حدثنا قال حدثنا محمد بن كثير العبدى، / قال حدثنا سليمان يعني ابن كثير، عن الزهرى، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان أبو بكر بعده، وكفر من كفر من العرب قال عمر: يا أبا بكر كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله إلا الله، فمن قال لا اله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله؟

قال أبو بكر: لأق تلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوا مني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقاتلتهم على منعها.

١، أخرجه البيهقي في لسان ١٠٢/٤ ٣ عن عبد الله بن غير، عن عسدة بن عمر بهذا الإسناد نحوه. وروى الحديث من طرق أخرى عن بشر بن عاصم، وعن سفيان بن عبد الله، وعبد الرزاق في المصنف. حديث ٦٨٠٨ من طريق ابن جريج، عن بشر بن عاصم بهذا الإسناد؛ وابن أبي شعبة في المصنف ١٣٤/٣ من طريق ابن عبيدة عن بشر بن عاصم بهذا الإسناد. وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٥٠٩. وانظر أيضا: الأموال لأبي عبد، حديث ١٠٤٣.

قال عمر: فوالله ما هو إلا رأيت أن الله عز وجل - شرح صدر أبي بكر بالقتال فعرفت أنه الحق^(١).

٦٢٦ حدثنا يزيد، قال حدثنا عبدالله بن صالح، قال حدثني الليث، قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبدالله بن عتبة أن أبا هريرة أخبره ثم ذكر مثله^(٢).

٦٢٧ حدثنا أبو أمية، قال حدثنا عمر بن عاصم الكلابي، قال حدثنا أبو العوام عمران بن داود القطن، قال حدثنا معمر بن أسد، عن الزهري عن أنس قال: لما توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ارتدت العرب.

قال: فقال عمر: يا أبا بكر، ارتدت العرب قال: فقال أبو بكر: إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله إلا الله وأني رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا منعوا مني دماءهم وأموالهم، والله لو منعوني عناقاً كما كانوا يعطون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأقاتلنهم عليه. قال: فقال عمر: فلم رأيت رأي أبي بكر قد شرح عرفت أنه الحق^(٣).

وكان فيم روين من هذا الحديث قول أبي بكر "والله لو منعوني عناقاً كانوا يعطون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقاتلتهم على منعها"، فكان في ذلك ما يدل على أن العناق قد كانت تؤدي / إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الصدقة، ١٢١/أ

ولا اختلاف بين أهل العلم أن الغنم إذا كانت منها مسان وعنق، أن صدقاتها مأخوذة من لسان لمن العنق، فكان في ذلك ما قد دل أن العنق لم يكن يؤدي إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا من عنق لا مسان فيها، فثبت بذلك القول الذي ذكرناه عن أبي يوسف من الأقوال التي ذكرناها في هذا الباب.

ب/١٢.

(١) أخرجه البخاري، الاعتصام ٢ (١٤٠/٨)؛ وأبو داود حديث ١٥٥٦، قال أبو داود: ورواه رباح بن ريد (وعبدالرزاق) عن معمر عن الزهري بإسناده، وقال بعضهم: 'عقالاً' ورواه ابن وهب عن يونس قال: 'عناق'.

قال أبو داود: قال شعيب بن أبي حمزة ومعمر والريدي عن الزهري في هذا الحديث: 'لو منعوني عناقاً' وروى عتبة عن يونس عن الزهري في هذا الحديث قال: 'عناقاً' وأخرجه أيضاً السنائي، ركة ٣، حديث ٢٤٤٣، وجهد، حديث ٣٩١ من طريق الربيعي عن الزهري، وحديث ٣٩٢ من طريق شعيب عن الزهري وحديث ٣٩٣ من طريق شعيب بن أبي حمزة وسفيان بن عيينة وذكر آخر كلهم عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة، وتحريم الدم، حديث ٣٩٧٠ من طريق عقيل عن الزهري، وحديث ٣٩٧٣ من طريق شعيب عن الزهري. وأخرجه عبدالرزاق في لمصنف، حديث ٦٩١٦ ولبيهفي في لسان ٤/٤ في باب الأمهات قوت وبقى السخال نصيباً فيؤخذ منها.

(٢) أخرجه البخاري، الزكاة ٤٠ (١٢٤/٢) من طريق أبي السمان، عن شعيب، عن الزهري، وقال الليث، حدثني عبدالرحمن بن خالد، عن ابن شهاب، عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة رضى الله عنه قال: قال أبو بكر رضى الله عنه والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم ذكر بقية الحديث.

(٣) أخرجه السنائي، جهد، حديث ٩٤ (٦/٦)، وتحريم الدم، حديث ٣٩٦٩ (٧/٧).

وإن لم تكن هذه المواشي التي ذكرناها صغاراً، ولكنها كانت عجافاً كلها، وكانت عند رجل خمس من الإبل عجاف لا تساوي شاة، فإن أبا يوسف كان يقول فيما روى عنه الحسن بن زيد: فيها واحد منها، قال: ولا أوجب عليه واحداً من غيرها أكثر من واحد منها.

وكان محمد بن الحسن يقول: أعتبر الأمر في ذلك فأقول: لو كان عنده خمس من الإبل أوساط لكانت عليه شاة وسط، فإذا كنت عنده خمس من الإبل عجافاً نظرت إلى خمسة من الأوساط فكانت قيمتها مائة درهم قيمة كل واحدة منها عشرون درهماً ففيها شاة وسط قيمتها عشرة دراهم،

فأعلم بذلك أن الشاة التي قيمتها عشرة دراهم إنما تجب في خمس من الإبل قيمتها مائة درهم، فإذا كانت الإبل عجاف لا تساوي مائة درهم نظرت كم قيمتها من المائة الدرهم؟ وكأنها - مثلاً - عشرون درهماً قيمة كل واحد منها أربعة دراهم فعلمت بذلك أن الذي في العشر من الواجب في المائة خمسة، فأقول لصاحب الإبل الخمس العجاف عليك شاة قيمتها درهمان، فإذا أدت إلى هذا المصدق شاة قيمتها درهمان قبلها منك، وإن أدت إليه شركاً من شاة يساوي ذلك الشرك منها درهمان قبله منك، وإن أدت إليه درهمين قبلها منك، فكان هذا القول عندنا أحسن من قول أبي يوسف الذي روينا عنه.

واختلف أهل العلم في العدد من المواشي إذا كانت صغاراً وكباراً، وكانت عند رجل أقل من أربعين من الغنم مسان، فكانت عنده صغار ويكمل بها العدد الذي تجب فيه الزكاة منها،

فقال قائلون: فيها / الزكاة وتعتد بصغارها، ومن قال بذلك منهم أبو حنيفة ومالك وزفر وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله.

وقال قائلون: لا يعتد بالصغار مع الكبار حتى تكون الكبار أربعين فصاعداً ومن قال بذلك الشافعي رضي الله عنه^(١).

وهذا قول من علمنا أحداً تقدمه فيه، وقد دفع ذلك خبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه، لأنه أمر سفيان بن عبد الله الثقفي حين بعثه مصدقاً أن يعتد عليهم بالسخلة يحملها الراعي في كفه، ولم يقدر في ذلك أربعين، ولا غير أربعين وجعل ذلك مطلقاً في كل المواشي، ولا نعلم عن أخذ هذا التفصيل.

(١) انظر المبسوط ١٨٣/٢ قال: والمتولد من الظبي والغنم يكون نصاب إذا كانت الأم نعجة. وكذلك المتولد من البقر الوحشي ولبقر الأهلي. عندنا العبرة للأنثى، وعند الشافعي رحمه الله لا تجب فيها الزكاة لأنه تجادبه حائبان أحدهما بوجب، والآخر لا بوجب، ولا أصل عدم الوحوب، والوحد بالشك لا يثبت.
وانظر أيضاً: الأمول لأبي عبيد ص ٣٩٥. وقال ابن زنجويه (٨٢٢/٢): حدثنا حميد قال أبو عبد: وقد رأيت العلماء مع هذا من أهل الحجاز وأهل العراق لا يختلفون أن صغار الإبل إذا حازت كبارها محسوبة معها في الصدقة، وكذلك أولاد البقر مع أمهاتها، وسخال الغنم مع مسانها.

ند
من
من
لى
ها

ها
ائة
أن
يك
إن
يه

جل
يه

الك ١٢١/ب

قال

الله
خلة
في

حشي
خلا

علماء
كذلك

فأما حديث عمر رضي الله عنه الذي روئاه فقد خالفه، وقد يكون عند لرجل الغنم من المسان في أول الحول أربعون منها، يموت منها بعضها، ثم تلد الباقيات منها قبل تمام الحول بيوم، ما يكمل به الأربعون فيدخل ذلك في قول عمر رضي الله عنه 'احسبها عليهم'. وإن جاء بها الراعي يحملها في كفه"، ويكون على صاحب هذه الأربعين التي قد كملت بالأولاد ما عليه في الأربعين التي مر عليها الحول كلها وهي في يده.

وهكذا كان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يقولون في هذا فيما حدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة وأبي يوسف،
قال محمد: وهو قولنا.

باب الخلطاء

وقد اختلف أهل العلم في الخليطين يكون لهما من الماشية السائمة ما تجب في جملتها الزكاة لو كانت لأحدهما فيحول عليها لحول، وكان بعضهم يقول: لا شيء عليهما، ولا على واحد منهما، وقالوا: الاختلاط منهما لا يغير الحكم الذي كان عليه كل واحد منهما في ماله في لبدء في وجوب الزكاة فيه بالعدد المعلوم المذكور في السنة كما كان عليه قبل الاختلاط، كما لم يغير الاختلاط حكمه في الحول / كما كان عليه قبل الاختلاط. ومن قال بذلك أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله^(١)، حدثنا بذلك سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة، وعن أبي يوسف من قولهما، وعن أبيه عن محمد من قوله.

وكان بعضهم يقول: إذا كان الراعي واحدا، والمراح واحدا، والدلو وحدا فهم خليطان، ولا تجب الصدقة على الخليطين عندهم حتى يكون لكل واحد منهما ما تجب عليه فيه الصدقة.

وتفسر ذلك عندهم: أنه إذا كان لأحد الخليطين أربعون شاة، وللآخر أقل من أربعين شاة، أو كان لكل واحد منهما أقل من أربعين شاة، وجملة غنمهما أكثر من أربعين شاة، لم يكن على الذي له منهما أقل من أربعين شاة صدقة، ولا عليهما إذ كن لكل واحد منهما أقل من أربعين شاة صدقة، وكانت الصدقة واجبة على الذي له منهما أربعون شاة، وإن كان لكل واحد منهما من الغنم ما تجب فيه الصدقة، فكان لكل واحد منهما أربعون شاة

(١) انظر رحمة الأئمة في اختلاف الأئمة ص ١

فصاعدا جمعا في لصدقة جميعا فجعل حكم ذلك كله كهو لو كان لرجل واحد فيما تجب لزكاة عليه فيه.

فإن كان لأحدهما ألف شاة أو أقل من ذلك لم تجب فيه الصدقة، وللآخر أربعون شاة أو أكثر منهما فهما خليطن يتراذان بينهما بالسوية على لألف شاة بحصتها، وعلى الأربعين شاة بحصتها، ومن قال بذلك مالك^(١).

حدثنا يونس، قال أخبرنا بن وهب، قال أخبرني مالك بهذا القول سواء، غير أنا قد زدنا في كشف معانيه.

وحدثنا يونس، عن ابن وهب قال: قال مالك والليث في الخليطين في البقر والغنم والإبل سواء^(٢).

وكن بعضهم يقول: إذ كانت الماشية السائمة أربعين من لغنم بين رجلين فإن عرف كل واحد منهما ماشيته إلا أنهما يريحان ويسرحان ويحلبان ويسقيان معا، وكانت فحولهما واحدة مختلطة، وحال عليهما الحول / فالزكاة عليهما واجبة. ومن قال ذلك ١٢٢/ الشافعي كما حكاه لنا المزني عنه^(٣).

وأما ما ذكرنا عن مالك فلا معنى له عندنا، لأنه قد جعل الخليطين لا شيء عليهما في ما شيتهما حتى يكون لكل واحد منهما منها المقدار الذي تجب عليه فيه الزكاة لو كان منفردا عن خليطه، وإنما يعمل مذهبه الذي ذكرناه عنه في الخليطين إذا كن لكل واحد منهما ما تجب فيه الزكاة على الانفراد، فيجعل ذلك كله كما لرجل واحد فيزكيه كما يزكيه لو كان لرجل واحد، أو لم يخل عندنا حكم الماشية التي بين الخليطين اللذين ذكرنا من أحد وجهين: إما أن يكون في حكم الماشية إذا كانت لرجل واحد فتجب فيها الزكاة إذا كانت أربعين كما تجب فيها لو كانت لرجل واحد.

أو يكون في حكم الماشية إذا كانت لرجلين، ويكون الاختلاط لا معنى له، فيكون فيها إذا كانت ثمانين لرجلين لكل واحد منهما أربعون منها شاتان على كل واحد منها شاة، فإذا أن يقول قائل: هي كالرجلين حتى يكون لكل واحد منهما أربعون إذا كان لكل واحد منهما منها أربعون فصاعدا، أو لا معنى لقوله ذلك.

وأما ما ذكرناه عن الشافعي في هذا الباب فلا معنى له عندنا، لأن الزكاة لا تخلو من أحد وجهين: إما أن تكون تجب في أعين الأموال، ولا ينظر إلى أحكام ماليتها، فيسوى في ذلك أن تكون لجماعة أو تكون لرجل واحد، ويكون الواجب في ذلك كله شيئا واحدا واجبا في عينه، أو يكون حكم ذلك المال حكم مالكيه، فيرجع إلى ما يملكه كل واحد

(١) انظر: لموطأ ٢٦٣/١؛ والمدونة الكبرى ٣٢٩/١ وما بعدها.

(٢) انظر: المدونة الكبرى ٣٣٤/١.

(٣) انظر: الآ ١٣/٢.

منه فيكون حكمه حكم سائر ماله الذي لا خلطة فيه بينه وبين غيره.

فوجدناهم لا يختلفون أن أربعين شاة سائمة لو ملكها رجل مسلم حرا من أول الحول، ثم ملكها رجل آخر مسلم بقية الحول إنّه لا زكاة فيها وإن كان الحول قد حال على عينها حتى يكمل له حول عند مالكتها الثاني فتكون عليه فيها الزكاة. فما لم يجعل حكم هذه سائمة في هذا حكم نفسها، ورد إلى حكم مالكتها في حولها. ثبت بذلك أن المراعي في عددها أيضا مالكوها [لا] ^{١١} أعيانها. / ألا ترى أن سوائم أهل الذمة لا شيء فيها، وإن لم تراعا أعيانها فتجعل لزكاة فيها لعددها، ولمرور الحول عليها، ولأنها سائمة إن كان مالكوها ليسوا من أهل الزكاة.

فدل ذلك على أن الأموال مردودة إلى أحكام مالكتها في أحوالها، وفي عددها إلى أحكام أنفسها وأعيانها، وإذا وجب أن تكون مردودة إلى ما ذكرنا بطل بذلك القول الذي وصفنا.

وأما المراح والفحل والدلو وما ذكرنا مع ذلك مما يجتمع فيه الخليطان في سائمتهما على ما حكيناه في قوله 'فلا معنى له في القياس'.

ألا ترى أن رجلا لو كانت له غنمان سوائم في هذين مختلفين، أو في موضعين مختلفين لكل واحد منهما راع على حدة، وفحول على حدة، ودلو على حدة، ويربح كل غنم منهم ويسرح على حدة، أن حكمهما كحكمهما لو كانت مجتمعة في بلد واحد، وفي مراح واحد، وفي دلو واحد، وإن ذلك وإن افترق، وانفردت به كل غنم من لغنمين اللتين ذكرنا غير ملتفت إليه، وإن الرجوع إليه في ذلك المردود أحكامهما إليه مالكوها، فالقياس على ما ذكرنا أن يكون ذلك الغنم الذي بين الخليطين اللذين ذكرنا يرجع في أحكامهما إلى حكم مالكتها فيكون الذي لكل واحد منهما منها في حكمه لو كان منفردا لا خلطة فيه بينه وبين غيره، وأن لا ينظر في ذلك إلى دلو، ولا إلى مراح، ولا إلى فحل، ولا إلى ما سوى ذلك غير ما ينظر إليه لو كانت منفردة. ولا خلطة فيها بين ربها وبين غيره.

٦٢٨- وقد حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن عمرو بن دينار، عن طاووس قال: إذا كان الخليطان يعرفان أموالهما فلا يجمع بينهما في الصدقة، فأخبرت بذلك عطاء فقال: ما أراه إلا حقا ^(٢).

فهذه طاووس وعطاء لم يراعي ^(٣) في هذا خلي ولا فحلا ولا سقيا ولا بثرا ولا دلو ولا

^{١١} زيادة من المحقق. لعل المعنى يحتاج إلى هذه الزيادة في العبارة

^{١٢} أخرجه عبد الرزاق في المصنف حدث ٦٨٣٨ عن طريق معمر، عن ابن جريج، وابن أبي سببة في المصنف ١٨٧/٣ من طريق محمد بن أبي بكر، عن ابن جريج، وأبو عبيد في الأموال حديث ١٠٧٩ من طريق حجاج، عن ابن جريج، وابن نجيم في الأموال، حديث ١٥٣٨.

^(٣) في الأصل. برعيا بدون أداة الجزم ولفظ.

ما سوى ذلك مما يراعيه كل واحد من مالك والشافعي فيما حكيناه عنهما عن كل واحد منهما في هذا الباب. /

١٢٣/ب

وقد احتج من يذهب إلى قول كل واحد منهما لقوله الذي حكيناه في هذا الباب بقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كتبه الذي كتبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأنس لما ولّاه "لا يفرق بين مجتمع، ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعا بينهما بالسوية".

٦٢٩- حدثنا بذلك إبراهيم، قال حدثنا محمد، قال حدثنا أبي، عن ثمامة عن أنس أن أبا بكر لما استخلف وجه أنسا إلى البحرين فكتب له هذا الكتاب: هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسلمين التي أمر الله - عز وجل - بها رسوله - صلى الله عليه وسلم -، فمن سئلها من المؤمنين على وجهها فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعطها^(١).

فذكر فيها هذا الكلام الذي ذكرناه^(٢).

٦٣٠- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حماد، قال أخذت من ثمامة كتابا زعم أن أبا بكر كتبه لأنس حيث بعثه مصدقا وعليه خاتم أبي بكر وخاتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكتبه له، فإذا فيه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسلمين التي أمر الله - عز وجل - بها رسوله - صلى الله عليه وسلم -، فمن سئلها من المسلمين فليعطها، ومن سئل فوقها فلا يعطها، ثم ذكر هذا الكلام أيضا^(٣).

٦٣١- حدثنا أبو بكرة، حدثنا ابن عمر، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال: أرسلني ثابت إلى ثمامة ليبعث إليه بكتاب أبي بكر الذي كتبه لأنس حيث بعثه مصدقا، فدفعه إليه، ثم ذكر مثله^(٤).

٦٣٢- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني ابن لهيعة، عن عمارة، عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم أخبره أن هذا كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - - لعمره في الصدقة، لا يفرق بين مجتمع، ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة، ولا تخرج في الصدقة هرمة، ولا ذات عوار ولا تيس إلا أن يشاء المصدق، وما كان من خليطين فإنهما

(١) في الأصل: "فلا يعطه".

(٢) سبق ذكر هذا الحديث، انظر حديث ٥٩٩.

(٣) سبق ذكر هذا الحديث، انظر حديث ٦٠.

(٤) سبق ذكر هذا الحديث، انظر حديث ٦١.

تراجعان بينهما بالسوية^(١).

٦٣٣- حدث / يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يونس، عن ابن شهاب عن سالم وعبدالله ابني ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنحو ذلك^(٢).

أفلا ترى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أمر أن لا يجمع بين متفرق، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة، وأن يتراجع الخليطان بينهما بالسوية. فاستدلا بذلك - يعني مالک والشافعي - على أن حكم الخليطين في المواشي خلاف حكمهما لو كان منفردين غير خليطين،

يقال لهما: قد قبل العلماء جميعاً هذا الكلام الذي ذكرتموه في الخليطين جميعاً، وصححوه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولكنه مختلف في تأويله.

فقال بعضهم: أما قوله: "لا يفرق بين مجتمع" فأن يكون للرجل لواحد مائة شاة وعشرون شاة ففيها شاة واحدة، فإن فرقها المصدق فجعلها أربعين أربعين لتكون فيها ثلاث شياه فقد فرق بين مجتمع، فذلك حرام عليه.

وأما قوله "ولا يجمع بين متفرق" فالرجلان يكون لكل واحد منهما أربعون فتكون عليهما شاتان فيجمعانها لتكون عليهما شاة واحدة، فإذا فعلاً ذلك فقد جمعا بين متفرق، فذلك حرام عليهما^(٣).

وذهب قائلون هذا القول في تأويل قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - 'خشية لصدقة' إلى أن الخشية في هذا: هي في كثرة الصدقة في أرباب الماشية، وفي قلتها من المصدق. ومن قال هذا القول أبو حنيفة^(٤)، حدثناه بذلك سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة غير ما ذكرناه في تأويل "خشية الصدقة" فإن ذلك مما لم يحكه لنا سليمان، ولم يحك سليمان فيما حكى لنا مما ذكرنا اختلافاً بين أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد.

وأما أصحاب الإماء منهم بشر بن الوليد الكندي فحكوا عن أبي يوسف أنه أملاً عليهم في تأويل هذا الحديث كما حدثنا جعفر ابن أحمد بن الوليد، قال حدثنا بشر بن الوليد، قال: سمعت أب يوسف قل: هو أن / يكون للرجل ثمانون شاة، فإذا جاءه المصدق قال: هي بيني وبين إخوتي، لكل واحد منا عشرون^(٥) فلا زكاة فيها. أو يكون له أربعون

(١) تقدم ذكره أيضاً، انظر حديث ٦٠٢. وأخرجه أيضاً أبو عبيد في الأموال حديث ١٠٥٥ عن طريق أس بن مالك؛ والخار، زكاة ٣٤، ٣٥ (٢٢/٢) ١٢٣.

(٢) تقدم ذكره أيضاً، انظر حديث ٦٠٣.

(٣) انظر: نسوط ١٨٤/٢ ومبعده.

(٤) في الأصل أبي حنيفة.

(٥) في الأصل: عشرين.

ولأخيه أربعون ولأخ له آخر أربعون فتكون جملتها مائة وعشرين شاة فيكون الذى يجب عليهم فيها ثلاث شياه، فإذا جاءها المصدق جمعها فقال: هذه كلها لي، والذى علىّ فيها شاة واحدة، فهذه خشية لصدقة، لأن الذى تؤخذ منه الصدقة هو الذى يخشى الصدقة.

وأما مالك - رحمه الله - فروى عنه ما حدثني يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك قال: أما "لا يفرق بين مجتمع" فأن يكون الخليطان لكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيكون عليهما في ذلك ثلاث شياه، فإذا أظلمهم المصدق فرقوا غنمهما، فلم يكن على كل واحد منهما إلا شاة واحدة، فتنهى عن ذلك وقيل: "لا يفرق بين مجتمع". وأما "لا يجمع بين متفرق" فأن ينطلق الثلاثة الذين^(١) لكل واحد منهم أربعون شاة قد وجب على كل واحد منهم في غنمه الصدقة، فإذا أظلمهم المصدق جمعوا جميعا لئلا يكون عليهم فيها إلا شاة واحدة.

قال مالك - رحمه الله - : فهذا الذى سمعت في ذلك^(٢).

وأما الشافعي فروى عنه في ذلك ما حكاه لنا المزني أنه قال: معنى "لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة": لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة شاة، ولم عليهم شاة، لأنهم إذا افترقت كان فيها ثلاث شياه، ولا يجمع بين متفرق: فرجل له مائة شاة وشاة، ورجل مائة شاة فإذا تركنا مفترقين ففيها شاتان، وإذا جمعنا ففيها ثلاث شياه، فالخشية خشية الساعي أن تقل الصدقة وخشية رب المال أن تكثر الصدقة، فأمر أن نقرّ كلا على حاله^(٣).

فهذه أقوال قد رويت عن أهل العلم في تأويل "لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة" وكلهم فقد قيل ما روى عن / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - i/١٢٥ وخالف أصحابه في تأويله.

ولما اختلفوا في تأويل ذلك ولم نجد فيما اختلفوا فيه نص عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقطع اختلافهم فيه، وكان القياس في ذلك يدل على ما قال بعضهم في أن لا حكم للمراح والدلو ولا للفحل وأن الحكم في ذلك للأملاك لا لما سواها، كان قول من ذهب إلى ذلك أولى من قول من خالفه.

وأما قوله: "وما كان من خليطين فانهم يتراجعان بينهما بالسوية" فإن أبا حنيفة وأبا يوسف ومحمدا كانوا يقولون تأويل ذلك: أن يكون بين الرجلين مائة وعشرين شاة سائمة شائعة بينهما غير مقسومة لواحد منهما ثلاثا وللآخر منهما ثلاثا فيحول عليها الحول، وتجب فيها الزكاة فتكون فيها شاتان على كل واحد منهما شاة، فلا يكون على المصدق أن

(١) في الأصل: "الذي".

(٢) انظر: الموطأ، ٢٦٤/١ والمدونة الكبرى ٣٣٤/١.

(٣) انظر: الأم ١٤/٢.

يقسم الغنم بينهما قبل أن يأخذ منهما زكاتها حتى يكون لصاحب الثمانين منها ثمانون شاة بأعينها فيأخذ منها شاة، وحتى يكون لصاحب الأربعين لشاة منها أربعون شاة بأعينها فيأخذ منها شاة، إنما عليه أن يأخذ منها شاتين من جملتها، فيكون قد أخذ من غنم صاحب الثمانين ثلثيهما وهو شاة وثلث واحد من غنم صاحب الأربعين ثلثهما وهو ثلث شاة. والذي كن وجب على صاحب الثمانين شاة منها شاة، والذي كن وجب على صاحب الأربعين شاة منهم شاة، فرجع صاحب الثمانين على صاحب الأربعين بالثلث الشاة الذي أخذه المصدق فضلا عما كان وجب عليه، لأنه إنما أخذه منه عن صاحبه مما كان وجب على صاحبه، فإذا تراجع ذلك كذلك رجعت لغنم بينهما إلى أن صار لصاحب الثمانين منها تسع وسبعون شاة، وهذا الباقي له بعد الذي كان وجب عليه من الزكاة، [و] لصاحب الأربعين تسع وثلاثون شاة وهو الباقي له بعد الذي كان وجب عليه من الزكاة.

١٢٥/ب قالوا: فهذا معنى قوله - صلى الله عليه وسلم -، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية.

وأما مذهب مخالفهم في ذلك فإن الخليطين المعينين في هذا هم الخليطان بالمرح والفحول والراعي، لا بأعين الغنم، ويكونان مع ذلك يريحان ويسرحان ويحلبن معا فيكونن بذلك خليطين، لا باختلاط الغنمين، ويحضر المصدق فيصدق الغنم بما يجب عليها من الصدقة، ويأخذ من غنم أحدهما، فرجع المأخوذ ذلك من غنمه على صاحبه في غنمه الذي أخذه المصدق مما كان وجب على صاحبه.

قلوا: فهذا معنى قوله - صلى الله عليه وسلم -، وما كان من خليطين يتراجعان بينهما بالسوية. قد دخل فيه عند هؤلاء القائلين: الخليطان بالمرح وبما سواه مما ذكرن، غير اختلاط الغنم، كان اختلاط الغنم في ذلك أولى أن يكون الشريك فيه خليطين، لأن الخلطة بها لا ينفرد فيه واحد من الشريكين، أولى مما ينفرد به واحد من الشريكين عن صاحبه، وإذا ثبت ذلك كان التأويل الأول أولى بالحديث من التأويل الثاني.

١٢٥/ب

زكاة الخيل والبرذون

واختلف أهل العلم في الخيل السائمة فقال بعضهم: إن كانت ذكورا كله فلا شيء فيها، وكذلك إن كانت ذكورا وإناثا يلتمس صاحبها نسلها ففيها الزكاة، والمصدق في ذلك بالخيار، إن شاء أخذ من كل فرس دينار، وإن شاء قومها دراهم فأخذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم، ومن قال ذلك أبو حنيفة وزفر^(١). حدثنا بذلك محمد بن العباس، عن يحيى

(١) انظر: لميسوط ٢/١٨٨.

بن سليمان الجعفي، عن الحسن بن زياد، عن زفر بما حكيناه عنه من ذلك.

قال: وهو قول أبي حنيفة. وقد روى في ذلك عن عمر كما:

٦٣٤- حدثنا ابن أبي دود، قال حدثنا عبدالله بن محمد، قال حدثنا جويرية بن أسماء، عن مالك، عن الزهري، عن السائب بن يزيد قال: رأيت أبي يقيم الخيل ويدفع صدقتها إلى عمر بن الخطاب^(١).

٦٣٥- وما حدثنا بكار، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن أنس / أن عمر رضي الله عنه كان يأخذ من الفرس عشرة ومن البرذون خمسة^(٢).

٦٣٦- وما قد حدثنا سليمان، قال حدثنا الخصب بن ناصح، قال حدثنا حماد بن سمرة فذكر بإسناده مثله^(٣).

وكان هذان الحديثان مما احتج به من ذهب إلى قول أبي حنيفة وزفر الذي حكيناه عنهما فيما ذهب إليه في هذا الباب.

ومحدث مالك منهم فإن الذي فيه قول السائب "رأيت أبي يقيم الخيل ويدفع صدقتها إلى عمر". فهذا قد يحتمل أن يكون ريد به خيل التجارة ولا يكون في هذا الحديث حجة لمن أوجب الصدقة فيها إذا كانت سائمة ليست للتجارة.

وأما حديث قتادة منهما فالذي فيه "أن عمر رضي الله عنه كان يأخذ من الفرس عشرة ومن البرذون خمسة"، ولم يبين فيه على أي وجه كان يأخذ ذلك، فلا حجة فيه أيضا إذ لا بيان فيه لما ذكره. ولو كان قد تبين في ذلك أنه أريد به الصدقة لم يكن فيه أيضا حجة لما قال أبو حنيفة وزفر، لأنه لم يذكر في ذلك سائمة، ولا ذكورا، ولا إناثا، ولا أنها كانت ذكورا وإناثا يلتبس أصحابها نسلها كما قال أبو حنيفة وزفر فيما حكيناه عنهما، وكان الذي يأخذه عمر عن الفرس في ذلك خلاف البقر والغنم، لأنهما إذا كانا يذهبان إلى أن المراد الذي يؤخذ من الخيل من كل فرس دينار، ويقووه درهم على ما قد ذكرناه عنهما في ذلك.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٢/٣ من طريق محمد بن أبي بكر عن ابن جريج، قال أخبرني عبدالله بن أبي حسين أن ابن شبيب أخبره أن عثمان كان يصدق الخيل، وأن السائب بن خثيم أخبره به كان يأتي عمر بصدقة الخيل. وأخرجه عبدالرزاق في المصنف، حدث ٦٨٩٥ من طريق ابن جريج بنفس الرواية، وذكره النجاشي في علا، السنن ٣٣/٩ وقال: روه الدارقطني في عرقب مالك بإسناد صحيح عنه (أدر به ص ١٥٨).

(٢) ذكره ابن قدامة في المغني ٤٩١/٢ بدون سند وقال: روى عن عمر أنه كان يأخذ من الرأس عشرة ومن الفرس عشرة ومن البرذون خمسة. ولأنه حيوان يطلب ماله من سمه سود تشبه نعام.

(٣) ولم أعثر على هذه الرواية من هذا الوجه.

وقد حُتج محتج لأبي حنيفة ولزفر في ذلك بحديث قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الخيل وهو:

٦٣٧- أن يونس - رحمه الله - قد حدثنا قال حدثنا ابن وهب أن مالك حدثه عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح السمان، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - ذكر الخيل فقال: هي لثلاثة لرجل أجر، وله ستر، وعلى رجل وزر. فأما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكراً وتحملها، ولا ينسى حق الله - عز وجل - في رقابها ولا في ظهورها^(١).

١٢٦ ب ٦٣٨- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب. / قال حدثني عمرو بن الحارث، عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

قال: ففي هذا دليل أن الله - عز وجل - في الخيل حقاً. ولا حجة في هذا الحديث لأبي حنيفة ولا لزفر. لأنه لم يذكر فيها سائمة ولا غيرها، ولأن لأموال فيها حقوق سوى الزكوات.

٦٣٩- كما حدثنا الربيع بن سليمان المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا شريك بن عبد الله عن أبي حمزة، عن عامر، عن فاطمة بنت قيس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: في المال حق سوى الزكاة، وتلا هذه الآية: {ليس البر أن تولوا وجوهكم}^(٣). الآية.

٦٤٠- وكما حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو حذيفة موسى بن مسعود، قال حدثت سفين، عن أبي الزبير، عن جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه ذكر الإبل فقال: إن فيها حقاً، فسنل عن ذلك فقال: اطراق فحلها، وإعارة دلوها ومنيحة سمينها^(٤). فهذه حقوق سوى الزكوات، وقد يجوز أن يكون الحق الذي ذكره رسول الله - صلى

^(١) أخرجه مالك في الموطأ، جهاد ١، حديث ٣ (٤٤٤/٢)؛ والبخاري، شرب ١٢ (٧٩/٣)؛ جهاد ٤٨ (٢١٧/٣). مثاق ٢٨ (١٨٧/٤ - ١٨٨)، تفسير سورة ٩٩، ١، ٢ (٦/٩ - ٩١)؛ اغتصاء ٢٤ (١٥٨/٨)؛ ومسلم، ركعة ٦، حديث ٢٤، ٢٦ (٢/٦٨ - ٦٨٣)؛ والنسائي (٦١/٢١) حديث ٣٥٦٢ من طريق عمرو بن يحيى بن الحارث، عن محبوب بن موسى، عن أبي اسحق يعني الفزاري، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، وحديث ٣٥٦٣ عن ابن القاسم عن مالك. والبيهقي في السنن ١١٩/٤

^(٢) أنظر المصادر لسابقة

^(٣) لم أعثر على هذا الحديث

^(٤) أخرجه مسلم، ركعة ٦، حديث ٢٨ (٢١/٦٨٥)، من طريق محمد بن عبد الله بن غفر، عن أسد، عن عبد الملك عن أبي الزبير بزيادة وأحلاف في اللفظ، أنظر أيضاً: البيهقي في السنن ١٨٢/٤ وما بعدها

الله عليه وسلم - في الخيل في حديث أبي هريرة هو مثل ذلك أيضا مع أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما ذكر ذلك في الخيل المتخذة تكريما وتحملا وهي المرتبطة، ولم يذكر في الخيل السائمة.

وقال بعضهم: لا صدقة في الخيل السائمة على حال من الأحوال، وممن قال ذلك مالك، والثوري، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي. حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، عن مالك بما حكيناه عنه من ذلك. وحدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف بما حكيناه عنه من ذلك،

قال محمد: وهو قولنا.

حدثنا محمد بن العباس، عن يحيى، عن الحسن بن أبي يوسف بذلك أيضا. واحتجوا في ذلك بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

٦٤١ - حدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد، قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن / دينار قال: سمعت سليمان بن يسار يحدث عراك بن مالك، عن أبي هريرة / رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس على فارس مسلم ولا على غلامه صدقة^(١).

٦٤٢ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير وسعيد بن عامر، قال حدثنا شعبة. وحدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو حذيفة، قال حدثنا سفيان الثوري كلاهما عن عبد الله بن دينار فذكر بإسناده مثله^(٢).

٦٤٣ - حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالك حدثه عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار، عن عراك بن مالك، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة^(٣).

٦٤٤ - حدثنا صالح بن عبد الرحمن، قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي، قال حدثنا مالك فذكر بإسناده مثله^(٤).

٦٤٥ - حدثنا يونس، قال أخبرنا بن وهب، قال حدثني أسامة بن زيد الليثي، عن

(١) أخرجه البخاري، زكاة ٤٥ (١٢٧/٢)، والنسائي حديث ٢٤٦٧ (٣٥/٥) من طريق وكيع، عن شعبة وسفيان، عن عبد الله بن دينار بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥١/٣، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٨٧٨؛ وابن ماجه حديث ١٨١٦؛ والنسائي، حديث ٢٤٦٧ (٣٥/٥).

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٢٣، حديث ٣٧؛ والبخاري، زكاة ٤٦ (١٢٧/٢)؛ ومسلم، زكاة ٢، حديث ٨ (٦٧٥/٢)؛ والنسائي، حديث ٢٤٧١ (٣٦/٥)؛ والبيهقي في السنن ١١٧/٤؛ وابن نجويه في لأموال، حديث ١٨٧٥.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٩٥.

مكحول، عن عرك بن مالك، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال: 'لا صدقة على الرجل في خيله ولا في رقيقه' (١).

فأم ما احتجوا به عليهما من حديث عبدالله بن دينار الذي روياه فلا حجة عليهما فيه، لأنه إنما قيل فيه 'لا صدقة على المسلم في عبده ولا في فرسه' وقد يحتمل أن يكون أريد بذلك الفرس المركوب، والعبد المستخدم، لا الخيل السائمة، ألا ترى أن ذلك لا يمنع أن يكون على الرجل في عبده الذي لغير التجارة صدقة الفطر، وأنه لا يمنع أن يكون عليه في عبده الذي للتجارة صدقة المال.

وأما حديث مكحول الذي روياه فهو أقرب الى المعنى الذي ذهب إليه مالك والثوري وأبو يوسف ومحمد والشافعي من حديث ابن دينار هذا، غير أنه ذكر فيه الخيل والرقيق، وكان ما ذكر فيه من الرقيق على رقيق الاستخدام، لا ما سواها. فثبتته (٢) أن يكون الذي ذكر من الخيل خيل الاستخدام لا ما سواها.

واحتجوا / في ذلك بما روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال: "عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق".

٦٤٦- حدثنا فهد قال حدثنا عمرو بن حفص بن غياث، قال أخبرنا أبي، عن الأعمش، قال حدثني أبو اسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق" (٣).

٦٤٧- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا سفيان وشريك، عن أبي اسحاق، عن الحارث، عن علي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله (٤).

(١) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٥١/٣ من طريق وكيع، عن أسامة، وأبو داود حدث ١٥٩٤ من طريق عبدالوهاب، عن عبيد الله، عن رجل، عن مكحول؛ والدارقطني ١٢٧/٢؛ ولبسقي في السنن ١١٧/٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٧٤.

(٢) في الأصل: فثبتته لعل لصوب أئمنه.

(٣) أخرجه عبدنرزاق في المصنف، حديث ٦٨٨١ من طريق معمر، عن أبي اسحاق؛ وأبو داود حدث ١٥٧٤ من طريق أبي عروة؛ والدارقطني ١٢٦/٢؛ ولبسقي في السنن ١١٨/٤؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٥٧؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٤، ١٨٧١ وروا كلهم عن طريق أبي عوانه، عن أبي اسحاق بهذا الإسناد. قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "قد عفوت عن الخيل والرقيق، فهاتوا صدقة الرقة من كل أربعين درهما درهما. وليس في تسعين ومائة شيء، فإذا بلغت مائتين ففها خمسة دراهم".

(٤) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٥٢/٣؛ وابن ماجه، حديث ١٨١٧ من طريق سهل بن أبي سهل عن سفيان بن عيينة، عن أبي اسحاق بهذا الإسناد.

٦٤٨- حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، قال حدثنا سفيان، عن أبي اسحاق، عن الحارث، عن علي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).

٦٤٩- حدثنا الربيع بن سليمان لجيزي قال حدثنا يعقوب بن سحاق، عن الحارث، عن علي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

فهذا عندنا قد يحتمل أن يكون ريد به خاص من الخيل كما أريد به خاص من الرقيق، ولا حجة في ذلك على أبي حنيفة وزفر.

ولما اختلفوا في ذلك واحتج كل فريق منهم لمذهبه بما حكيانه، نظرنا فيما روى في ذلك سوى ما احتج به كل واحد منهم لمذهبه لتقف به على الوجه فيما اختلفوا فيه منه إن شاء الله، فوجدنا يونس:

٦٥٠- قد حدثنا قال حدثنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن ابن شهاب، عن سليمان بن يسار أن أهل الشام قالوا لأبي عبيدة: خذ من خيلنا ورقيقنا صدقة، فأبى ثم كتب إلى عمر بن الخطاب فأبى، ثم كلموه فكتب إلى عمر، وكتب إليه عمر: إن أحبوا فخذها منهم واردها عليهم وارزق رقيقهم^(٣).

قال مالك^(٤) - رحمه الله -: ومعنى قول عمر "اردها عليهم" أي اردها على فقرائهم.

ب ١٢٨ ففي هذا الحديث ذكر السبب الذي أخذ به عمر صدقة الخيل، وإن ذلك ليس لوجوبها على أهلها كوجوب الزكاة في السوائم سواها، وإن ذلك إنما كان على التبرع / منهم، وطلب التقرب به إلى الله - عز وجل -، وذلك عندنا منهم طلب لإخراج الحق الذي سوى الزكاة من أموالهم على ما في حديث أبي هريرة وفاطمة بنت قيس اللذين رويناها عنهما في هذا الباب عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، والله أعلم.

فهذا الذي وجدناه في هذا المعنى مما رواه أهل المدينة فيه. وأما الذي وجدناه فيما روى أهل الكوفة فإن فهدا.

٦٥١- حدثنا قال حدثنا محمد بن لقاسم الحراني المعروف بسحيم، قال حدثنا زهير بن

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٢/٣، وأبو عسدر في الأموال، حديث ١٣٥٦.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٢/٣ من طريق بن مبارك، عن حجاج، عن أبي اسحاق بهذا الإسناد. وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٧٠ من طريق إسرائيل عن أبي سحاق بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٢٣ حديث ٣٨، (١/٢٧٧)؛ و أبو عسدر في الأموال حديث ١٣٦٦ والبيهقي في السنن ١١٨/٤ وكلاهما من طريق بن بكر عن مالك.

(٤) انظر. لموطأ ٢٧٧/١

معاوية الجعفي، قال حدثنا أبو اسحاق، عن حارثة بن مضرب، قال حججت مع عمر بن الخطاب فأتاه ناس من أشرف أهل الشام فقالوا: يا أمير المؤمنين، إننا قد أصبنا دوابا وأموالا فخذ من أموالنا صدقة تطهرنا وتكون لنا زكاة، فقال: هذ شيء لم يفعله اللذان كانا قبلي، ولكن انتظروا حتى أسأل المسلمين،

فسأل أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - فيهم علي بن أبي طالب، فقالوا: حسن، وعلي ساكت لم يتكلم معهم، فقال "مالك يا أبا حسن لا تتكلم؟ قال: قد أشاروا عليك، ولا بأس بما قالوا، إن لم يكن أمرا واجبا، وجزية راتبية يؤخذون بها،

قال: فأخذ من كل عبد عشرة، ومن كل فرس عشرة، ومن كل هجين ثمانية، ومن كل برذون وبغل خمسة دراهم في السنة، ورزقهم كل شهر الفرس عشرة دراهم، ولهجين ثمانية، والبرذون والبغل خمسة خمسة، والملوك جريبين جريبين كل شهر^(١).

وكان هذا الحديث أكشف الأحاديث التي رويها في هذا الباب للمعنى لذي اختلفوا فيه، وللوجه الذي من أجله أخذ عمر الصدقة من الخيل. وفيه أن عمر قال لهم لما سألوه ذلك: "هذا شيء لم يفعله اللذان كانا قبلي، يعني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبا بكر رضي الله عنه.

ففي هذا أكثر الحجة لمن نفي أن تكون على الخيل صدقة. وفيه أن الخيل التي أرادوا من عمر رضي الله عنه أخذ الصدقة منها لملكهم إياها لإرادة التطهير / والتزكي منها،^{١٢٨} ليس لأنها سائمة ولكن لإرادة التبرير بالصدقة من أجلها، وأنهم سألوه مع ذلك أن يأخذ الصدقة من بغالهم ومن عبيدهم كذلك، والبغال فليس مما يوجب أبو حنيفة وزفر في سائمتها الصدقة.

فلما كان ما أخذ منها عمر عن البغال ليس لأنها سائمة كان ما أخذ منهم عن الخيل أيضا ليس لأنها سائمة.

وفيه أن عمر رزقهم في عبيدهم وفي خيلهم وفي بغالهم عوضا مما أخذ منهم أكثر من ذلك. وجميع ما ذكرنا فمفسد لما ذهب إليه أبو حنيفة وزفر في هذا الباب.

١٢٨. أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٨٨٧ من طريق معمر، عن أبي اسحاق، وذكر الحر بن حنبل في اللفظ، ثم قال معمر: وسمعت عمر بن اسحاق يقول: فلما كان معاوية حسب ذلك، فإذا الذي يعطيهم أكثر من الذي يأخذ منهم فتركهم، ولم يأخذ منهم ولم يعطهم.

تتبعه ما أجريبه من ذهب طعنه.

أخرجه أيضا لدارقطني ١٢٦/٢، من طريق أبي خيثمة، عن عبدالرحمن بن مهدي، عن سفیان عن أبي اسحاق، عن حاتم وابيهقي في السنن ١١٨/٤ من طريق إبراهيم بن أبي طالب، عن محمد بن المنذر، عن عبدالرحمن بن مهدي، عن سفیان، عن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٦٥ من نفس الطريق، وكلهم لم يذكروا في روايتهم؛ قال: فأخذ من كل عبد ... إلى آخر الحديث. وابن زنجويه في الأموال حديث ٨٩٩، ١٨٨٨ من طريق عبيد الله بن موسى، عن اسرائيل بهذا الإسناد وذكر: أن قوم من أهل مصر ثم أورد الحديث بحال قليل في اللفظ. وفي حر الحديث زاد حب قال هذا أبو اسحاق. فقد رأيتها حرة راسية يؤخذ بها من الحجاج، ولا يروق عليها.

ثم النظر يفسد ما ذهب إليه لانهما لم يجعللا للخيل السائمة التي أوجبا فيها الصدقة عددا معلوم كسائر المواشي سواها التي لا تجب فيها الصدقة حتى يكون لها عدد معلوم، ولأنهما لم يوجبا فيها الزكاة إذا كانت ذكورا بلا إناث، ولا إذا كانت إناثا بلا ذكور حتى تكون ذكورا وإناثا، وحتى يكون أصحابها يلتصمون نسلها. وهذا خلاف حكم سائر المواشي المتفق على وجوب الصدقة فيها.

ويفسد عليهما بالقياس بوجه آخر وهو: إننا رأينا السوائم المتفق على وجوب الصدقة فيها، لا يجب في صدقتها دراهم ولا دنائير، إنما يجب فيها حيوان من جنسها، أو من غير جنسها. ويفسد عليهما من وجه وهو: إنا رأينا البغال والحمير، وهي ذوات حوافر، لا صدقة فيها سائمة كانت أو عاملة. ورأينا الإبل ذوات أخفاف في سائماتها الصدقة. رأينا البقر والغنم ذوات أضلاف في سائماتها الصدقة. فكان أولى بهما في الخيل التي هي ذوات حوافر، أن يرد حكمها إلى حكم ذوات الحوافر من البغال والحمير، لا إلى حكم ذوات الأخفاف والأضلاف، وبالله التوفيق.

وقد روى عن جماعة من المتقدمين ما يوافق هذا

٦٥٢- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن عبدالله بن دينار قال: سألت ابن المسيب عن صدقة البراذين قال: وهل في الخيل من صدقة؟^(١).

١٢٩/أ- ٦٥٣- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا / وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن عبدالله بن دينار قال: قلت لسعيد بن المسيب فذكر مثله^(٢).

٦٥٤- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن عبدالله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال: جاء كتاب من عمر بن العزيز إلى أبي وهو يئى: ألا تأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة^(٣).

٦٥٥- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا المبارك بن فضالة، عن الحسن قال: ليس على الخيل والبراذين والحمير صدقة^(٤).

(١) أخرجه مالك في الموطأ، ركة ٢٣. حديث ٤ (٢٧٨/١). ولشافعي في الأم ٢٦/٢. والبيهقي في السنن ١١٩/٤.
(٢) أخرجه بن أبي شعبة في المصنف ١٥٢/٣ من طريق بن عيينة، عن عبدالله بن دينار: وأبو عبيد في الأموال. حديث ١٣٦٤ من طريق عبدالله بن صالح. عن عبد العزيز بن أبي سلمة، عن عبد الله بن دينار بهذا الإسناد.
(٣) أخرجه مالك في الموطأ زكاة ٢٣. حديث ٣٩ (٢٧٧/١)؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٩٦ من طريق ابن بكير عن مالك: وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٨١، ٢٥ من طريق ابن أبي أويس، عن مالك. والبيهقي في السنن ١١٩/٤ من طريق ابن بكير عن مالك بهذا الإسناد.
(٤) أخرجه بن أبي شعبة في المصنف ١٥٣/٣ من طريق وكيع، عن ابن مبارك عن الحسن. ويرى أن ابن سدر خطأ، صوابه: سدر وهو ابن فضالة؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٨٤ من طريق حماد، عن أبي نعم، عن مبارك بن فضالة.

٦٥٦- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا المبارك، قال أخبرنا مالك بن مغول
ال: سألت عطاء عن الخيل السائمة فلم ير فيها صدقة^(١).

٦٥٧- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن
لمغيرة، عن ابراهيم مثله^(٢).

وقد روى في ذلك عن الزبير وابن عباس ما ينفي الصدقة عن الخيل أيضا.

٦٥٨- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن لهيعة،
قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن نوفل أنه سمع عروة بن الزبير يقول: كان للزبير بن
لعوام خيل عظيمة محشرة بالحمى، فلم يكن يخرج منها صدقة^(٣).

٦٥٩- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان بن
عيينة، عن ابن طاوس عن أبيه قال: سمعت ابن عباس وسئل عن الخيل أفيها صدقة؟
فقال: ليس على الفرس الغازي في سبيل الله صدقة^(٤).

وقد روى في هذا الباب حديث عن عمر يحتج به من ذهب إلى إيجاب الصدقة في
الخيال السائمة، ويستدل به على أن عمر رضي الله عنه لم يأخذ الصدقة من الخيل تبرعا،
وأنه إنما أخذها على وجوبها فيها.

٦٦٠- وذلك أن يحيى حدثنا قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن
جريج، قال حدثني عمرو بن الحسن أن حيي بن يعلى أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول:
ابتاع عبد الرحمن بن / أمية أخو يعلى بن أمية من رجل من أهل اليمن فرسا أنشئ بمائة ١٢٩
قلوص، فندم، لبايع فلحق بعمر فقال: (غصيني)^(٥) يعلى وأخوه فرسا لي، فكتب إلى يعلى
فأخبره الخبر فقال عمر: إن الخيل لتبلغ هذا عندهم؟ فقال: ما علمت فرسا بلغ هذا، قال
عمر: فنأخذ من أربعين شاة شاة، ولا نأخذ من الخيل شيئا، خذ من الخيل من كل فرس

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٢/٣ من طريق وكيع، عن مالك، عن عطاء، بمعنى حديثه هذا، وابن زنجويه في
الأموال، حديث ١٨٨٢

(٢) أخرجه عبد لرزاق في المصنف، حديث ٦٨٨٤؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٧ من طريق هشيب عن لمغيرة، عن
ابراهيم، وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٨١.

(٣) أخرجه ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٧٧.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٢/٣، وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٣٦٢؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث
١٨٧٨

(٥) ما بين قوسين أنتشاء من ابن زنجويه وعبد لرزاق والبيهقي، ولا يوجد في الأصل.

ديناراً، فضرب على الخيل دينارا دينارا^(١).

يقال لهم: أم هذا الحديث فمكرر، لأن عمرو بن الحسين الذي روه ليس ممن يؤخذ مثل هذا بمثل روايته، إذ كن غير معروف في رواية لعلم، وإذ كن أثبات الأئمة الحفاظ قد رووا عن عمر خلاف ذلك، وهم: زهير بن معاوية، وأبو اسحاق السبعي. وحارثة بن مضرب.

الحديث الذي حكينه في هذا الباب. وهل الصدقات تؤخذ بالقياس؟ وبأن ما كثر ثمنه أولى به مما قل ثمنه؟ لو كان ذلك كذلك ما كانت خمس أواق من الورق أولى بالصدقة من دار للقيمة قيمة خمسة آلاف أوقية.

ولو كن ذلك كذلك أيضا لما كانت لغنم أولى بالزكاة من الحمير إذ كانت الحمير أرفع أثمنا منها، ولعمر رضي الله عنه أوقف عندما وقف الله الحق عنده من مجاوزته إلى غيره مما في هذا الحديث، ومع أنه لا ينبغي لأحد أن يلحق بالزكوات ما ليس منها، لأنه يدخل ما يلحقه من ذلك في الأئى اللاتي تلونا من كتاب الله - عز وجل - في الزكوات.

واختلفوا في الذهب ولورق الموجودين في المعادن، فقال بعضهم: لا شيء فيهما وجد منها حتى يكون من الذهب عشرين مشقالا، ومن الورق خمس أواق فتجب فيها الزكاة مكانه، وما زاد على ذلك أخذ منه بحساب ذلك ما دام المعدن نيل، فإن انقطع ثم جاء بعد ذلك نيل فهو مثل لأول تبدأ فيه الزكاة مكانه كما ابتدئت في الأول

١٣. قال: والمعادن بمنزلة لزروع تؤخذ منها الزكاة كما تؤخذ من الزرع إذا حصد /، ولا ينتظر بذلك حتى يحول عليه الحول. ومن قال بذلك منهم: مالك والليث. حدثت يونس، قال حدثنا ابن وهب، عن مالك والليث بهذا الذي حكينه عنهما^(٢).

وقد روى هذا عن الشافعي رحمه الله^(٣). واحتج أهل هذا المذهب لمذهبهم هذا بحديث روه في ذلك.

٦٦١ حدثت يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثت عبدالعزیز بن محمد

(١) أخرجه عبدلرزق في المصنف، حديث ٦٨٨٩. وليبقي في لسان ١١٩/٤، وبين جزء في المحي ٢٢٧/٥. وابن عبد البر في التمهيد ٢١٦/٤، وابن زنجويه في الأموال حديث ١٨٨٧. ولكن في مسندهم اختلاف، فعند عبدالرزاق: ابن جريج قال أخبرني عمرو بن يحيى بن يعلى، وفي سند لبيهقي: ابن جريج أخبرني عمرو بن يحيى بن يعلى، وفي سند ابن عبد البر: ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن جبر بن يعلى، وفي سند ابن زنجويه: ابن جريج قال أخبرني عمرو بن الحسن بن يحيى بن يعلى والصحيح أنه عمرو بن الحسن بن يحيى بن يعلى. (نظر كتاب الأموال لابن زنجويه ص ١٠٢٤ هامش رقم ٤).

(٢) أنظر: الموطأ، ٢٤٩/١؛ والمدة الكبرى ٢٨٧/١ وما بعده.

(٣) أنظر: الأم ٤٢/٢ وما بعده.

الأندراوردى، عن ربيعة بن الحارث بن بلال بن الحارث عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخذ من معادن القبلية الصدقة، وأنه قطع لبلال بن الحارث العقيق أجمع. فلما كان عمر قال لبلال: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يعطك لتحتجبه عن الناس، ولم يعطك إلا لتعمل،

قال: فقطع عمر للناس العقيق^(١).

فكان من الحجة عليهم في ذلك أن أصل هذا الحديث كما رووه في إسناده، ولا في متنه فيما رواه من هو أثبت وأحفظ من الدراوردى.

٦٦٢ كما حدثنا يونس. قال أخبر ابن وهب أن مالكا أخبره عن ربيعة وغير واحد أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقطع لبلال بن الحارث المزني معادن القبلية، وهي ناحية الفرع، فتلك المعادن لا تؤخذ منها إلا لزكاة إلى اليوم^(٢).

فهذا هو أصل هذا الحديث في إسناده وفي متنه. أما في إسناده فمتقطع غير متجاوز به ربيعة.

وأما في متنه فإن المعادن التي كانت تؤخذ منها تلك الصدقة قد كان بلال ملكها بإقطاع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياه إياها. والحكم في المعادن الموجودة في المواضع المملوكة وفي المواضع التي ليست بمملوكة مختلف عند غير واحد من أهل العلم، منهم: أبو حنيفة، في حكمها. وذلك أنهم كانوا يقولون: كل معدن من معادن الذهب أو الورق وما أشبهها في موضع مملوك فلا شيء على مالكيه فيما وجدوه فيه. وما كان فيها غير موضع مملوك من الصحارى والبرارى ففيم / وجد فيها من ذلك الخمس، قل الوجود فيها أو كثر^(٣).

حدث محمد بن علي، عن محمد، عن يعقوب، عن أبي حنيفة بهذا القول، وخالفه في ذلك أبو يوسف ومحمد. وسنأتي بقولهما الذي خالفه إليه في موضعه من هذا الباب إن شاء الله تعالى.

فحديث مالك بن أنس عن ربيعة موافق لما ذهب إليه أبو حنيفة. وأما ما في حديث ربيعة هذا من أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو غيره مما خرج من تلك المعادن

(١) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٢/٤، ١٤٨/٦، وأبو عبيد في الأموال. حديث ٦٧٩، ٧١٣ دون ذكر قول عمر في الأول وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٢، ١٠٦٩ دون ذكر قول عمر في الأول. والحاكم ٤٠٤/١.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ. ركه ٣، حديث ٨ (٢٤٨/١)، وفي لمدينة الكبرى ٢٨٩/١؛ والشافعي في الأم ٤٣/٢؛ وسهني في السنن ١٥٢/٤؛ وأبو عبد في الأموال، حديث ٨٦٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٢٦٤.

(٣) انظر. المسوط ٢١٥/٢.

الصدقة، فقد يجوز أن يكون أراد بذلك الصدقة على مقدارها التي تجب فيه على حولها. ألا ترى أنه لم يذكر لنا فيها للمأخوذ منه الصدقة مقدار، وكان ذلك عندهم جميعاً على المقدار التي تجب فيه الصدقة من الأموال سوى أموال المعادن، فلذلك حكم ذلك في الحول حكم سائر الأموال، سوى أموال المعادن.

وقد وجدنا حكم الفوائد من غير المعادن: لا زكاة فيها إلا ببلوغ المقدار المعلوم منها، وحلول الحول عليها، والفائدة من المعادن في القياس كذلك، وليس لأحد أن يدخل في أي الزكوات اللاتي تلونا من كتاب الله - عز وجل - في أول كتابنا شيئاً إلا بما يجب له إدخاله فيها.

فأم أبو حنيفة فقد ذكرنا عنه مذهبه في ذلك في هذا الباب. وأما أبو يوسف ومحمد فكانا يذهب إلى أن ما وجد في معادن من الذهب والورق وما أشبههما مما قل أو كثر، الخمس. ويسويان في ذلك بين وجوده في المعادن التي يحفرها مالكوها فيجدونه فيها، وفيما وجد من ذلك في الصحارى والبراري. حدثنا بذلك من قولهما محمد بن الحسن، عن يعقوب بن قوله، وعن علي، عن محمد بن قوله بما ذكرناه عنهما.

وكان من الحجة لأبي حنيفة ولهما فيما وجد من الذهب والورق في المعادن التي في الصحارى، وفي إيجابهم الخمس ما قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في إيجابه الخمس في الزكاة /

١٣١

٦٦٣- حدثنا يونس، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن ابن المسيب عن أبي هريرة يبلغ به النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: العجماء جرحها جبار، والبئر جبار، وفي الركاز الخمس،

فقال له السائل: يا أبا محمد أمعه أبو سلمة؟ فقال: إن كان معه فهو معه^(١).

٦٦٤- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن ابن شهاب، عن ابن المسيب، وعن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: في الركاز الخمس^(٢).

(١) أخرجه النسائي، حديث ٢٤٩٥ (٤٤/٥ - ٤٥)؛ وأبو داود، حديث ٤٥٩٣؛ وابن ماجه، حديث ٢٧٠٥. والبيهقي في

السنن ١٥٥/٤ ولشافعي في الأم ٤٣/٢.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٤، حديث ٩ (٢٤٩/١)؛ والبخاري زكاة ٦٦ (١٣٧/٢) من طريق عبد الله بن يوسف عن

مالك بهذا الإسناد؛ والنسائي، حديث ٢٤٩٧، (٤٥/٥) من طريق ابن قتيبة عن مالك، والبيهقي في السنن ١٥٥/٤؛

وأبو عبيد في الأموال، حديث ٨٥٨ من طريق يحيى بن عبد الله بن بكير عن مالك؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث

١٢٥٨ من طريق ابن أبي أوسى وإسحاق بن عيسى عن مالك

فكان ما يؤخذ من المعادن عند هؤلاء القائلين الذين ذكرنا من الركاز الذى قد دخل في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - 'وفي الركاز الخمس'.

وقد خالفهم في ذلك غير واحد من أهل العلم منهم: مالك،

حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره أنه سمع أهل العلم يقولون في الركاز: إنما هو دفن الجاهلية مما لم يطلب بمال، ولم يكلف فيه كبير عمل. فأما ما طلب بمال أو كلف فيه كبير عمل فأصيب مرة وأخطئ مرة فليس بركاز^(١).

قال مالك رحمه الله: هذا الأمر الذى لا اختلاف فيه عندنا وقالوا: دفن أهل الجاهلية مما غنمه أهل الاسلام فحكمه حكم الغنائم.

يقال لهم: أما ما تأولتموه في الركاز، فلم يحكوا لنا فيه أثرا متقدما يوجب لكم الحجة على مخاليفكم، وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل أنه عنى دفن أهل الجاهلية، وذلك أن يونس:

٦٦٥- حدثنا قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني عمر بن الحارث، وهشام بن سعيد، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن عبدالله بن عمرو أن رجلا من مزينة أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: كيف ترى فيما يؤخذ في الطريق المتناء أو في القرية المسكونة؟ قال: عرفه سنة، فإن جاء باغيه فادفعه إليه والا بسائل به، فإن جاء طالبه يوما من الدهر فأده إليه، وما كان في الطريق / غير المتناء أو القرية غير المسكونة ففيه وفي الركاز الخمس^(٢). ١٣١

أفلا ترى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جعل الركاز غير الموجود في القرية، وقد يكون الموجود فيها ظاهرا على أرضها أو مغيبا في أرضها فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الركاز في هذا الحديث غيرهما. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما وجهه أبين من وجه هذا.

٦٦٦- حدثنا جعفر بن أحمد بن الوليد الأسلمي، قال أخبرنا بشر بن الوليد، قال أخبرنا أبو يوسف، عن عبدالله بن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن جده، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الجاهلية إذا عطب الرجل في بئر جعلوها عقلة، وإذا قتلت دابة جعلوها عقلة، وإذا قتله معدن جعلوه عقلة، فسألنا عن ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: المعدن جبار، والبئر جبار، والعجماء جبار، وفي الركاز الخمس. فقلت: يا رسول الله وما الركاز؟ قال: الذهب الذى خلق الله - عز وجل - في الأرض يوم خلقت^(٣).

(١) انظر لموطأ ١/ ٢٥، واعدونة الكبرى ١/ ٢٨٨، ولسن الكبرى للبيهقي ١٥٥/ ٤.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٢/ ٤ في حديث طويل ذكر حلاله رواه الطحاوي.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٥٢/ ٤ ولم يذكر قول أبي هريرة

وهو في لغة العرب هكذا، ومنه قول الله - عز وجل - : { ... أو تسمع لهم ركزا }^(١) أي: تسمع لهم صوتا خفيا لغيبتهم عنه.

ومنهم قالوا: ركزت الرمح أي غيبته، فكل مغيب في لأرض مركز فيهما مما غيبه الله عز وجل - فيها أو مما غيبه بنو آدم.

وقد روى عن ابن عباس ما يدل على أن مذهبه في المعدن هذا المذهب.

٦٦٧- حدثنا يونس، قال حدثنا سفيان، عن ابن طاووس، عن أبيه قال: سئل ابن عباس عن العنبر هل فيه صدقة؟ فقال: إن كان فيه شيء ففيه الخمس^(٢).

فلما كان ابن عباس رضي الله عنه قد رد حكمه، إن كان فيه شيء الخمس وهو مستخرج من البحر، كان الذهب والورق المستخرجان من الأرض كذلك أيضا.

١٣٢ أ وقد كان الزهري، وهو الذي روى / حديث الركاز الذي ذكرنا، يذهب في المعدن إلى وجوب الخمس فيما وجد فيها.

٦٦٨- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا يونس، عن الزهري في الركاز المعدن واللؤلؤ يخرج من البحر. والعنبر من ذلك الخمس^(٣).

وأما قولهم: إن كان الركاز الذي فيه الخمس مما قد غنم، فإن هذا كلام فاسد، لأنه لو كان كذلك لاختلف في البلدان المفتحة صلحا والمفتحة عنوة، وكان في الموجود في المفتحة منها عنوة المرد^(٤) الخمس لله - عز وجل -، والاربعة الأخماس الذين فتحوا المدينة الموجود فيها، وما كان في المفتحة صلحا فمردود على أهلها، وقد منع الإجماع من ذلك وسوا جميع بين حكم الركاز الموجود في كل المواضع، وجعلوا حكمه حكم نفسه، لاحكم موضعه الموجود فيه، وإذا وجب أن يكون الموجود في المعدن من الذهب ومن الورق، وكان أوجب أن يكون الخمس في عينه حيث وجدته الرجل من ملكه ومن غيره، كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه لم يحصن بذلك ركازا دون ركاز، كما قال أبو يوسف ومحمد مما ذكرناه عنهما في هذا الكتاب، لا كما قال أبو حنيفة فيه من تفرقه بين ما وجدته الرجل من ذلك في ملكه وبين ما وجدته في غير ملكه على قدر ما ذكرناه في ذلك في هذا الباب.

وكان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يجعلون الورق والذهب والحديد والرصاص والنجاس كله في حكم واحد، ويجعلون ما وجد من ذلك في معدنه ركازا، ويوجبون فيه

(١) سورة مريم، من الآية ٩٨.

(٢) أخرجه عند الرزاق، حديث ٦٩٧٦ وبن أبي شبة في لمصنف ١٤٣/٣، ولبيهقي ١٤٦/٤.

(٣) أخرجه ابن رجب في الأموار، حديث ١٢٩٥.

(٤) في الأصل: "لمود"

لخمس على ما ذكرنا عن كل فريق في الذهب والورق في هذا الباب. حدثنا بذلك من قولهم محمد، عن علي بن معبد، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة، قوله عن عبيد، عن محمد، عن أبي يوسف من قوله، وعن علي عن محمد من قوله.

تأويل قوله تعالى: {وآتوا حقه يوم حصاده}

قال الله عز وجل - : {وآتوا حقه يوم حصاده} ^(١) فاختلف أهل العلم / في هذه الآية ١٣٢ فقال بعضهم: هي آية محكمة، والحق المذكور فيها هو الواجب في الزرع من العشر، ومن نصف العشر، ومن قال بذلك منهم: مالك بن أنس. حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب قال: قال مالك في قول الله - عز وجل - : {وآتوا حقه يوم حصاده} إن ذلك الزكاة. والله أعلم، وقد سمعت من يقول ذلك ^(٢).

قال أحمد: وقد روى هذا القول عن ابن عباس على اختلاف. وقد روى عنه فيه سنذكره في موضعه إن شاء الله تعالى.

٦٦٩- حدثنا فهد بن سليمان، قال حدثنا محمد بن سعيد بن الأصبهاني، قال أخبرنا أبو معاوية، عن الحجاج، عن الحكم عن مقسم، عن ابن عباس: {وآتوا حقه يوم حصاده} قال: لعشر ونصف العشر ^(٣).

وقد روى هذا عن محمد بن الحنفية على اختلاف، روى عنه فيه سنذكره في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله تعالى.

٦٧٠- حدثنا فهد قال حدثنا محمد، قال أخبرنا شريك، عن الحجاج، عن سالم المكي، عن ابن الحنفية مثله ^(٤).

وقد روى هذا القول عن غير واحد من التابعين سوى محمد بن علي.

٦٧١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب. قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي، عن

(١) سورة الأنعام. من الآية: ١٤١

(٢) انظر: الموطأ ٢٧٣/١.

(٣) أخرجه يحيى بن أده في المخرج، حديث ٣٩٨ (ص ١١٢٥) وابن زحويه في الأموال، حديث ١٣٧٥، والبيهقي في السنن ٣٢/٤، والطبري في تفسيره ٥٣/٨

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣؛ ويحيى بن أده في المخرج، حديث ٣٩٦، (ص ١١٢٤) والطبري في تفسيره ٥٤/٨

ابراهيم بن نافع المكي، عن ابن طاووس عن أبيه: {وأتوا حقه يوم حصاده} قال: زكاته^(١).

٦٧٢ - حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن محمد بن رفاعه، عن محمد بن كعب في قوله - عز وجل - : {وأتوا حقه يوم حصاده} قال: ما قلّ منه أو أكثر^(٢).

وقد بعضهم: هي آية منسوخة، ورووا ذلك عن ابن عباس:

٦٧٣ - حدثنا فهد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا حفص بن غياث، عن الحجاج، عن الحكم، عن مقسم، عن بن عباس في قوله: {وأتوا حقه يوم حصاده} قال نسختها العشر ونصف العشر^(٣).

فاختلف أبو معاوية وحفص في هذا عن الحجاج فرواه كل واحد على ما ذكرنا، ورووا ذلك أيضا عن محمد بن علي بن الحنفية.

٦٧٤ - حدثنا فهد، قال حدثنا محمد، قال / أخبرنا حفص، عن الحجاج، عن سالم المكي، عن ابن الحنفية مثله^(٤).

فاختلف شريك وحفص عن الحجاج في هذا فرواه كل واحد على ما ذكرناه. وقد روى هذا أيضا عن النخعي.

٦٧٥ - حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا يحيى بن حماد، عن أبي عوانة، عن مغيرة، عن شباك، عن ابراهيم في قوله: {وأتوا حقه يوم حصاده} قال: نسختها الزكاة^(٥).

وقد بعضهم: هي محكمة، والحق المراد فيها غير الزكاة. وقد روى هذا القول عن ابن عمر.

٦٧٦ - حدثنا سليمان، قال حدثنا الحبيب الحارثي، قال حدثنا محمد بن مسلم الطائفي، عن أيوب، عن نافع أو اسماعيل، عن نافع، عن ابن عمر في قوله: {وأتوا حقه يوم حصاده} قال: كان إذا صرم يعطي ضغثا^(٦).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف. حديث ٧٢٦٦، ويحيى بن آدم في الخراج. حديث ٤١٤ (ص ١٢٨)؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٣٨٠؛ والبيهقي في السنن ١٣٢/٤؛ والطبري في تفسيره ٥٤/٨.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٥٨/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣، ١٨٦؛ ويحيى بن آدم في الخراج حديث ٣٩٧ (ص ١٢٥)؛ والطبري في تفسيره ٥٨/٨.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣، ويحيى بن آدم في الخراج. حديث ٣٩٦ (ص ١٢٤).

(٥) أخرجه يحيى بن آدم في الخراج. حديث ٤٠٤، ٥٠٤ من طريق اسرئيل وسفيان عن مغيرة؛ وابن نجويه في الأموال، حديث ١٣٧٩. والبيهقي في السنن ١٣٢/٤ من طريق اسرئيل عن مغيرة؛ والطبري في تفسيره ٥٨/٨.

(٦) أخرجه بن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣؛ والبيهقي في السنن ١٣٢/٤؛ ويحيى بن آدم في الخراج. حديث ٤١٢ (ص ١٢٨) وكلهم من حفص وعبد الرحمن، عن أشعث، عن سور، عن محمد بن سيرين، عن نافع، عن ابن عمر، بلفظ يختلف عن لفظ الطحاوي.

وقد روى هذا عن مجاهد بغير هذا اللفظ.

٦٧٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، عن شعبة، عن منصور، عن مجاهد {وأتوا حقه يوم حصده} قال: إذا حصد طعم منه، وإذا أدخله البيدر أطعم منه، وإذا داسه أطعم منه^(١).

٦٧٨- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، عن سفيان، عن منصور، عن مجاهد: {وأتوا حقه يوم حصده} قال: كان يلقي له من السنبيل^(٢).

٦٧٩- حدثنا فهد، قال حدثنا عبدالله بن رجاء، قال حدثنا سنان بن عبد الرحمن، عن منصور، عن مجاهد {وأتوا حقه يوم حصده} قال: إذا حضروا عند الحصاد أعطاهم لسنبيل، وإذا حضروا عند الكيل حثالهم من الخنطة، وإذا علم كيلاه أخرج زكاته، وإذا حضروا عند الجذاذ أعطاهم من الثمر، وإذا حضروا عند الكيل خبا لهم منه، وإذا علم كيلاه عزل زكاته^(٣).

فهؤلاء كانوا يذهبون في الحق المذكور في هذه الآية أنه سوى الزكاة، كما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: في المال حق سوى الزكاة. وقد رويناه ذلك فيما تقدم في كتابنا هذا.

وقد روى عن جابر بن عبدالله في هذه الآية أنها محكمة / والمرد بالحق المذكور فيها ١٣٣ الزكاة، والاستدلال على ذلك بقوله - عز وجل : {ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين}^(٤).

٦٨٠- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا بن المبارك، قال حدثنا محمد بن سليم، عن حبان الأعرج، عن جابر بن زيد، وأبي حنيفة {يوم حصده} قال: الزكاة المفروضة^(٥).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣ من طريق جرير بن عبد الحميد، عن منصور، عن مجاهد، ويحيى بن آدم في الخراج، حديث ٤٠٠ (ص ١٢٥) من طريق شريك عن مجاهد بلفظ يختلف عن لفظ الطحاوي. ونظر أيضا، لمصنف عبد الرزاق حديث ٧٢٦٤، ٧٢٦٥، وكتاب الأموال لابن زنجويه، حديث ١٣٧٨، والسنن الكبرى للبيهقي ١٣٢/٤، والطبري في تفسيره ٥٦/٨.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٢٦٤؛ ويحيى بن آدم في الخراج، حديث ٢ (ص ١٢٦) كلاهما من طريق سنان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد باختلاف في اللفظ.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، ١٨٥/٣ من طريق جرير بن عبد الحميد، عن منصور، عن مجاهد، ويحيى بن آدم في الخراج، حديث ٤٠٣ (ص ١٢٦) من طريق فضيل بن عياض، عن منصور، عن مجاهد، ولفظهم يختلف عن لفظ الطحاوي. ونظر أيضا: السنن الكبرى للمصنف ١٣٢/٤، وكتاب الأموال لابن زنجويه، حديث ١٣٧٤، والطبري في تفسيره ٥٥/٨.

(٤) سورة الأنعام، من الآية ١٤١.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٨٥/٣، ويحيى بن آدم في الخراج، حديث ٤١٥ (ص ١٢٨)؛ والبيهقي في السنن ١٣٢، ٤، وله يذكروا "أبو حنيفة" و"لولا ذلك لم يقل: ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين". وأخرجه أيضا ابن زنجويه في الأموال، حديث ١٣٨١ بلفظ الطحاوي والطبري في تفسيره ٥٨/٨.

ولولا ذلك لم يقل: {ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين}.

قال أحمد رحمه الله: ومعناه عندنا - والله أعلم - : إن المسرف لا يكون إلا بمجاوزة الواجب كقول الله - عز وجل - : {ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا} (١١).

قال: لا يقتل غير قاتله، والله أعلم بما أراد، غير أن أهل العلم قد أجمعوا فيما أخرجت لأرض الحرة العشر أو نصف العشر على ما قلوا من ذلك، وعلى ما قلته بعضهم من وجوب ذلك في قليله وكثيره، وعلى ما أوجب بعضهم في مقدار منه دون ما سواه مما هو أقل من ذلك المقدار، وعلى ما أوجب بعضهم في ذلك كله إلا الخطب والقصب والحشيش، وعلى ما أوجب بعضهم فيما له من ذلك ثمرة باقية دون ما سواه مما لا ثمرة له باقية فيما سنذكره وقائله وم روى فيه في مواضعه إن شاء الله تعالى.

ولم يخل ما أخرجت الأرض مما تجب فيه الصدقة أن تكون الصدقة الواجبة فيه وجبت بقوله عز وجل - : {وآتوا حقه يوم حصاده}، أو بقوله - عز وجل - {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها} (٢) وبما سواها من آي الزكوات اللآتي تلونا في أول كتابنا هذا. ولم يبين الله - عز وجل - لنا في كتابه حكم ما سقى من ذلك السماء، ولا حكم ما سقى منه فتحا، ولا ما سقى منه بالدوالي والسواني، ولأنه بينه لنا - عز وجل - على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

٦٨١- حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، قال حدثني عمي عبد الله بن وهب، قال ١٣٤ : أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه قال: / قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : فيما سقت السماء العشر، وفيما سقى بالسانية نصف العشر (٣).

٦٨٢- حدثنا ابن سنان، قال حدثني سعيد بن أبي مريم، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه فرض فيما سقت الأنهار والعيون و كان عشرين فسقى بالسماء العشر، وفيما سقى بالسانية نصف العشر (٤).

٦٨٣- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني عمرو بن الحارث أن أبا الزبير

(١) سورة الإسراء، الآية. ٣٣.

(٢) سورة النوبة، الآية. ١٠٣.

(٣) أخرجه النسائي. حديث ٢٤٨٨ (٥/٤١)؛ وأبو داود، حديث ١٥٩٦؛ وأبو عبيد في الأموال. حديث ١٤١٦؛ وابن نجيم في الأموال. حديث ١٩٦؛ وابن ماجه، حديث ١٨٢١؛ وصحهم كالتالي: فما سقت السماء والأنهار والعيون و كان بعلا العشر. وما سقى بالسواني وللصح نصف العشر.

(٤) أخرجه لبخارى، زكاة ٥٥ (٢/١٣٣) من طريق يونس عن الزهري عن سالم. والبيهقي في السنن ١٣٠/٤ وفي الأصل: عشرين بدل عشرين أثبتناه من المصدرين السابقين.

حدثه أنه سمع جابرا يذكر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: 'فيما سقت الأنهار والغيمة العصور، وفيما سقى بالسانية نصف العصور'^(١١).

٦٨٤- حدثنا لربيع لمراوى، قال حدثنا أسد، قال حدثنا أبو بكر بن عياش، قال حدثنا عاصم بن أبي النجود، عن أبي وثل، عن معاذ قال: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن فأمرني أن آخذ مما سقت الأنهار العشر، وما سقى بعلا نصف العشر^(١٢).

فعلقلنا بذلك أن حكم ما لا كلفة على أهله فيه مثل ما تسقيه السماء أو ما سقته الأنهار؛ أن فيه العشر كمالاً، وأن ما سقى بمعاونة أهله ذلك منه بالسواني والدوالي وبم شبيهها ففيه نصف العشر. وهذا مما أجمع أهل العلم عليه.

واختلفوا فيما خرج من ذلك فقل بعضهم: فيه لعشر أو نصف العشر قليلاً كان أو كثيراً، وذهبوا في ذلك إلى أن هذه الآثار التي رويناها عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا ذكر فيها لمقدار ما أخرجته الأرض، فمن قال بذلك أبو حنيفة، حدثنا بذلك محمد، عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة، وحدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد عن أبي حنيفة. وقد روى هذا عن مجاهد والنخعي.

٦٨٥- حدثنا أبو مرة محمد بن حميد بن هشام، قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا موسى بن أعين / الحرري، عن خصيف، عن مجاهد قال: سألت عن زكاة الطعام فقال: ٣٤ فيما قل منه أو كثر العشر، أو نصف العشر^(١٣).

٦٨٦- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا شريك، عن مغيرة، عن إبراهيم قال: في كل شيء أخرجت الأرض الصدقة^(١٤).

وقال بعضهم: لا صدقة في شيء من ذلك حتى يبلغ خمسة أوسق و لوسق ستون صاعاً بصاع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ومن قال ذلك منهم: مالك، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي.

^(١١) أخرجه مسلم، زكاة ١، حديث ٧ (٦٧٥/٢)، وأبو داود، حدث ١٥٩٧؛ والسناني حدث ٢٤٨٩ (٤١/٥)؛ وابن نجويه في لأموال حديث ١٩٥٩. وفي أبي داود: العصور مكان الغيم.

^(١٢) أخرجه السناني، حديث ٢٤٩ (٤٢/٥)؛ وابن ماجه، حدث ١٨٢٢؛ ولبهفي في السنن ١٣١/٤؛ ويحيى بن آدم في حراج حدث ٣٦٤ (ص ١١٥). وصحبه: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن فأمرني أن آخذ مما سقت السماء وما سقى بعلا العشر، وما سقى بالدوالي نصف العشر.

^(١٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٣٩/٣.

^(١٤) أخرجه يحيى بن آدم في الحراج حديث ٤٨٤ (ص ١٤٣). وابن أبي شيبة في المصنف ١٣٩/٣ من طريق وكيع عن سفيان عن منصور بن إبراهيم.

حدثنا يونس، قال: حدثنا ابن وهب، عن مالك بهذا القول.
حدثنا محمد، عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف بذلك، وعن علي عن محمد
بذلك.

حدثنا محمد بن سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف بذلك،
قال محمد: وهو قولنا. وحتجوا بما ذهبوا إليه من ذلك بما روى عن رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - فيه.

٦٨٧- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون. قال أخبرنا يحيى بن سعيد،
عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - : ليس فيما دون خمسة أوساق صدقة. وليس فيما دون
خمس ذود صدقة. وليس فيما دون خمس أواق صدقة^(١).

٦٨٨- حدثنا أبو بكرة، قال حدثني سعيد بن عامر الضبيعي، قال حدثنا همام بن
يحيى بن سعيد، عن عمرو بن يحيى فذكر بإسناده مثله^(٢).
٦٨٩- حدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا سفيان الثوري، عن
عمرو بن يحيى بإسناده مثله^(٣).

٦٩٠- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني يحيى بن عبدالله بن سالم
ومالك وسفيان الثوري وعبدالله بن عمر أن عمرو بن يحيى حدثهم فذكر بإسناده مثله^(٤).
٦٩١- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثني محمد بن المنهال، قال حدثني يزيد بن زريع
قال حدثنا روح بن القاسم، عن عمرو بن يحيى فذكر بإسناده مثله^(٥).

١٢ أ فهذا حديث قد روه / جماعة من أهل العلم وأئمتهم عن عمرو، وقد رواه عن أبيه
عن يحيى بن عمارة وغيره.

٦٩٢- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو حذيفة، قال حدثنا الشوري عن

(١) أخرجه البخاري، زكاة ٤ (١١١/٢) من طريق لأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عمرو بن يحيى بن عمارة، عن أبيه
يحيى بن عمارة، زكاة ٣٢ (١٢١/٢). ومسلم زكاة ١، حديث ١ (٦٧٣/٢) من طريق سفيان بن عيينة بإسناده البخاري؛
ومالك في الموطأ، زكاة ١، حديث ١ (٢٤٤/١)؛ وابن خزيمة، حديث ٢٢٩٥.

(٢) أخرجه النسائي، حديث ٢٤٨٧ (٤٠/٥) من طريق حماد عن يحيى بن سعيد وعبد الله بن عمر عن عمرو بن يحيى.
(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٣٧/٣ من طريق وكيع عن سفيان، وعبد الرزق في المصنف، حديث ٧٢٥٣؛ ومسلم،
زكاة، حديث ٤ (٦٧٤/٢)؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦٠٨، ١٩١٣.

(٤) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ١، حديث ١ (٢٤٤/١). والبخاري، زكاة ٢٣ (١٢١/٢)؛ وابن أبي شيبة في المصنف
١٣٧/٣ ولباقطنى ٩٣/٢ (حديث ٥) ولبهقي في السنن ٧/٤، ١٢٠، ١٢٠.
(٥) أخرجه الدارقطني ٩٢/٢؛ وابن خزيمة، حديث ٢٣٠١.

سماعيل بن أمية، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن يحيى بن عمار، عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).

وقد روى عن أبي سعيد الخدري من غير هذا الوجه.

٦٩٣- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالك أخبره عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

وقد روى ذلك عن جابر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

٦٩٤- حدثنا سليمان، قال حدثنا الخصيب، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي الزبير، عن جابر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة"^(٣).

٦٩٥- حدثنا يزيد وفهد، قالا حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال حدثنا محمد بن مسلم الطائفي، قال حدثنا عمرو بن دينار، عن جابر قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "لا صدقة في شيء من الزرع أو الكرم أو النخل حتى يكون خمسة أوسق، ولا من الورق حتى يبلغ مائتي درهم"^(٤).

وقد روى ذلك عن ابن عمر فرفعه بعضهم عنه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ووقفه عليه بعضهم.

٦٩٦- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا الحسن بن موسى الأشيب، قال حدثنا شيبان ابن عبد الرحمن، عن ليث بن أبي سليم، عن نافع، عن ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثل حديث عمرو بن يحيى الذي رويناه في هذا الباب^(٥).

(١) أخرجه مسلم، زكاة، حديث (٦٧٤/٢)؛ وابن أبي شيبه في المصنف ١٣٧/٣؛ والنسائي حديث ٢٤٧٦ (٣٧/٥)، وعبد الرزق في المصنف، حديث ٧٢٥٤، ٧٢٥٥؛ ويحيى بن آدم في الحراج، حديث ٤٤٠ (ص ١٣٦)؛ والبيهقي في السنن ١٢٨/٤.

(٢) أخرجه البخاري، زكاة ٥٦ (١٣٣/٢)؛ ومالك في الموطأ زكاة ١، حديث ٢ (٢٤٤/١)؛ وابن ماجه، حديث ١٧٩٧؛ والنسائي، حديث ٢٤٧٤ (٣٦/٥)؛ وابن خزيمة، حديث ٢٣٠٣. وعبد الرزق في المصنف، حديث ٧٢٥٨؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ٩٦، ٩٩.

(٣) أخرجه مسلم، زكاة ١، حديث (٦٧٥/٢). ويحيى بن آدم في الحراج، حديث ٤٤٧ (ص ١٣٧)؛ والدارقطني ٩٣/٢. والبيهقي في السنن ١٢٠/٤؛ وأبو عبيد في الأموال حديث ١٤٢٧.

(٤) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٧٢٥١؛ وابن ماجه، حديث ١٧٩٨؛ والدارقطني ٩٤/٢؛ وابن خزيمة، حديث ٢٣٠٤. والبيهقي في السنن ١٢٨/٤.

(٥) أخرجه يحيى بن آدم في الحراج، حديث ٤٤٤ (ص ١٣٦)؛ وأبو عبيد في الأموال ضمن حديث ١٤٢٣. والبيهقي في السنن ١٢١/٤.

٦٩٧- حدث أحمد بن داود بن موسى، قال حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو بن أبي

الحجاج قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد، قال حدثنا ليث فذكر بإسناده مثله^(١).

١٣٥ ب ٦٩٨ حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن كثير / الصنعاني، عن الأوزاعي، عن أيوب

ابن موسى، عن نافع، عن ابن عمر مثله ولم يرفعه^(٢).

وقد روى ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم -.

٦٩٩ حدثنا صالح بن عبد الرحمن، قال حدثنا نعيم، قال أخبرني ابن المبارك، عن

معمر، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله -

صلى الله عليه وسلم مثله، أعنى حديث عمرو بن يحيى^(٣).

٧٠٠- حدثنا عبد الغني بن أبي عقيل اللخمي، قال حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن

أبي داود، عن معمر، عن أيوب السختياني وسهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم مثله^(٤).

فكانت هذه الآثار قد جاءت محتاطا متواتر في توقيت الخمسة الأوسق التي ذكرنا،

فوجب القول بها وترك خلافها، وكانت عندنا غير مخالفة للآثار الأول التي لا توقيت

فيها، لأن الآثار الأول التي لا توقيت فيها قصد فيها إلى ما يخرج من الأرض، فكان ذلك

على حكمه وعلى شرائطه التي إذا تكاملت وجبت الزكاة. وكانت شرائطه وأحكامه مذكورة

في هذه الآثار الأخر مفسرة فيها فهي أولى منها. ولا تحسب أن أبا حنيفة رحمه الله ذهب

في ذلك إلى الآثار الأول التي لا توقيت فيها إلا لأنه لم يتصل به هذه الآثار الأخر المفسرة،

ولم نقف على ظهورها ولا تواترها من رواها، فذهب إلى ظهور الآثار الأول التي لا توقيت

فيها، مع ما قد دلل على ذلك من القياس، وذلك أنه وجد أموال الزكوات سوى ما تخرج

الأرض لا تجب فيه لزكاة إلا ببلوغ مقدار ويحلل حول، وكانت مضمنة بالمقدار والحول

جميعا، ووجد ما تخرج الأرض تجب فيه الزكاة، فلا حول يحول عليه، كما وجد استواء

حكم الحول والمقدار في الأموال الأول في ثبوتها فيها، ووجد سقوط الحول فيم تخرج

الأرض، سوى بينه وبين سقوط المقدار منه أيضا. وليس لأحد التخلف عن / رسول الله -

(١) لم أعثر عليه من هذا الطريق.

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٢٣.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ٢/٢، ٤٠٣؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٢٤٩. وأبو عبيد في الأموال، حديث

١٤٢٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٦١، ١٩١٥ من طريق علي بن الحسن عن ابن المبارك بهذا الإسناد.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢/٢، ٤٠٣. ٤٠٢ من طريق معمر عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه.

صلى الله عليه وسلم - ولا الخروج فيما وقف عليه إلى غيره، ولا استعمال لقياس،
وضرب الأمثال ولا استنباط فيما قد كيفته^(١)

واختلفوا في الخارج من الأرض الذي فيه العشر أو نصف العشر، فقال بعضهم: كلما
أخرجته الأرض ففيه العشر أو نصف العشر إلا في القصب والخطب والحشيش، فإنه لا
عشر ولا نصف عشر في ذلك. ومن قال بذلك منهم أبو حنيفة^(٢). حدثنا بذلك محمد، عن
علي، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة

وخالفه فيه أبو يوسف ومحمد فجعلوا ذلك مما تخرج الأرض على ما له مرة باقية مما
يأكله بنو آدم ويدخرونه مثل الحنطة والشعير والأرز والزيت والذرة وما أشبه ذلك. حدثنا
بذلك من قولهما محمد، عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف من قوله، وعن علي، عن
محمد من قوله، وهذا مذهب مالك^(٣). حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب عن مالك بهذا
المعنى، وهو مذهب الشافعي.

ولما رد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مقدار ما تجب الزكاة فيه مما تخرج
الأرض إلى خمسة وسق، عقلت بذلك أن المراد به مما تخرج الأرض من الأشياء، للمكيلات
بالأوساق من الأصناف التي ذكرنا. لا ما سواها مما تخرج الأرض مما لا يتهيأ كيلاه
بالأوساق مثل لبقول وسائر الأشياء، التي لا يدخلها الكيل، وقد وافق ذلك ما روى عن
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من قوله ليس في الخضر زكاة وإن كان منقطعاً.

٧٠١- حدثت يونس قال أخبرني ابن وهب، قال أخبرني اسحاق بن طلحة التيمي، عن
موسى بن طلحة بن عبد الله أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس في الخضر
زكاة^(٤).

وقد روى موسى بن طلحة في هذا المعنى حديثاً بغير هذا اللفظ.

٧٠٢- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا / ١٣٦
سفيان الثوري، عن عمرو بن عثمان، عن موسى بن طلحة قال: عندنا كتاب معاذ أن رسول

(١) رسمه في الأصل: (كفيه) ولعل صوابه ما أثبتناه.

(٢) نظر. المسوط ٢/٣٠٨، وما بعدها

(٣) انظر: المدونة الكبرى ٢٩٤/١

(٤) أخرجه مالك في المدونة الكبرى ٢٩٤/١ وعبد الرزاق في المصنف، حدث ٧١٨٥ من طريق ابن جريج، عن عطاء بن
السائب وغيره. عن موسى بن طلحة: ويحيى بن آدم في الخارج. حدث ٣ ٥ ١٤٧ من طريق عبد السلام بن حرب
عن عطاء بن السائب: وأبو عبيد في الأموال، حدث ٦ ١٥ عن طريق اسمعيل بن إبراهيم، عن عطاء بن السائب.
والسهي في السنن ١٢٩/٤ عن طريق يحيى بن آدم.

الله - صلى الله عليه وسلم - أمره أن يأخذ من الخنطة والشعير والزبيب والتمر^(١).
فقد يحتمل أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم - قصد إلى هذه الأربعة الأصناف، فولى معاذاً عليها وترك ذكر ما سواها، لأنه لم يدخل فيما ولاه عليه، وإن كانت الصدقة واجبة فيه.

وقد يحتمل أن يكون الفرض من الله - عز وجل - لم يكن حينئذ نزل في زكاة ما سوى هذه الأربعة الأصناف، ثم نزل بعد ذلك فلحق حكم ما سوى هذه الأربعة الأصناف بحكم هذه الأربعة الأصناف.

وقد روى عن أبي بريدة عن أبي موسى في قصة معاذ في هذا المعنى ما:
٧.٣ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن طلحة، عن أبي بريدة عن معاذ وأبي موسى حين بعثا إلى اليمن ليعلمنا الناس دينهم، فلم يأخذا إلا من هذه الأصناف^(٢).

٧.٤ - وحدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر أنه كان يقول: صدقة الثمار والزرع ما كان من نخل أو كرم أو زرع من حنطة أو شعير أو سلت، فما كان منه بعلاً أو يسقى بنهر، أو عسرى يسقى بالمطر ففيه العشر في كل عشرة واحدة، وما كان منه يسقى بالنضح ففيه نصف العشر في كل عشرين واحد^(٣).

ففي هذا الحديث غير معنى من الفقه يحتاج إلى الوقوف عليه، وذلك إنا قد روينا فيما تقدم من كتابنا هذا عن الزهري، عن سالم، عن أبيه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "فيما سقت السماء العشر، وفيما سقى بالسواني نصف العشر"، لا توقيت فيه^(٤) في ذلك، ولا قصد منه فيه إلى خاص من الأشياء التي تخرجها الأرض، ثم بين في حديث موسى بن عقبة هذا المقدار الذي يجب فيه ذلك العشر، أو ذلك النصف العشر الذي

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ٢٢٨/٥. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧١٨٦ من طريق الثوري عن عبد الله بن عثمان، عن موسى بن طلحة. والبيهقي في السنن ١٢٨/٤ والحاكم ١/١.

(٢) أخرجه يحيى بن آدم في الخرج، حديث ٥٣٧ (ص ١٥٣) من طريق الأشجعي عن سفيان بن سعيد عن طلحة بن يحيى. والبيهقي في السنن ١٢٥/٤ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٩٦.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٤٥/٣. وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٢٣٩. ويحيى بن آدم في الخراج، حديث ٥٣٥ (ص ١٥٢) من طريق زهير بن معاوية عن موسى بن عقبة. وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤١٤. وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٩٩، ١٩٦٦.

(٤) في الأصل "وفيه".

في حديث الزهري، وإِنَّه الخمسة الأوساق التي ذكرها في هذا الحديث، وقصد فيه إلى النخل والكرم والزرع من الحنطة / والشعير والسلت، وذلك لا يكون منه إلا بعد وقوفه ١٣٧ على مراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إياه في إيجابه ما رواه عنه في الحديث لذى رواه عنه سالم. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حديث يحيى بن عمار عن أبي سعيد ما دلّ على هذا المعنى، وزد عليه سائر الحبوب والثمار. وهو أن يحيى بن عثمان:

٧٠٥- حدثنا قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن سماعة بن أمية، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن يحيى بن عمار، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس في حب ولا تمر دون خمسة أوساق صدقة، ولا فيما دون خمس أواق صدقة، ولا فيما دون خمس ذود صدقة^(١).

فكان المقصود إليه بإيجاب الزكاة فيه في هذا الحديث الخمسة الأوساق من الحب والثمار، ولم يخص في ذلك صنف من الحبوب دون ما سواه من أصناف الحبوب، ولا صنفا من الثمار دون ما سواه من أصناف الثمار. فدل ذلك على أن كل الحبوب التي تكال بالأوساق، وكل الثمار التي تكال بالأوساق فقد لحقها فرض الله - عز وجل - في إيجاب الزكاة فيها من العشر أو نصف العشر على ما ذكرنا.

ولما وجب أن تكون في الأشياء المكيلات بالأوساق الزكاة التي ذكرنا، ووجدن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد روى عنه في إيجاب الصدقة في العسل ما:

٧٠٦- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني يحيى بن عبد الله بن سالم، عن عبد الرحمن المخزومي، قال أحمد يعني عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبي ربيعة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده أن بني شيبانة - بطن من فهم - كانوا يؤدّون إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نحل كان عليهم العشر. من كل عشر قرب قرية، وكان يحمي لهم واديهم لهم، وكانوا يؤدّون إلى عمر بن الخطاب ما كانوا يؤدّون إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإلى أبي بكر وحمى لهم واديهم^(٢).

وقد روى عن عمر في ذلك:

(١) أخرجه مسلم، ركاة ١٢، حديث ٤ (٦٧٤/٢)؛ وابن أبي شيبة في المصنف ١٣٧/٣، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٢٥٤؛ ويحيى بن آدم في المحرر، حديث ٤٤ (ص ١٣٥).

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١٦١٠، وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٥٢ من طريق عبد العزيز بن محمد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بنحو لفظ الطحاوي. والبيهقي في السنن ١٢٧/٤ وابن خزيمة، حديث ٢٣٢٤.

٧٠٧- ما حدثنا أبو زرعة عبدالرحمن بن عمر الدمشقي، قال / حدثني يحيى بن ١٣٧/ب
 صالح الوحاظي، قال حدثنا عبدالعزيز الدراوردي، عن الحارث بن أبي ذباب، عن منير بن
 عبدالله، عن أبيه، عن سعد بن أبي ذباب قال: أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 فأسلمت وبايعته، فاستعملني على قومي وأبو بكر من بعده، وكنت آخذ منهم صدقاتهم،
 فطببت منهم صدقة العسل وقلت: إنه لا خير في مال لا صدقة فيه، فأبوا وذكروا ذلك لعمر
 فقال: خذ منه عشرة، فقلت: أين أجعله؟ قال: اجعله في بيت المال^(١).

٧٠٨- حدثنا أبو زرعة قال حدثنا عبدالله بن محمد بن أبي شيبه، قال حدثنا صفوان
 بن عيسى، عن الحارث بن أبي ذباب، عن منير بن عبيد الله، عن أبيه، عن سعد بن أبي
 ذباب قال: أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فبايعته فذكر قصته ثم قال: أتيت
 عمر بن الخطاب فقلت: يا أمير المؤمنين ما ترى في العسل؟ فقال: خذ منه العشر، فقلت:
 أين أضعه؟ فقال: ضعه في بيت المال^(٢).

وروى عن جماعة من التابعين فمن ذلك ما:

٧٠٩- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب قال:
 بلغني في العسل العشر^(٣).

٧١٠- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني عمرو بن الحارث، عن يحيى
 بن سعيد وربيعة بذلك،

وقال يحيى: إنه سمع من أدرك يقول ذلك، فبذلك مضت السنة^(٤).

فلما روى إيجاب العشر في العسل وهو مما لا يكال بالأوساق على ما قد روينا، دلّ
 ذلك أن ما يدخله الوسق من الأشياء المكيلات تجب فيه الزكاة، وأنه يعتبر بما يكال به كما
 يعتبر بما يكال بالأوساق إذا كان يكال بها، وإن ذلك زائد على ما في حديث يحيى بن
 عمارة الذي روينا،

وقد كن أبو يوسف رحمه الله يقول مرة: إن في العسل العشر، وإنه يعتبر فيه القرب
 فيجعل في كل عشر قرب منه قرية، ولا يوجب الصدقة فيه إذا قصر عن عشر قرب، ولم
 يرو عنه في مقدار القرب شيئاً. حدثنا سليمان، عن أبيه أن أب يوسف أملاً عليهم في ذلك
 أنه / ترد قيمته إلى قيمة خمسة أوسق من أدنى الأشياء التي تدخلها الأوساق وتجب فيها
 الزكاة. فإن بلغت كانت فيه الزكات وإلا فلا الزكاة فيه.

(١) أخرجه بن أبي شيبه في المصنف ١٤١/٣. والبيهقي في السنن ١٢٧/٤ وأبو عبيد في الأموال حديث ١٤٨٧: وابن

زنجويه في الأموال، حديث ١٧ ٢ كلهم من طريق صفوان بن عيسى.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٤١/٣ - ١٤٢ والبيهقي في السنن ١٢٧/٤ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٨٧.

وس زنجويه في الأموال، حديث ٢٠١٧ بهد معنى.

(٣) أخرجه ابن الترمذي في المعجم النقي (ذي لبيهي) ١٢٧/٤.

(٤) أخرجه ابن الترمذي في المعجم النقي (ذي لبيهي) ١٢٧/٤ - ١٢٨

حدثنا سليمان عن أبيه أن أب عبد الله محمد بن الحسن أَمَلَأَ عليهم في ذلك أنه لما كن العسل معتبرا بالأفراق كما (أن) ^(١) الحنطة وما أشبهها معتبرة بالأوساق، فكان لا صدقة فيها حتى تبلغ خمسة أوساق، كان لا صدقة في لعسل حتى يبلغ خمسة أفراف.

حدثنا أبو حازم القاضي. قال حدثنا بكر بن محمد العمي وعبد الرحمن بن نائل، عن محمد بن سماعة أن أب يوسف أَمَلَأَ عليهم القول لذي ذكرناه عن سليمان، عن أبيه، عن أبي يوسف في تقويم العسل بأدنى الأصناف من الحبوب.

قال: فذكرناه لمحمد فقال: ليس هذا بقول، لأن هذا يختلف في لأزمته والبلدن، وفي ارتفاع. لقيم واتضاعها، وليس هكذا، حكم الزكوات، لمتفق عليها،

فقلت له: فما تقول أنت؟ فأطرق مليا ثم قل: رأيت العسل يعتبر في بدنه بما دون الأفراق، ثم يتناهي به إلى الأفراق فيقال: فرقان من عسل أو ما سوى من الأفراق من العسل، وكانت الحنطة هكذا تعتبر بالمد ثم بالصاع ثم القفيز حتى يتناهي بها إلى الوسق. ثم يبنى بالأوساق فيقال: وسقن من حنطة أو كذا وكذا وسق من حنطة، وإن موضع الفرق من العسل كموضع الوسق من الحنطة، وكما كان لا صدقة في الحنطة حتى تكون خمسة أوساق. كان كذلك لا صدقة في العسل حتى يكون خمسة أفراف، ثم يبنى محمد بتباين هذا الباب على هذا المعنى فقال: وكذلك القطن يعتبر فيقال: أسياذ ثم يقل رطل، ثم يقل من، ثم يقال حمل، فيكون. فتكون تلك النهاية فيه، ثم يبنى بالأحمال فيقال: حملان من قطن، وكذا وكذا حمل من قطن، فكما كان لا صدقة في الحنطة حتى تكون خمسة أوساق، كان لا صدقة في القطن حتى يكون خمسة أحمال، والحمل ثلاثمائة من بالعراقي.

قال محمد رحمه الله: وكذلك الزعفران يعتبر بما دون لأمناء، ثم يتناهي به إلى ^{ب/١٢٨} الأمناء. ثم يبنى بها فيقال: منوان من زعفران، وكذا وكذا من من زعفران، فكما كان لا / صدقة في الحنطة حتى تكون خمسة أوساق، فكذلك لا صدقة في الزعفران حتى يكون خمسة أمناء. وقد حدث سليمان، عن أبيه أن محمد أَمَلَأَ عليه هذه الأقوال كلها في هذه الأصناف.

فإن قل قائل: قد روى عن عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه أنه: لا صدقة في لعسل وذكر ما:

٧١١ حدثنا براهيم بن مرزوق، قال حدثنا القعنبى، قال حدثنا مالك. عن عبد الله بن أبي بكر أن عمر بن عبدالعزيز قال: ليس على الخيل ولعسل صدقة ^(٢).

(١) زيادة من لحق

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، ركة ٢٣ حدث ٣٩ (١/٢٧٧)، وأبو عبيد في الأصول حديث ١٤٩٦ وابن رجبويه في لأموال حديث ١٨٨ ٢٥ ٢ والسبهي في السنن ١٢٧/٤ ونص الحديث. جاء كتاب عمر بن عبدالعزيز إلى أبي وهو معنى: أن لا يأخذ من العسل ولا من لخل صدقة.

قيل له: قد كان عمر بن عبدالعزيز يقول هذا حتى وقف على ما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في أخذ الصدقة من العسل فأخذها.

٧١٢- كم حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن جريج، قال أخبرني صالح بن دينار أن عمر كتب إلى عروة بن محمد ينهيه أن يأخذ من العسل صدقة إلا أن يكون النبي - صلى الله عليه وسلم - أخذها، فجمع عروة أهل العسل فشهدوا أن هلال بن سعد جاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعسل فقال: ما هذا؟ فقال: هذه هدية فأكل النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم جاءه مرة أخرى بعسل فقال: ما هذا؟ فقال: صدقة، فأخذها فأمره برفعها، ولم يذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - عند ذلك عشرا، ولا شيئا إلا أنه أخذها وكتب بذلك عروة إلى عمر بن عبدالعزيز وكتب عمر: فأنتم أعلم فخذوها، وكنا نأخذ ما أعطونا من شيء، ولا نسأل عشورا، ما أعطونا أخذنا^(١).

قال: وكتب كتب إلى ابراهيم بن ميسرة فقال: ذكر لي من لا أتهم من أهلي أن قد تذاكر هو وعروة بن محمد السعدى بالشام، فزعم عروة أنه كتب إلى عمر بن عبدالعزيز يسأله عن صدقة العسل، فزعم عروة أنه قد كتب إليه: إننا قد وجدنا بيان صدقة العسل بالطائف فخذوا العشور منها^(٢).

١٣٩/ فهذا عمر قد كان يذهب ندب إلى أن لا صدقة في العسل / وكذلك القياس أنه لا صدقة في الطير، ولا فيما يكون منها. فحمل الأمر في ذلك قبل أن يقف على ما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ومن عمر على ما يوجب الاستنباط في ذلك، ثم اتصل به ما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هدية هلال بن سعد الثانية فصدر إلى ذلك وترك ما كان أمر به استنباطا، ثم وقف على ما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من حديث ابراهيم بن ميسرة من إيجاب العشر فيه فصار إلى ذلك، وهكذا يجب في سائر الحوادث على ولاية المسلمين ودفن أمورهم.

وينبغي للإمام إذا تنهي عظم الثمار واحمرت واصفرت، وصارت في حال ما يؤكل منه أن يبعث إليهم من يخرصها ثم إجازا، ثم يخلو بين أهلها وبينها يأكلونها ويصنعون بها ما بدا لهم، فإذا جذوا ثم نخلهم أدوا إليه عشرها ونصف عشرها علي ما كان خرصها عليهم في البدء من غير أن يكون يخرصه إياها عليهم ويتخليته بينهم وبينها مملكا لهم

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٩٦٧.

(٢) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٩٦٨.

حق الله عز وجل - الواجب فيها من العشر أو من نصف العشر حتى يكون في معنى : نافع كذلك منهم، وحتى يكونوا في حال المتبايعين لذلك منه، وحتى يكونوا ضامنين لذلك في تلف أو أصابته جائحة، وغير أن أهل الشمار كرهوا الخرص في ذلك، واختاروا المكايلة في وقت ما تصير الثمرة، ثم أحرص عليهم الخارص ليعلم ما حق الله عز وجل - فيما خرصه عليهم، ثم كايهم في وقت الجذاذ، وأخذ منهم ما يجب لله - عز وجل - قمرًا.

٧١٣- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره قال: الأمر لمجتمع عليه عندن الذي لا اختلاف فيه أنه لا يحرص من الثمار إلا للنخل والأعناب، فإن ذلك يحرص حين يبدو صلاحه ويحل بيعه، وذلك أن ثمر النخل والعنب يؤكل رطبًا فيحرص على أهله للتوسعة على الناس لئلا يكون على أحد في ذلك ضيق، فيحرص عليهم ثم يخلو بينهم وبينه يأكلونه كيف شاءوا ثم يردون^(١) / الزكاة على ما يحرص عليهم.

فأما ما لا يؤكل رطبًا وإنما يؤكل بعد حصاده مثل الحبوب كلها فإنه لا يحرص، وإنما على أهله فيه الأمانة إذا صار حبا حتى يؤدوا زكاته إذا بلغ في مثله الزكاة.

ب ١٣٩

قال: والأمر للمجتمع عليه فيه عندنا أن النخل يحرص على أهلها وفي رؤسها ثمرها إذا طاب وحل بيعه يؤخذ منهم قمرًا بالجذاذ، فإن أصابت لثمرة جائحة بعد أن تخرص على أهلها وقبل أن يجذوه^(٢) أحاطت الحاجة بالثمرة، فليس عليهم فيه شيء، وإن بقي من الثمر ما يبلغ خمسة أوساق فصاعدا أخذ منه زكاته، وليس عليهم في ما أصابت الجائحة زكاة، وكذلك العمل في الكرم^(٣).

١٣٩

وقد روى عن الشافعي في الخرص هذا المعنى^(٤).

فأما الذي وجدناه في ذلك عن محمد بن الحسن فيها، لم يحك فيه خلاف بينه وبين أحد من أصحابه، فإن سليمان بن شعيب حدثنا عن أبيه أن محمداً أملاً عليهم أن العنب الأبيض والأسود والتمر الأسود والأصفر يضاف بعض ذلك إلى بعض، فإذا أخرجت الأرض منه مقدار خمسة أوسق من التمر الجاف أو من الزبيب فيه العشر أو نصف العشر، فإن بيع رطب أو عنباً أو بسراً خرص ذلك قمرًا إجفاً أو زيباً، فإن بلغ ذلك في الخرص خمسة أوسق أخذ منه العشر أو نصف العشر، وإن ذلك لا يبلغ في الخرص لم يؤخذ منه شيء.

(١) في الموطأ: يؤدون

(٢) في الموطأ: أن يجذوه

(٣) نظر الموطأ ٢٧١/١ وما بعده. وكتاب الأموال لابن رجب ص ٧٠، ٧٢ (أحاديث ١٩٨٥، ١٩٨٦، ١٩٩١)

(٤) نظر الموطأ ٣٢/٢

فهذا الذي وجدنا عن محمد في الخرص، ولم نجد عنه في الخرص قبل بيع الثمار شيت، وإذا وجب أن يكون الإمام أن يستعمل الخرص فيم بيع من الثمار من النخل والأعناب على ما ذكرنا، وجب أن يستعمله فيها قبل البيع ليتسع على أهلها بيع ما رأوا بيعه منها وأكل ما رأوا أكله منها كم رويننا في ذلك عن مالك والشافعي. وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في الثمار.

٧١٤- حدثنا ابن أبي داود وعبد الرحمن بن عمرو الدمشقي، قالوا حدثنا الوحاظي، وحدثنا علي بن عبد الرحمن بن المغيرة وأحمد بن / داود، قالوا حدثنا عبد الله بن مسلمة لقعنبي، قالوا حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا عمرو بن يحيى المازني، عن عباس بن سهل ابن سعد الساعدي، عن أبي حميد لساعدي رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك. فأتينا وادي القرى على حديقة امرأة، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أحرصوها. فحرصها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحرصها عشرة أوسق

وقال: أحصيتها حتى ترجع إليك إن شاء الله.

فلما قدمنا سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن حديقته كم بلغ ثمرها؟ قالت: عشرة أوسق^(١).

٧١٥- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال حدثنا عبد الله بن نافع، قال حدثنا محمد بن صالح، عن ابن شهاب، عن ابن المسيب، عن عتاب بن أسيد أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمره أن يحرص لعنبي زبيب كما يحرص الرطب^(٢).
فهذا الذي وجدنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذكر خرص الثمار في غير خيبر.

وفي حديث أبي حميد الذي رويننا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر المرأة التي خرص عليها حديقته بإحصاء ما فيها حتى يرجع إليها، أي بإحصائه ثم جافا.
وأما ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في خرص ثمار خيبر فإن عبيد

(١) أخرجه البخاري، زكاة ٥٤ (١٣٢/٢) من طريق سهل بن بكر عن وهب عن عمرو بن يحيى؛ ومسلم الفضائل ٣، حديث ١١ (١٧٨٥/٤)؛ وأبو داود، حديث ٣٠٧٩ بإسناد البخاري؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٠١، وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢٤/٥، ولبيهقي في السنن ١٢٢/٤.
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، ١٩٥/٣ عن طريق الزهري عن سعيد بن المسيب؛ وأبو داود، حديث ١٦٠٤؛ وابن خزيمة، حديث ٢٣١٦ عن طريق الشافعي عن عبد الله بن نافع؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٧٦ من طريق عبيد عن ابن شهاب؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٩٨٧ من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب؛ ولبيهقي في السنن ١٢٢/٤ بإسناد ابن زنجويه.

بن محمد البزار.

٧١٦- حدثنا قال حدثنا أحمد بن صالح، قال حدثنا عبدالرزاق، قال أخبرنا ابن جريج، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت وهي تذكر شأن حبر. فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم يبعث ابن رواحة إلى اليهود، فيخبرهم بالنخل حين تطيب أول الثمر قبل أن يؤكل منه، ثم يخبر يهود يأخذ بذلك الخرص أم يدفعونه إليهم بذلك؟

وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم - أمر بالخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن يؤكل الثمر أو يفرق^(١). ولا نعلم أحداً رفع هذا الحديث عن عروة عن عائشة / رضي الله عنها غير ابن جريج، وقد وقفنا على فساده من حديثه كما:

٧١٧- حدثنا أحمد بن شعيب، قال حدثنا اسحاق بن راهويه، قال حدثنا عبدالرزاق، عن ابن جريج، قال وأخبرت عن ابن شهاب، عن عروة عن عائشة ثم ذكر هذا الحديث^(٢).

فأما سائر أصحاب الزهري سواء فأوقفوه على ابن شهاب ولم يتجاوزوه، فمن ذلك ما:

٧١٨- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب قال ابن شهاب: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يبعث ابن رواحة فيخبرهم ثمر النخل حتى يطيب أول شيء منها قبل أن يؤكل أول شيء منها، ثم يخبر اليهود يأخذونها بذلك الخرص، أو يدفعونها. لأنه قال ابن شهاب: وإنما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمره بالخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن يؤكل الثمر أو يفرق فكانوا على ذلك^(٣).

وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعثته ابن رواحة إلى خيبر في خرص ثمرها ما:

٧١٩- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا عبيد الله بن محمد التيمي، قال حدثنا حماد ابن سلمة. عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أعطى يهود خيبر على أن لهم الشطر من كل زرع ونخل ما بدا لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -،

قال: فكان ابن رواحة يأتيهم في كل عام فيخبرهم^(٤) عليهم ثم يضمّنهم الشطر،

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٢١٩؛ وابن حزيمة، حديث ٢٣١٥؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٣٨؛ وأبو داود، حديث ١٦٠٦، ٣٤١٣. والبيهقي في السنن ١٢٣/٤؛ والدارقطني ١٣٤/٢.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٠٦، ٣٤١٣؛ والبيهقي في السنن ١٢٣/٤؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٣٨.

(٣) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٢٠٣ عن طريق ابن جريج عن ابن شهاب.

(٤) في الأصل: فيخبرهم والنصح من المحقق.

فشكوا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرصه، وأرادوا أن يرشوه،
قال: فأعد الله أن تطعمونني السخت، والله لقد جنتكم من عند حب الناس إليّ،
وأنتم أبغض إليّ من عديكم من القردة والخنازير، ولا يحملني بعضي إياكم وحبّي إياه أن
لا أعدل عليكم،

قل: فقالوا: يا ابن رواحة بهذا قامت السموات والأرض^(١).

١٤١ في حديث ابن عمر رضي الله عنه هذا أن ابن رواحة / كان يضمن اليهود الشطر
الذي كان للمسلمين من الثمار، وفيه أنه كان يخرص عليهم الزرع كما يخرص عليهم
النخل.

وقد روى عن جابر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعثته ابن رواحة إلى
خيبر في خرص ثمرها ما

٧٢٠- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أبو عوان الرمادي، قال حدثنا ابراهيم بن
طهمان، قال حدثنا أبو الزبير، عن جابر رضي الله عنه قال: أفاء الله - عز وجل - خيبر
فأقرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعني يهود كما كانوا، وجعلها بينه وبينهم،
فبعث ابن رواحة فخرصها عليهم ثم قال: يا معشر اليهود أنتم أبغض الخلق إليّ، قتلتم
أنبياء الله - عز وجل -، وكذبتم على الله - عز وجل -، وليس يحملني بغضي إياكم أن
أحيف عليكم، وقد خرصت عشرين ألف وسق من تمر، فإن شئتم فلكم. فإن شئتم فلي^(٢)
وليس في خرص ابن رواحة أكثر مما رويناه.

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما كان يأمر به الخراص ما:

٧٢١- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن
خبیب بن عبد الرحمن بن الأسود بن نيار، عن سهل بن أبي خيثمة قال قال رسول الله -
صلى الله عليه وسلم -: "إذا خرصتم فخذوا ودعوا لثلث، فإن لم تدعوا الثلث فدعوا
الربع"^(٣).

وكذلك كان عمر بن الخطاب يأمر الخراص:

٧٢٢- حدثنا ووح بن الفرّج، قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا أبو بكر بن

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٣٧ من طريق داود بن هند عن الشعبي بهذا المعنى

(٢) أخرجه الدارقطني ١٣٣/٢ ولبيهقي في السنن ١٢٣/٤ وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٧٢٥ من طريق بن جريج عن
أبي الزبير: وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٤/٣ ورواية المصنفين: خرصها ابن رواحة أربعين ألف وسق، وزعم أن اليهود
لما أن خيرهم ابن رواحة أخذوا التمر، وعليهم عشرين ألف وسق.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٠٥ والنسائي، حديث ٢٤٩١ (٤٢/٥) والترمذي حديث ٦٤٣؛ والد رمي، حديث ٢٦٢٢؛
وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٤/٣ وأحمد بن حنبل في المستدرك ٣/٤، ٣ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٤٨؛ وابن
زنجويه في الأموال، حديث ١٩٩٢، ١٩٩٣

عباس، عن يحيى بن سعيد، عن بشير بن يسار، عن ابن المسيب قال: بعث عمر بن الخطاب سليمان بن أبي خيثمة يخرص على الناس، فأمره إذا وجدوا القرم في نخلهم ألا يخرص عليهم ما يأكلون^(١).

قال أحمد: والثلث والرابع المذكوران في حديث سهل بن أبي خيثمة إنما أمر بتركها لهذا المعنى. وقد روى عن سهل في الخرص ما:

١٤١/١

٧٢٣- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان أن أب ميمونة أخبره عن سهل أن / مروان بعثه خارصا فخرص مال سعد بن أبي سعد بسبع مائة وسق، فقال: لولا أنني وجدت فيه أربعين عريشا لخرصته بتسعمائة وسق، ولكنني تركت لهم بقدر ما يأكلون^(٢).

وقد روى عن سهل عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا المعنى ما:

٧٢٤- حدثنا جعفر بن سليمان الهاشمي ثم النوفلي، قال حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال حدثنا محمد بن صدقة الفدكي، عن محمد بن يحيى بن سهل بن أبي خيثمة الحارثي عن أبيه عن جده أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث أبا خيثمة خارصا فجاءه رجل فقال: يا رسول الله إن أبا خيثمة قد زد علي، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : إن ابن عمك يزعم أنك قد زدت^(٣) عليه فقال: (يا) رسول الله - صلى الله عليه وسلم تركت له قدر عرية أهله، وما يطعم المسكين، وما تصيب الريح، فقال: قد زادك ابن عمك وأنصفك^(٤).

وأما ما روينا عن أبي حمزة من خرص رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على امرأة حديثها، ومن أمره إياها بإحصائها إلى أن يرجع إليها، ففي ذلك دليل أنه لم يملكها مال الله عز وجل - فيها بخرصه إياها عليها، لأنه لو كان قد ملكها ذلك ما احتاج إلى إحصائها، ولكنه احتاج منها إلى إحصائها ما فيها، لأنه أمين عليها وعلى ما لله - عز وجل - فيها فأمرها بإحصاء ما فيها ليأخذ منها حق الله - عز وجل - على ما يتحققه منه ويسلم لها حقها يملكها.

(١) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف، ٣/١٩٤؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٤٩. والسهقي في السنن ٤/١٢٤.

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٤٥٠؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٩٩٧.

(٣) في الأصل رددت.

(٤) أخرجه لدرقطني، ٢/١٣٤ (حديث ٢٧) من طريق عبد الحبار بن سعيد عن محمد بن صدقة، ولم يذكر "وما تصيب الريح" كما أن فيه خرقه بدل عريه.

ولما كن يرجع في الواجب لله - عز وجل - فيها إلى ما يحصى منها بعد الخرص، وعقلنا أن الثمرة لا بد من سقوط بعضها بهبوب الرياح وجب أن لا يكون ذلك محسوباً على أهلها، ووجب أن يكون مرفوعاً عنهم منها كما كان رفعه أبو خيشمة في خرصه على ابن عمه وأمضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم - على ما في حديث محمد بن صدقة الفدكي الذي روينا.

ولما كن أهل الحوائط مأمورين بالصدقة بعد الخرص من ثمارهم على المساكين، غير ممنوعين من ذلك بالخرص، وكان ما يأخذ المساكين منها على سبيل الصدقة متصرفاً في وجه الصدقة التي تؤخذ الزكاة من أهلها كان ذلك محطوطاً عن أهل الحوائط من ثمارهم مرفوعاً / عنهم منها كما حطه أبو خيشمة في خرصه على ابن عمه، ورفعته عنه من ثمرة حائطه وأمضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم - على ما ذكرنا في حديث لفدكي. ١٤٢

ولما كن من أخلاق أهل الحوائط المحمودة منهم اغراء بعض ثمار حوائطهم، وكان ما يغرونه من ذلك فإنما يقصدون به إلى المساكين الذين يستحقون الزكوات، كن ذلك محطوطاً مما خرص عليهم، مرفوعاً عنهم منه كما حطه أبو خيشمة، ورفعته عن ابن عمه في خرصه عليه ثمرة حائطه على ما في حديث الفدكي، وعلى ما في حديث ابن أبي خيشمة في رفعه عن سعد بن أبي سعد في خرصه. ومثل ذلك ما:

٧٢٥ روى عمرو بن يحيى المارني، عن أبيه. عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لا صدقة في العرية" (١) أي لأن العرية نفسها صدقة. فلا صدقة فيما أخرج صدقة.

فإن سأل سائل عن العرية ما هي؟ قيل له: هي العطية. وكذلك روى عن زيد بن ثابت.

٧٢٦ حدث أحمد بن دود. قال حدثنا محمد بن عوف الزبدي، قال أخبرني حماد بن سلمة، عن أيوب، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر: "أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن البائع والمبتاع وعن المزبنة" قال: وقال زيد بن ثابت: رخص في العرايا في لنخلة والنخلتين توهبان للرجل فيبيعهما بخرصهما قماً (٢).

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموان، حديث ١٤٥١ من طريق حجاج عن ابن جريح عن عمرو بن يحيى بن عمار، وابن رجب في لأمول، حديث ٩٠٩ من طريق ابن جريح بهذا الإسناد مثله. وأخرجه عبد الرزاق في لمصنف، حديث ٧٢٥٢ ومن طريقه البيهقي في لمسن ١٢٤/٤ عن ابن جريح أخبرني عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد برفعه: ليس فيما دون خمس أو ق صدقة، وليس فيما دون خمسة أو ق صدقة، وليس فيما دون خمس أو ق صدقة قال عبد الرزاق: وزاد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث: "ليس في العرايا صدقة".

(٢) أخرجه البخاري، بوع ٧٥ (٣/٣)، ومسلم، بوع ١٤، حديث ٦٠، ٦١، (١١٦٨/٣) بهذا المعنى؛ والنسائي، حديث ٤٥٣٩ (٢٦٧/٧) بهذا المعنى؛ وابن ماجه، حديث ٢٢٨٩ بهذا المعنى.

فهذا زيد بن ثابت يخبر أن العرية هي الهبة، وهو من أهل العرايا، لأنها كانت
للأنصار لا نعلمها كانت لغيرهم. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خبر
منقطع يدل على هذا.

٧٢٧- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عمرو الضرير قال حدثنا جرير بن حازم، قال
سمعت قيس بن سعد يحدث عن مكحول الشامي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قال: 'خففوا في الخرص، فإن في المال العرية والوصية' (١).

٧٢٨- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي
١٤١ ب حبيب أنه سئل عن العرايا / فقال: كان الرجل يطعم أخاه النخلتين والثلاث في النخلة،
فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يرخص للذي يطعمهن أن يبيعهن قبل أن يبدو
صلاحهن.

وقد مدحت الأنصار بالعرايا حتى قيل فيهم ما ذكره أبو عبيدة (٢).

ليست بسنهاء ولا رجيية ولكن عرايا في السنين الجوائح (٣).

أي: أنهم كانوا يعرفونها في السنين الجوائح على سبيل الصدقة به، وفي العرايا كلام
كثير وحتاجات ليس هذا موضعها.

فإن قال قائل: ففي حديث الفدكي من قول أبي خيثمة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -
'رفعت له قدر عرية أهله'،

قيل له: معناه عندنا - والله أعلم - قدر عرية صدقته التي يتصدق بها من ثمرة
حائطه، لأن ما أضيف إلى أهله وإنما هو المراد، وكذلك ما أضيف إلى آله فهو المراد به. ألا
تري أن الحديث المروي 'لقد أوتى أبو موسى من مزامير آل داود' مزمار من مزامير داود،
لأن المزامير إنما كانت لدواد - صلى الله عليه وسلم -، لا لغيره من آله (٤).

ولما كان أهل الحوائط غير ممنوعين من الأكل من ثمارها لأنها قوتهم، ولا غناء لهم

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٩/٣ من طريق وكيع عن حرير بإسناده يرفعه: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
- خفف على الناس في الخرص وإن في مال العرية والوصية.

قال: العرية النخلة يرفعها الرجل في حائط لرجل، والوصية الرجل يوصي بالوصية للمساكين

أخرجه أحمد في الأموال، حديث ١٤٥٣ وفيه الوطية بدل الوصية، وابن زنجويه في الأموال، حديث ٢٠٠٨
وفيه الوطية.

(٢) نظر اللسان عر (٤٩/١٥) نقلاً عن أبي عبيدة.

(٣) وليت لسويد بن الصامت لأنصاري (اللسان عر ١).

(٤) أخرجه اسحار في فضائل القرآن ٣١ (١١٢/٦)؛ ومسلم، المساقرين ٣٤، حديث ٢٣٥ (٥٤٦/١)؛ والنسائي، حديث
١١٩٠، ١١٩١، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢ (٢) ١٨، ١٨١.

عنه ، وكان ذلك مما لا يبقى فيها إلى وقت جزاها فوجب بذلك أن يكون ذلك المقدار محطوطا منها عن أهلها ،

وجميع ما ذكرنا من هذه الأشياء التي تحط من الخرص ، وإن شاء الخارص قدر لها قدرا في الذي حطه مما يجعله قدر الثمرة على ما في حديث عبدالرحمن بن الأسود عن ابن أبي خيثمة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "إذا خرصتم فدعوا الثلث فدعوا الربع". فإن شاء خرصها بكمالها كما خرص رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديقة المرأة في حديث أبي حميد الساعدي ، ثم حط ذلك منها في وقت جزاها ، فإن وجد وقت الجذاذ في ثمره المخروصة زيادة على ما خرصت ، أو نقصت منه فإن أهل العلم يختلفون في ذلك. فأمّا القاسم بن محمد فروى عنه في ذلك ما /

أ/١٤٣

٧٢٩ - حدثنا يونس ، قال حدثنا ابن وهب ، قال حدثني ابن لهيعة ، عن بكير قال سمعت القاسم وجاء إليه رجل فقال له : جاء الخارص فخرص ثمرى فنقص خرصه عما كان فيه ، أو زاد

فقال القاسم : ليس عليك شيء فيما نقص أو زاد ، إنما عليك ما خرص وهو كاسمه فيما خرصه هذا الخارص إنما ذلك إليه^(١) . وقد روى هذا عن مالك :

٧٣٠ - حدثنا يونس ، قال حدثنا ابن وهب ، قال سمعت مالكا يقول : إذا كان الخارص من أهل البصر والأمانة فزاد خرصه أو نقص فلا شيء على صاحب الثمر^(٢) .
وأمّا ابن سيرين فروى عنه خلاف هذا :

٧٣١ - حدثنا يحيى بن عثمان ، قال حدثنا نعيم ، قال حدثنا ابن المبارك ، قال حدثنا حماد بن سلمة ، عن أيوب ، عن ابن سيرين قال : 'كان الخارص يخرص ، فإذا وجد صاحب الثمرة ثمرته أكثر مما خرص رد عليهم'^(٣) .

وهذا القول أحب إلينا وأشبه بالقياس من الوجه الآخر ، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يأمر المرأة في حديث أبي حميد بإحصاء الثمرة بعد لخرص الأول المحصي منها هو المرجوع إليه ، ولولا ذلك لما كان لإحصائها إياها بعد أن خرصها عليها معنى ، ولأن الخارص لا يكون في خرصه أعدل من حكم الصيد في حكمها ، ألا نرى أنهما لو حكما حكما فيما حكما فيه من ذلك فأخطأ وزاد على قاتل الصيد في قيمة ما حكما عليه به

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال ، حديث ١٤٧٨ من طريق عمرو بن طارق عن ابن لهيعة بهذا الإسناد ؛ وابن زنجويه في

الأموال ، حديث ٣ - ٢ عن طريق ابن إدريس عن ابن لهيعة بهذا الإسناد .

(٢) حكى أبو عبيد قول مالك في الأموال ، حديث ١٤٧٩ ؛ وابن زنجويه في الأموال ، حديث ٥ - ٢٠ ، وانظر أيضا : المغني ٥٦٩/٢ .

(٣) أخرجه ابن زنجويه في الأموال ، حديث ٢ - ٢٠ .

أو نقصه من قيمته ما قتل أو يجاوزاته نظير ما قتل إلى ما أرفع منه من النعم، أو نقصه من نظير ما قتل فرداً إلى قتل من ذلك من النعم، إن ذلك غير مزيل عنه شيئاً مما وجب لله - عز وجل - عليه، وإنه لا بدله من الخروج مما وجب لله - عز وجل - عليه من ذلك إلى من يجب عليه الخروج من ذلك إليه، وإن ما كان من الحكمين لا يغير الأمر عما كان عليه في الحقيقة، ولا يزيد فيه ولا ينقص منه كالخرص الذي ذكرنا أحرى أن يكون كذلك. ولم كان الخرص الذي ذكرنا، قد استعمله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك، وهي آخر غزواته في أخراياته - صلى الله عليه وسلم -، وأمر المرأة التي يخرص عليها بإحصاء الثمرة التي خرصها عليها، ولا يكون ذلك إلا والمراد / منها هو ما توقف على حقيقته منها في وقت جذ ذها.

واستعمل عمر بن الخطاب رضي الله عنه من بعده التخفيف عن أهل الثمار في خرصها عليهم كمنحو ما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يأمر به الخراص في حديث سهل، واستعمل سهل من بعده، دل أن الخرص إنما يراد لإحصاء الثمار خاصة لترتفع به التهمة عن أهلها فيما يذكرون في المستأنف أنهم وجدوه منها، ولتوقف على مقدارها جزراً لا حقيقة فيه، ثم يرجع إلى الحقيقة فيها في كيل ما يؤخذ منها على ما يقوله أهلها. وفي ذلك ما دل أن ما كان من ابن رواحة من تخييره أهل خيبر بين أخذ جميع ما خرصه وضمان مثل نصفه له، أو تسليمه وضمانه مثل نصفه لهم منسوخاً بنهي النبي - صلى الله عليه وسلم - عن المزبنة وهي بيع الثمر في رؤس النخل بالتمر كيلاً، وبما سوى ذلك من نهى عنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

وأما ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في نهيه عن المزبنة قال:

٧٣٢- فإن محمد بن عمرو بن يونس حدثنا قال حدثنا أبو معاوية الضرير، عن أبي اسحاق الشيباني، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المحاقلة والمزبنة"^(١).

٧٣٣- حدثنا يونس، قال أخبرني ابن وهب، قال أخبرني مالك و يونس بن زيد وغير واحد أن نافعاً حدثهم عن ابن عمر "أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن المزبنة، والمزبنة بيع الثمر بالتمر كيلاً وبيع العنب بالزبيب كيلاً"^(٢).

(١)، أخرجه البخاري، بسوق ٨٢ (٣/٣٢٢)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١ (٢٢٤)؛ والبيهقي في السنن ٣٠٨/٥. وابن أبي شبة في المصنف، حديث ٢٦٢٦ (٧/١٢٩).

(٢)، أخرجه الإمام مالك في الموطأ، بسوق ١٣. حديث ٢٣ (٢/٦٢٤)؛ والبخاري بسوق ٧٥ (٣/٢٩)، ٨٢ (٣/٣٢)؛ ومسلم بسوق ١٤. حديث ٧٢ (٣/١١٧١)؛ ولنسائي حديث ٤٥٣٤ (٧/٢٦٦)؛ والشافعي في السنن المأثورة، حديث ٢١٥. وأحمد بن حنبل في المسند ٧/٢، ٦٣. والبيهقي في السنن ٧/٥؛ وعبد الرزق في المصنف حديث ١٤٤٨٩.

٧٣٤- حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا الأسد قال حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة قال حدثني عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال: "نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيع ثمر لتخل بالتمر كيلا والزبيب بالعنب كيلا، والزرع بالحنطة كيلا" (١).

٧٣٥- حدثنا يونس، قال حدثنا بن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب، قال حدثني ابن مسيب وأبو سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لا تبيعوا الثمر بالتمر". عليه وسلم

قال ابن شهاب وحدثني سالم عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله (٢).
٧٣٦- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا حسين بن حفص الأصبهاني، قال حدثنا سفيان الثوري، قال حدثني سعد بن إبراهيم، قال حدثني عمرو بن سلمة، عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المزبنة والمحقلة" (٣).

٧٣٧- حدثنا فهد قال حدثنا ابن أبي مريم، قال حدثنا محمد بن مسلم الطائفي، قال حدثنا إبراهيم بن ميسرة، قال حدثني عمرو بن دينار عن جابر قال: "نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المخابرة والمزبنة والمحقلة" (٤).

٧٣٨- حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، عن سفيان، عن يحيى بن سعيد، عن بشير بن يسار، عن سهل بن أبي خيثمة: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع الثمر بالتمر إلا أنه رخص في بيع العرايب أن تباع بخرصها قرا يأكلها أهلها رطباً (٥).

٧٣٩- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا القعنبي، قال حدثنا سليمان بن بلال، عن يحيى بن سعيد، عن بشير بن يسار، عن بعض أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه مسلم، بیوع ١٤، حديث ٧٣ (١١٧١/٣) من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع بهذا الإسناد؛ وأبو داود، حديث ٣٣٦١؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١٦/٢.

(٢) أخرجه مسلم، بیوع ١٣، حديث ٥٨ (١١٦٨/٣)؛ والنسائي، حديث ٤٥٢١ (٢٦٣/٧)؛ والبيهقي في السنن ٢٩٩/٥.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١٤٤٨٨، وابن أبي شيبة في المصنف، حديث ٢٦٢٩ (٧/١٣).

(٤) أخرجه مسلم، بیوع ١٦، حديث ٨٢ (١١٧٤/٣) من طريق ابن جريج عن عطاء عن جابر بن عبد الله، وزاد: "وعن بيع الثمر حتى يقطع ولا تباع إلا بالدرهم والدينار إلا العرب".

(٥) أخرجه مسلم، بیوع ٣٠٩/٥، بسند مسلم ولفظه: "نضا".

(٥) أخرجه البخاري، بیوع ٨٣ (٣٢/٣) ومسلم، بیوع ١٤ (١١٧٠/٣) بعد حديث ٦٩، وأبو داود، حديث ٣٣٧٣؛ والنسائي، حديث ٤٥٤٢ (٢٦٨/٧)؛ والشافعي في السنن المأثورة، حديث ٢٦٠٦ وابن أبي شيبة في المصنف، حديث

٢٦٢٥ (١٢٩/٧)، والبيهقي في السنن، ٣١/٥.

من أهل درهم منهم سهل^(١١) بن أبي خيثمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع الثمر بالتمر وقال: ذلك الربا تلك المزبنة، إلا أنه رخص في بيع العرية نخلة والنخلتين يأخذها أهل البيت بخرصها تمر ثم يأكلونها رطباً^(١٢).

٧٤٠ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا عمرو بن يونس بن القاسم اليمامي، قال حدثني أبي عن اسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أنس قال: نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والملاسة والمنابذة^(١٣).

قال أحمد: فنهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيع الثمر بالتمر، ولم يستثن بذلك شيئاً غير العرايب، فاحتمل أن يكون ذلك ناسخاً لما كان من ابن رواحة في ١٤٤ ب خرصه، واحتمل أن يكون نهى عن بيع الرطب بالتمر هو لذى / نسخه.

فأما ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما:

٧٤١ - حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن عبيد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان أن زيدا أبا عياش أخبره عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال: أينقص الرطب إذا جف؟ فقالوا: نعم، فقال: فلا إذا^(١٤).

وقد روى عن الشعبي في خرص ابن رواحة أنه مسنوخ، وأن لعمل به محذور.

٧٤٢ - حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن الشيباني، عن الشعبي أنه ذكر خرص ابن رواحة فقال الشعبي: "أما اليوم فلا يكون الخرص^(١٥)".

وقال أحمد: يعنى ذلك الخرص الذى كان ابن رواحة خرصه على أهل خيبر وضمنهم به حصة لمسلمين من ثمارها نحو المعاملة التى كانت بينهم وبين المسلمين فيها.

وهذا الذى ذكرناه من الواجب فيم أخرجت الأرض من العشر، أو نصف العشر. فقد

(١١) فى لأصل سعد.

(١٢) أخرجه مسلم، بيوع ١٤، حدث ٦٧ (٣/١١٧٠). والبيهقى فى السنن ٣١٠/٥.

(١٣) أخرجه ليحدرى، بيوع ٩٣ (٣/٣٥٠) ولدارقطنى ٧٥/٣ (حديث ٢٨٥)، والبيهقى فى السنن ٢٩٨/٥.

(١٤) أخرجه مالك فى موطأ، بيوع ١٢، حديث ٢٢ (٦٢٤) بهذا الإسناد، ولفظه: أن زيدا أبا عياش أخبره أنه سأل سعد بن

أبي وقاص عن ليصص، بالسلب فقال له سعد: بينهما أفضل؟ قال: ليصص، فنهى عن ذلك وقال سعد: سمعت رسول الله

- صلى الله عليه وسلم - يسأل عن شئرا، التمر بالرطب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - -: أينقص الرطب إذا

جف؟ فقالوا نعم، فنهى عن ذلك. وأخرجه أيضاً أبو داود، حديث ٣٣٥٩ معط مالك، والنسائي، حديث ٤٥٤٥

٧١ ٢٦٨ ٢٦٩ وابن ماجه، حديث ٢٢٨٤؛ والشافعى فى السنن المأثورة، حديث ٢١٣؛ وأحمد بن حنبل فى المستد

١٧٩، ١٧٥، ١٧٩، والبيهقى فى السنن ٢٩٤/٥.

(١٥) أخرجه سنن أبي سفيان فى المصنف ٣/١٩٤ من طريق حفص عن شيبان، ولفظه: إن النى - صلى الله عليه وسلم - بعث

عبد الله بن رواحة إلى اليمن بخرص عليهم النخل، قال: سألت اشعبي أفعله؟ قال: لا.

اجتمع أهل العلم جميعاً أنه كذلك فيما أخرجته الأرض الحرة.

فأما ما أخرجته الأرض الخرجية من ذلك فإنهم يختلفون فيه، فطائفة منهم تقول: لا صدقة فيه، ومن قال ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد،

وطائفة منهم تقول: فيه الصدقة كما تكون فيه لو كان في الأرض الحرة. ومن قال ذلك مالك والشافعي.

ولما اختلفوا في ذلك وكان الخراج حقاً لله - عز وجل -، والعشر حق له، وكان الواجب لله - عز وجل - فيما يسقى بالسما، وفيما يسقى فيحاً العشر كاملاً، وفيما يسقى بالعروب والدوالي نصف العشر، فكان ما يسقى بالعروب والدوالي لما كانت على أصحابه فيه المؤنة خفف ما يجب عليهم فيه من الصدقة، فجعل دون ما يجب فيه لو كان لا مؤنة عليهم فيه لسقى السماء إياه، وبلوغ الماء إياه بفيحة على وجه الأرض، فكان القياس على ذلك أن يكون ما لا يجب على أهله فيه الخراج أخف مما يجب عليهم فيه الخراج، ولا قول في ذلك إلا القولين اللذين ذكرنا، فإذا وجب أن لا يكون / الواجب فيما عظمت فيه المؤنة كالواجب فيما لا مؤنة فيه وجب سقوط العشر كله عند وجوب الخراج، كما قال الذين ذهبوا إلى ذلك.

وقد رأينا - فوق الله التي تجب له فيها الأموال، لا يجتمع في مال واحد منها حقان، من ذلك. إنا رأينا المواشي السوائم فيها صدقات السوائم على ما ذكرنا ذلك في موضعه، ورأينا الماشية إذا ابتاعها رجل يريد بها التجارة ثم أسماها بعد ذلك خرجت بذلك من حكم السائمة فتجب الزكاة فيها بالسنين جميعاً، بل جعل وجود أحد السنين ينفي وجوب السنة الأخرى فكان القياس على ذلك أن يكون كذلك الخراج إذا وجب لله - عز وجل - في لأرض ينفي وجوب العشر عليها. فهذا هو القياس عندنا في هذا. والله أعلم.

تأويل قوله تعالى: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين}

قال الله - عز وجل - : {إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله} (١).
فأما الفقر فهو ضد الغنى، وليس بأن يكون الذي يقع عليه هذا الاسم، لا يملك شيئاً،

(١) سورة التوبة، من الآية: ٦.

ولكنه على من لا يملك ما يكون به غني. وقد اختلف أهل العلم في المقدار الذي إذا ملكه الرجل دخل به في حكم الغنى، وخرج به من حكم الفقر، وحرمت عليه الصدقة، فقالوا في ذلك أقوالا مختلفة.

وروى كل فريق منهم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما يوافق مذهبه، فطائفة منهم تقول: من كان عند أهله ما يغديهم أو ما يشبعهم حرمت بذلك عليه لصدقة، وخرج به من الفقر، ومن كان عند أهله دون ذلك، أو كان لا شيء عند أهله كان من الفقراء الذين تحل لهم الصدقة. وروى أهل هذا القول ما احتجوا به لمذهبهم حديث سهل بن الحنظلية عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

٧٤٣- حدثنا عبد الملك بن مرزوق الرقي، قال حدثنا أيوب بن سويد، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، قال حدثني ربيعة بن يزيد، عن أبي كبشة السلولي، قال / حدثني سهل بن حنظلة قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "من سأل الناس عن ظهر غنى فإنما يستكثر من جمر جهنم،

قلت: يا رسول الله وما ظهر غنى؟ قال: "أن يعلم عند أهله ما يغديهم أو ما يشبعهم" (١).

٧٤٤- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا بشر بن بكر، عن ابن جابر ثم ذكر بإسناده مثله (٢).

قالوا: وقد دل هذا الحديث على الفقر الذي به تحل الصدقة، وعلى الغنى الذي تحرم به الصدقة.

وطائفة منهم يقولون: من ملك أوقية، وهي أربعون درهما، أو عدلها من الذهب فهو غني، والصدقة عليه حرام. ومن كان لا يملك من الورق أوقية، ولا من الذهب عدلها فهو فقير، والصدقة له حلال. وروى أهل هذا القول ما احتجوا به حديثا عن رجل من بني أسد عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

٧٤٥- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك حدثه عن زيد بن أسلم، عن عطاء

(١) أخرجه أبو داود - حديث ١٦٢٩ من طريق عبد الله بن محمد النفسي، عن مسكين، عن محمد بن المهاجر، عن ربيعة بن يزيد بهذا الإسناد نحوه مع اختلاف في لفظه مطولا. ومن طريق أبي داود أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٨ / ٤ - ١٨١ وابن حزيمة، حديث ٢٣٩١. وأخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٧٣٧ من طريق هشام بن عمار، عن صدقة بن خالد، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وابن زنجويه في الأموال، حديث ٧٧ ٢ بإسناد أبي عبيد، ولم يذكر في إسنادهما ربيعة بن يزيد.

(٢) لم أجد هذا الحديث بهذا الإسناد، انظر. مصادر الحديث السابق

بن يسار، عن رجل من بني أسد قال: أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فسمعتة يقول لرجل يسأله: 'من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل إلخافاً' (١). والأوقية يومئذ أربعون درهماً.

قالوا: فقد دل هذا الحديث على الغنى الذي تحرم عليه الصدقة، وعلى الفقير الذي تحل له الصدقة.

وطائفة تقول: من ملك خمسين درهماً أو حسابها من الذهب فهو بذلك غني، والصدقة عليه حرام، ومن كان لا يملك ذلك فهو فقير، والصدقة له حلال. وروى أهل هذا القول ما احتجوا به من حديث ابن مسعود عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

٧٤٦ حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدث أبو عاصم؛ وحدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا الثوري عن حكيم بن جبير، عن محمد بن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن ابن مسعود قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لا يسأل عبد مسألة / وله ما يغنيه إلا جاءت مسألته شبناً أو كدوحاً، أو خدوش في وجهه يوم القيامة، قيل: يا رسول الله وما غناه؟ قال: خمسون درهماً أو حسابها من الذهب' (٢).

٧٤٧ حدثنا أحمد بن محمد بن خالد بن يزيد البغدادي، قال حدثنا أبو هشام الرفاعي، قال حدثني يحيى بن آدم، قال حدث سفيان الثوري فذكر بإسناده مثله غير أنه قال كدوح ولم يشك.

وزاد: فقيلاً لسفيان: لو كن عن غير حكيم فقل حدثنا زيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد (٣).

قالوا: فقد دل هذا الحديث على الغنى الذي تحرم عليه الصدقة، وعلى الفقير الذي تحل له الصدقة. وروى هذا القول عن الثوري، وعن محمد بن عبد الله الأنصاري .

وطائفة تقول: من كان يملك من الورق خمس أواق، وهي مائتا درهم أو عدلها من الذهب فهو بذلك غني، والصدقة عليه حرام. ومن كان لا يملك ذلك فهو فقير ولصدقة له

١. أخرجه مالك في الموطأ، صدقة ٢، حديث ١١ (٩٩٩/٢)، مطولا ومن طريقه أخرجه أبو داود، حديث ١٦٢٧، والنسائي، حديث ٢٥٩٦ (٩٨/٥١)؛ ومن أبي تيبة في المصنف ٩/٣ من طريق بن عبيدة؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٧٣٤ من طريق سفيان بن زنجويه في الأموال، حديث ٢٠٧٦؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٣٦/٤ ٤٣٠/٥.
٢. أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٧٣٠ من طريق الأئمة عن سفيان بن زنجويه في الأموال، حديث ٢٧٢ من طريق محمد بن يوسف عن سفيان بن زنجويه في الأموال، حديث ١٨٠٣ من طريق وكيع عن سفيان بن زنجويه بإسناده.
٣. أخرجه أبو داود، حديث ١٦٢٦ من طريق الحسن بن علي عن يحيى بن آدم، والنسائي، حديث ٢٥٩٢ (٩٢/٥١)، من طريق أحمد بن سليمان عن يحيى بن آدم، وابن ماجه، حديث ١٨٤٥.

حلال. وروى أهل هذا القول ما احتجوا به حديث عن رجل من مزينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - .

٧٤٨- حدثت يزيد بن سنان، قال حدثنا أبو بكر الحنفي، قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر، قال حدثني أبي عن رجل من مزينة أنه أتى أمه فقالت: يا بني لو ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فسألته؟

قال: فجئت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو قائم يخطب، وهو يقول: من استغنى أغنا الله، ومن استعف أعف الله، ومن سأل الناس وله عدل خمس أو ق يسأل إلخاف^(١).

قالوا: فدل هذا الحديث على لغنى الذى تحرم عليه الصدقة، وعلى الفقير لذى تحل له الصدقة، وقد روى هذا القول عن أبي حنيفة وعن أبي يوسف ومحمد. حدثنا محمد، عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة بذلك. ولم يحك محمد خلافا بينه وبين أبي حنيفة وأبي يوسف.

١/١٤

حدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف، وعن أبي حنيفة بذلك.

١٤٦ ب قال محمد رحمه الله: وهو قولنا /.

ولما اختلفوا في ذلك نظروا فيه، فكان الفقير الذى تحل له به الصدقة لا يخلو من أحد وجهين، إما أن تكون به الضرورة إلهى كالضرورة إلى الميتة، فيكون الذى يحل منه للمضطر إلهى ما يذهب به عنه خوف تلف نفسه، أو يكون لعدم ملك مقدار من المال. فرأيناهم جميعا لا يختلفون أن من كان يملك دون ما يغدى هله أو يعيشهم أنه لا يخرج بذلك من الفقراء حتى تحرم عليه الصدقة التى تحل للفقراء،

فعقلنا بذلك أن الذى يحل من الصدقة للمضطر إلهى ليس مثل لذى يحل للمضطر إلى الميتة منها للضرورة إلهى، وأنه إنما جعل لعدم مقدار من المال. فنظرنا في ذلك فوجدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد روى عنه ما:

٧٤٩- حدثنا بحر بن نصر، عن شعيب بن الليث، عن أسد، عن سعيد بن أبي سعيد

(١) أخرجه النسائي، حديث ٢٥٩٥ ٥١ ٩٨، من طريق قتيبة، عن بن أبي الرجال، عن عمارة بن عتبة، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال. سرحنى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته ووجدت فاستعملنى وقال من استغنى أغناه الله عز وجل ومن استعف أعفاه الله عز وجل . ومن استكفى كفاه الله عز وجل ، ومن سأل له قسمة وقية فقد ألحق. فقلت يا فتى لياقوه خسر من أوقية، فرجعت ولم أسأله وأخرجه بن أبي سبيبة فى المسند ٣ ٢١١ من طريق شعيب، عن أبي حمزة عن هلال بن حصين، وعن بنى سعيد الخدري ثم ذكر نحو حديث النسائي

المقبري، عن شريك بن عبدالله بن أبي نمر أنه سمع أنس بن مالك يقول: "بينما نحن في المسجد دخل رجل على جمل فأناخه في المسجد ثم عقله، ثم قال: أيكم محمد - صلى الله عليه وسلم -؟ فقلنا: هذا الرجل المتكئ، فقال له: يا ابن عبدالمطلب الله - عز وجل - أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "اللهم، نعم" (١).

٧٥٠- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا زكريا بن اسحاق عن يحيى بن عبدالله بن صيفي، عن أبي معبد، عن ابن عباس قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمعاذ حين بعثه إلى اليمن: "إنك ستأتي قوما أهل كتاب، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله. فإن أطاعوا لك فأخبرهم أن الله - عز وجل - فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة. فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله - عز وجل - قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم. فإن / هم أطاعوا لك بذلك فأيك وكرائم أموالهم. واتق دعوة المظلوم، فإنه ليس بينها وبين الله عز وجل - حجاب" (٢).

٧٥١- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا خالد بن أبي يزيد القطريلي، قال حدثنا اسمعيل بن زكرياء، عن الأعمش، عن ابن أبي جحيفة عن أبيه قال: "بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ساعيا على الصدقة فأمره أن يأخذ الصدقة من أغنيائنا فيقسمها في فقرائنا، وكنت غلاما بينهم فأعطاني منها قلوفا" (٣).

٧٥٢- وقد حدثنا محمد بن علي بن داود، قال حدثنا خالد بن أبي يزيد، قال حدثنا اسماعيل بن زكرياء يعني الحلقياني، عن الأشعث عن ابن أبي جحيفة عن أبيه فذكر مثله (٣).

(١) أخرجه البخاري، علم ٦ (٢٣/١)؛ والنسائي، حديث ٢٠٩٢ (١٢٢/٤)، ٩٣، ٢، ٢٠٩٤؛ وابن ماجه، حديث ١٣٩٩؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ٨٣١، ٢٢٣٧؛ والبيهقي في السنن ٩/٧.

(٢) أخرجه البخاري، زكاة ١ (١٠٨/٢) من طريق أبي عاصم الضحاك بن مخلد، عن زكرياء بن اسحاق، و ٤١ (١٢٥/٢) من طريق أمية بن بسطام، عن يزيد بن زريع، عن روح بن القاسم، عن اسماعيل بن أمية، عن يحيى بن عبدالله بن صيفي، و ٦٣ (١٣٦/٢) من طريق محمد، عن عبدالله بن ركب، عن اسحاق؛ ومسلم، إيمان ٧، حديث ٢٩ (٥٠/١) من طريق وكيع، عن زكرياء بن اسحاق؛ وحديث ٣٠ (٥١/١) من طريق بشر بن السري وعبدالله بن حميد، عن أبي عاصم، عن زكرياء بن اسحاق؛ وحديث ٣١ (٥١/١) من طريق اسمعيل بن أمية، عن يحيى بن عبدالله بن صيفي؛ وأبو داود، حديث ١٥٨٤ من طريق وكيع، عن زكرياء بن اسحاق؛ والنسائي، حديث ٢٤٣٥ (٢/٥)، ٢٥٢٢ (٥٥/٥)؛ وابن ماجه، حديث ١٧٨٧ و لدارقطني ١٣٦/٢ (حديث ٥)؛ وأبو عبيد في الأموال حديث ٨٤؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ١٥٥٩، ٢٢٣٨، ٢٢٣٩، ٢٢٤٠، ولم يذكر في الأخر ابن عباس؛ وابن حزيمة، حديث ٢٣٤٦؛ والبيهقي في السنن ٨/٧.

(٣) أخرجه لدارقطني ١٣٦/٢ (حديث ٧)؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٤/٣ ٢ من طريق أشعث بن سوار، عن عون بن أبي جحيفة، و ابن حزيمة، حديث ٢٣٦٢، ٢٣٧٩ من طريق بن أبي شيبة.

فعقلنا بذلك أن من ملك الخمس الأواق - الذى عليه فيها الصدقة - غني، وأن الذى لا يملكها غير غني، وأن الذى لا يملكها فلا تؤخذ منه الصدقة، وهو الذى تعطي الصدقة كما قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد.

وأما المسكنة التي يكون بها المسكين مسكينا فإن إبراهيم بن مرزوق:

٧٥٣- حدثنا قال حدثنا أبو ربيعة، عن أبي عوانة، عن قتادة في قوله: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} قال: الفقير المحتاج الذى به زمانة، والمسكين الذى ليست به زمانة وهو محتاج^(١).

ففي هذا الحديث تبيان الفقير والمسكين ما هما؟ واسم المسكنة فقد يجمع أصنافا من أهلها، منهم ذو الزمانة، ومنهم من لا يسأل الناس، ومنهم من يسأل الناس غير أنهم ذوا حاجة. وإن كانوا يتفضلون في حاجاتهم إلى الصدقة، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - في هذا المعنى ما:

١٤٧/ب

٧٥٤- حدثنا علي بن شيبة، قال حدثنا قبيصة بن عقبة، قال حدثنا سفيان، عن إبراهيم الهجرى، عن أبي الأحوص، عن عبدالله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: ليس المسكين بالطواف الذى / ترده اللقمة واللقمتان، والتمر والتمرتان، قالوا: فمن المسكين يا رسول الله؟

قال: الذى يستحي أن يسأل ولا يجد ما يغنيه، ولا يقطن له فيعطى^(٢).

٧٥٥- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أبو عمرو الحوضي، قال حدثنا خالد بن عبدالله، عن الهجرى فذكر بإسناده مثله^(٤).

٧٥٦- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني ابن أبي ذئب، عن أبي الوليد، عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٥).

٧٥٧- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالك أخبره عن أبي الزناد، عن

(١) أخرجه الدارقطني ١٣٦/٢ (حديث ٦) من طريق عمر بن علي بن مقدم، عن أشعث بن سوار؛ والبيهقي في السنن ٩/٧ من طريق الدارقطني.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٥٨/١ من طريق محمد بن عبد الأعلى، عن محمد بن ثور، عن معمر، عن قتادة، ومن طريق بشر، عن يزيد عن سعيد، عن قتادة

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٨٤/١؛ وابن رجب في الأمول، حديث ٨ ٢١ من طريق جعفر بن عون، عن إبراهيم بن مسدد الهجرى.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤٤٦/١ من طريق عبد الله، عن أبيه، عن عمرو بن مجمع، عن إبراهيم الهجرى بهذا الإسناد

(٥) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٩٣/٢ من طريق عبدالله عن أبيه، عن أبي نعيم، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة مثله.

الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله^(١).

٧٥٨- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا علي بن عياش، قال حدثنا ابن ثوبان، عن عبد الله ابن الفضل، عن الأعرج، عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله^(٢).

وكان معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : "ليس المسكين بالطواف" ليس على معنى إخراجه إياه من المسكنة حتى تحرم عليه بتلك الصدقة، وحتى لا يكون من المساكين الذين يدخلون في الآية التي تلونا، ولكنه أراد بذلك أنه لا يستحقها بكل أحواله حتى تحمل له من تلك الأحوال كلها، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد روى عنه في الصدقة على المسكين السائل ما:

٧٥٩- حدثنا يونس، قال حدثنا أنس بن عياض، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبيد الله بن عدي بن الخيار حدثه رجلان أنهما أتيا النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو يقسم الصدقة فسألاه منها، فرفع البصر وخفضه فرأهما جليدين قوين فقال: "إن شئتما فعلت، ولا حق فيها لغني، ولا لقوى مكتسب"^(٣).

٧٦٠- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا جعفر بن عون العمري، قال حدثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبيد الله بن عدي بن الخيار، قال حدثني رجلان من قومي أنهما أتيا النبي / - صلى الله عليه وسلم -، ثم ذكر مثله^(٤).

٤٨

٧٦١- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني عمرو بن الحارث والليث، عن هشام بن عروة فذكر بإسناده مثله^(٥).

٧٦٢- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا الحجاج بن المنهال، حدثنا حماد وهمام، عن هشام

(١) أخرجه الإمام مالك في الموطأ، صفة النبي ٥، حديث ٧ (٩٢٣/٢)، والخارزى زكاة ٥٣ (١٣٢/٢)، ومسلم، ركعة ٣٤، حديث ١١ (ص ١٠٣٩) من طريق لمغيرة (يعني الحرزمي)، عن أبي الربيع، والنسائي، حديث ٢٥٧٢ (٨٥/٥)؛ والبيهقي في السنن ١١/٧.

(٢) لم أشر عليه بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٣٣ من طريق عيسى بن يونس، والنسائي، حديث ٢٥٩٨ (٩٩/٥) من طريق يحيى؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧١٥٤ من طريق معمر؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٧٢٧ من طريق الليث؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ٢٦٩ من طريق ابن المبارك، و ٢٧٠ من طريق محاصر، والبيهقي في السنن ١٤/٧ من طريق أبي داود.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢٢٤/٤ من طريق يحيى بن سعيد، ٣٦٢/٥ من طريق عبد الله بن عمر.

(٥) أخرجه أبو عبد الله في الأموال، حديث ١٧٢٧.

فذكر بإسناده مثله (١).

فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أباحهم الصدقة بقوله لهما: "إن شئتما فعلت"، ولم يمنعهما منها لقوتهم وجلدهما، ولم ينكر عليهما سؤالهما به فيهما ورد أمرهما في حالهما لها إلى أنفسهما فقال: "إن شئتما فعلت"، أي لأنكما أعلم بحسنة أمركم مني في غنى إن كان معكما،

ثم غلظ عليهما أمر الصدقة فقال: ولا حق فيها لغنى، ولا لقوى مكتسب، وجمع في هذا المعنى والقوى المكتسب، وإن كنا مختلفين في المعنى، لأن الغنى لا تحل له الصدقة أصلاً، ولأن لقوى المكتسب قد تحل له الصدقة إذا كان فقيراً، ولكنه ليس في حلها كالزمن الفقير الذي لا يستطيع الغنى عنها باكتسابه تقوية ما يغنيه عنها.

وقد يغلظ الشيء بمثل هذا قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "ليس المؤمن الذي يبیت شعبنا وجاره جائع" (٢). فلم يكن ذلك على أنه يخرج بذلك من الإيمان حتى يدخل به في حكم الكفر.

وقال - صلى الله عليه وسلم -: "لا دين لمن لا أمانة له" (٣). وليس في معنى أنه يكون بذلك في حكم من لا دين له.

وكذلك قوله - صلى الله عليه وسلم -: "ليس المسكين بالطواف"، ليس على معنى أنه يخرج بذلك من أسباب المسكنة حتى يكون بذلك ممن تحرم عليه الصدقة، ولكن ليس حكمه في المسكنة كحكم من سواه ممن لا يسأل، ولا يفتن له فيعطى.

وكذلك قوله - صلى الله عليه وسلم - في حديث عبيد الله بن عدي: "ولا حق فيها لقوى مكتسب" على معنى ولا حق له فيها كحق الزمن الذي لا يستطيع / الاكتساب، وقد يقال: فلان عالم حق، إذا كان ممن قد تكملت فيه أسباب العلم، ولا يقال له إذا كان دون ذلك: فلان عالم حق، وإن كان في حقيقة علم.

فلما كان الذي يراد به في تحقيق العلم له أعلى مراتب العلم، كن كذلك قوله - صلى الله عليه وسلم -: "ولا حق فيها لقوى مكتسب" أي ولا حق فيها يكون به في أعلى مراتب أهلها الذين يستحقونها، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد قال للرجلين الجليدين القويين اللذين يطيقان الاكتساب، هذا القول بعد أن أباحهم إياها بقوله لهما: "إن شئتما فعلت" فعقلنا بذلك أن قوله لهما: "ولا حق فيها لقوى مكتسب" ليس على حرمتها على القوى المكتسب إذا كان فقيراً، ولكن لما سوى ذلك.

(١) ما عثر عليه من هذا الصريح.

(٢) أخرجه نسفي في لسن ٣/١ بسنده.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٣٥/٣، ١٥٤، ٢١٠، ٢٥١ عن أس بن مالك بسنده.

وقد اختلف أهل العلم في معنى من هذا وهو رجل قال: "ثنت مالي للفقراء والمساكين، ولفلان" على سبيل الوصية. فكان أبو حنيفة يقول: يقسم ذلك الثلث على ثلاثة أسهم، فسهم منها لفلان، وسهمان للفقراء والمساكين، وضرب للفقراء بسهم وللمساكين بسهم. كذلك حدثنا سليمان، عن أبيه، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة، قال: وقال أبو يوسف: يضرب للفقراء والمساكين بسهم واحد، ويضرب لفلان الموصى له معهم بسهم واحد، فيكون الثلث نصفين، وليس هذا القول بالمشهور عن أبي يوسف، ولا نعلمه ذكر عنه إلا في هذه الرواية خاصة.

وأما محمد بن العباس فحدثنا عن علي، عن أبي يوسف عن أبي حنيفة في رجل أوصى لأمهات أولاده وهن ثلاث، وللفقراء والمساكين بثلث ماله. قال: يكون الثلث بينهم على خمسة أسهم، منها ثلاثة لأمهات أولاده، وللمساكين سهم، وسهم منها للفقراء، ولم يحك خلاف.

وإذا وجب أن يصرف للمساكين بسهم، وللفقراء بسهم فيما وصفنا، وجب أن يكون المساكين غير الفقراء، والفقراء غير المساكين / ولا نعلم أنه بين في ذلك شيئاً يبين به كل واحد من الصنفين من الصنف الآخر منهما، وإذا وجب أن يكون الفقير هو المسكين، والمسكين هو الفقير لأن الحاجة إلى الصدقة تجمععهما، وإن تفاضلا في الحاجة إليها كما تجمع المسكنة المساكين وإن تفاضلا فيها، وجب أن لا تصرف للفقراء والمساكين في الوصية التي ذكرنا إلا بسهم واحد كما قال أبو يوسف فيما رويناه عنه.

٧٦٣- حدثني يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني عبدالرحمن بن زياد بن أنعم، عن زياد بن نعيم أنه سمع زياد بن الحارث الصدائي يقول: "أمرني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على قومي فقلت: يا رسول الله أعطني من صدقاتهم، ففعل وكتب لي بذلك كتاب، فأتته رجل فقل: يا رسول الله أعطني من الصدقة فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إن الله - عز وجل - لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم هو فيها من السماء فجزاها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك منها" (١).

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد رد أمر الصدقات في هذا الحديث إلى الأجزاء التي جزأها الله - عز وجل - عليها، وجعل للصدائي بعد ما ولاه على قومه شيئاً منها، ومحال أن يكون ولاه مع زمانة به.

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٣؛ وابن زنجويه في الأموال، حديث ٢٠٤١.

وأما العاملون على الصدقات فهم الساعةاء عليها الذين يأخذون منها بعمالتهم عليها ما يأخذونه منها ، وليس لهم في ذلك منها سهم موقت لا يزدون عليه ، ولا ينقصون منه ، بما يعطون منها مقدر ما يكفيهم في عمالتهم عليها لأنفسهم ولأعوانهم على ذلك .

وكذلك كان أبو حنيفة رحمه الله يقول فيما حدثنا محمد ، عن علي ، عن محمد ، عن أبي يوسف عن أبي حنيفة . قال أبو حنيفة رحمه الله : فإن قيل له لتمر لم يلتفت إلى ذلك ولكنه يعطي منها ما يسعه ويسع أعوانه ولم يحك خلافا .

وأما المؤلفات قلوبهم فهم الذين كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتألفهم على ١٤٩ ب / الإسلام / لحاجة أهل الإسلام إلى ذلك .

وهذا مما أغنى الله - عز وجل - عنه المسلمين بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفي مدة من حياة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

وأما قوله {وفي الرقاب} فإن أهل العلم ، رحمهم الله ، اختلفوا في المراد بذلك ما هو ؟ فطائفة منهم تقول : هم المكاتبون يعطون من الزكاة ما يستعينون به في فكك رقابهم من الرق ، والخروج من المكاتبات التي هم فيها ، ومن كان يقول بذلك أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد والشافعي .

وطائفة تقول : هو على الرقاب ساعون من الزكاة فيعتقون فيكون ولاؤهم للمسلمين . لا للمعتقين لهم خاصة ، ومن روى ذلك منهم مالك وكثير من أهل المدينة ، وقد روى في ذلك عن المتقدمين ما :

٧٦٤ - حدثنا فهد ، قال حدثنا أبو غسان ومحمد بن سعيد ، قال حدثنا أبو بكر بن عياش ، قال حدثنا الأعمش ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد قال قال ابن عباس "اعتق من زكاة مالك" (١) .

٧٦٥ - وحدثنا فهد ، قال حدثنا أبو غسان ، قال حدثنا جعفر الأحمر ، عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير قال : "لا تعتق من الزكاة رقبة مخافة أن يجر الولاء" (٢) .

ولما اختلفوا في ذلك ووجدنا الحجة قد قامت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله : "إنما الولاء لمن أعتق" (٣) .

عقلنا بذلك أنه لا يكون ولاء نسمة قد أعتقها رجل لغيره ، فاستحال بذلك أن يكون

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال ، حديث ١٩٦٧ ، وابن رجب في الأموال ، حديث ١٢٢٠ .

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال ، حديث ١٩٧٢ .

(٣) أخرجه البخاري ، لمالك ٤ (١٢٨/٣) ، ومسلم ، عتق ٢ ، حديث ٥ (ص ١٥٠٤) ، ٦ (ص ١١٤١) ، والإمام مالك في الموطأ ، العتق والولاء ، ١ ، حديث ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، (ص ٧٨٠ وما بعدها) .

للمسلمين جميعا ولا ما أعتق بعضهم، ولد انتفي ما وصفنا ثبت القول الآخر، وأن المراد بالرقاب هو المعونة للمكاتبين كم قد حض عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما:

٧٦٦- حدث أبو أمية، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، عن عمرو بن ثابت، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل أن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف حدثه أن أباه حدثه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: من أعاد مكاتبا في رقبتة /، أو غارما في عسرتة، أو مجاهدا في سبيل الله - عز وجل - أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله^(١).

٧٦٧- حدثنا فهد، قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا عبيد الله بن عمر، عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن ابن سهل بن حنيف، عن أبيه، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

فعلقتنا بهذا الحديث أن الصدقة على المكاتبين معونة لهم في رقابهم حتى يعتقوها بأدائهم عنها. وكما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مما:

٧٦٨- حدثنا فهد، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا عيسى بن عبد الرحمن قال حدثني طنحة بن الأمامي، عن عبد الرحمن بن عوسجة، عن البراء بن عازب قال: جاء أعرابي إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: علمني عملا يدخلني الجنة فقال: وإن كنت أقصرت الخطبة لقد عرضت المسألة، اعتق النسمة، وفك الرقبة. قال: أوليسا واحدا؟

قال: لا، عتق النسمة أن تفرد بعثتها، وفك الرقبة أن تعين في ثمنها، والمنحة الوكوف والنفى، عني ذى الرحم الظالم. فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع، واسق الظمآن، وأمر بالمعروف، وانه عن المنكر. فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير^(٣).

فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث عتاق النسمة غير فكك الرقبة، وجعل تحريرها فيه عتاقها كما جعله الله - عز وجل - في كتابه في الكفارة في الظهار، وفي القتل خطأ، وفي الأيمان، وكما أوجبه على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - من الكفارة بالإفطار في شهر رمضان.

وجعل فكك الرقبة المعونة في ثمنها الذي يعتق به كما يفك المرهون بالديون التي هي محبوسة بها.

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤٨٧/٣؛ ولبيهقي في لسان ٣٢ / ١ من طريق أبي الوليد هشام بن عبد الملك، عن عمرو بن ثابت بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه البيهقي في لسان ٣٢٠ / ١٠ من طريق زهير بن محمد، عن عبد الله بن محمد بن عقيل بهذا الإسناد.

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في مسند ٢٩٩ / ٤.

وعقلنا بذلك أن تأويل قول الله - عز وجل - : { فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة }^(١). إن ذلك لآ فكات للرقبة. هو هذا المعنى، لا بتبائعها وعتاقها، والله أعلم.

ولم يرد في الحديث الذي روينا - والله أعلم - بالمعونة، وثمن الرقبة لثمن الذي ببتاع / به، لأن ذلك لو كان كذلك لم يكن معونة للرقبة، وإنما كن معونة لمبتاعها الذي قد تحرره عليه لصدقة، أو قد تحمل له، والذي قد عسى أن يعتقها بعد ابتياعها إياها، أو يموت قبل أن يعتقها فتعود ميراثا عنه، أو يأبى في حياته عتقها فلا يحر على ذلك، فلا يحكم به عليه. أو تحدث به حادثة قبل عتقه إياها تمنعه من عتاقها كذهاب عقله وما أشبهه، عقلنا بذلك أن الفك هو ملكية الرقبة حتى يتولى فكها بها، لا ما سواه، ولا يكون ذلك إلا وقد تقدم في لرقبة ما يوجب لها الملك لما يملك حتى يفك به الرق عنها، وهو الكتابة لا غيرها.

١٥/١

وكذلك ما جعل الله - جل وعز - في الآية التي تلونا في الرقاب هو من هذا الجنس وهو ما ملكته الرقاب. فلا يملك الرقاب ما يؤديه عن أنفسه حتى يعتق به إلا وهي مكتبة قبل ذلك.

وقد ذكر الله - عز وجل - في هذه الآية في { الصدقات للفقراء والمساكين } الآية. فكان ما أريد به من ذلك هو ما يملكونه، فكان أولى الأشياء بنا في الرقاب أن يجعل ما ريدت به فيها هو ما يملكه، ولا يكون ذلك كذلك إلا وقد تقدمت المكتبات فيها، فيثبت بذلك أن أولى التأويلين بقوله عز وجل - : { وفي لرقاب } هو ما ذهب إليه الذين جعلوها في المكتبين.

وما قوله: { والغارمين } فهم المدبنون، لا اختلاف في ذلك بين أهل العلم علمناه.

وما قوله { وفي سبيل الله } فهو: المعونة لأهل سبيل الله، وهي طاعته. فمنهم المجاهدون فيدفع إليهم منها ما يستعينون به على جهادهم، ويكون الذي يدفع إليهم من ذلك ملك لهم. ومن مات منهم بعد ملكه إياه قبل أن يصرفه في النفقة على نفسه في جهده كان من تركته، وجرى فيه ما يجرى في تركته.

فلن قال قائل: فكيف يملكه المأفوع إليه؟ وإنما دفع إليه على أنه لسبيل الله - عز وجل - ؟

قيل له: لم يدفع إليه على أنه غير مالك له. إنما دفع إليه ليملكه، ثم يصرفه بعد ١٥١ ب ذلك في / سبيل الله - عز وجل - .

(١) سورة البقرة، الآيات: ١١، ١٢، ١٣.

ألا ترى أنه لو كان غنيا لم يجز أن يعطي من هذا شيئا إذا كنت الصدقة حراما عليه، وإنما يعطيه إذا كان فقيرا، وإذا أعسر فيما ذكرنا غنى المعطى وفقره لمن يُكَنّ ذلك إلا أنه يملك ما أعطى منه.

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما يدل على هذا المعنى في ملك المعطى في سبيل الله - عز وجل - ما يعطى فيه:

٧٦٩- حدثنا يزيد بن سنان ونصر بن مرزوق وابن أبي داود قالوا حدثنا عبدالله بن صالح، قال حدثني الليث، قال حدثني عقيل، عن ابن شهاب، قال حدثني سالم بن عبدالله أن عبدالله بن عمر كان يحدث أن عمر تصدق بفرس في سبيل الله، فوجده يباع بعد ذلك، فأراد أن يشتريه، فأتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاستأمره في ذلك فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "لا تعد في صدقتك" (١).

٧٧٠- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن زيد بن أسلم، عن أبيه قال: سمعت عمر رضي الله عنه يقول: حملت على فرس في سبيل الله - عز وجل - ، فأضاعه الذي كان عنده فظننت أنه بائعه برخص، فسألت عن ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: "لا تبتعه" (٢) وإن أعطاكه بدرهم واحد، ولا تعد في صدقتك، فإن العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه" (٣).

٧٧١- حدثنا محمد بن علي بن داود، قال حدثنا خلف بن هشام البزار، قال حدثنا علي بن مسهر، عن عبدالله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال: حملت على فرس في سبيل الله، وكن إذا حملنا في سبيل الله أتينا به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فدفعناه إليه فيضعه حيث أراه الله - عز وجل - . فجئت بفرس فدفعته إليه، فحمل عليها رجلا من أصحابه، فوافقته يبيعها في السوق، فأردت أن أشتريها منه، فأتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكرت ذلك له فقال: "لا تشتريها، ولا تعد في صدقتك" (٤).

(١) أخرجه البخاري، زكاة ٥٩ (١٣٤/٢)؛ والنسائي، حديث ٢٦١٧ (٩/٥) من طريق جعفر عن الليث؛ والبيهقي في السنن ١٥١/٤.

(٢) في الأصل: لا تبتاعه.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، زكاة ٢٦، حديث ٤٩ (ص ٢٨٢)؛ والبخاري، زكاة ٥٩ (١٣٥/٢). هبه ٣٧ (١٤٥/٤)؛ ومسلم، هبات ١، حديث ١ (ص ١٢٣٩)؛ والنسائي، حديث ٢٦١٥ (١٠٨/٥)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٠/١.

وبن زنجوية في الأموال، حديث ١٥٨٥ من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم؛ والبيهقي في السنن ١٥١/٤.

(٤) أخرجه البخاري، وصا ٣١ (١٩٧/٤)؛ ومسلم، هبات ١، حديث ٣ (ص ١٢٤٠) من عدة طرق كلهم عن نافع؛ وعبد لرزق في المصنف، حديث ١٦٥٧٢ من طريق معمر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر. ومن طريقه أخرجه مسلم، هبات ١، حديث ٤ (ص ١٢٤٠)؛ والنسائي، حديث ٢٦١٦ (٩/٥)؛ وأخرجه أيضا الإمام مالك في الموطأ، زكاة ٢٦، حديث ٥٠ (ص ٢٨٢).

٧٧٢- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرني / سليمان لتيمي، عن أبي عثمان النهدي، عن عبدالله بن عمر، عن الزبير بن العوام أنه حمل على فرس في سبيل الله - عز وجل -، فرأى فرسا أو مهرا فأراد شراءها فنهى عنها^(١).

٧٧٣- حدثنا محمد بن علي. قال حدثنا الليث بن داود، قال حدثنا شعبة، عن الحكم بن عيينة، عن يحيى بن الحراز، عن عبدالله بن معقل، عن أسامة بن زيد بن حارثة أنه حمل على فرس في سبيل الله - عز وجل -، فأراد أن يشتري فلوها فنهى النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٢).

٧٧٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، عن شعبة، عن الحكم، عن عبدالله بن أسامة أو زيد حمل على فرس ثم ذكر مثله ولم يذكر يحيى بن الحراز^(٣).

أفلا ترى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يمنع المحمول على الفرس في سبيل الله من بيعها من غير الذي حملة عليها إذا كان قد ملكها، وإنما منعه من الذي حملة عليها لكرهية أن يعود إلى ملكه شيء قد أخرجه من ملكه إلى الله - عز وجل - بإعادته إياه إلى ملكه.

ومنهم الحاج المنقطع بهم، فيدفع إليهم منها ما يستعينون على حجهم، ويكون الذي يدفع إليهم من ذلك ملكا لهم على مثل ما ذكرنا فيما يدفع إلى المجاهدين في سبيل الله. وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما مثل هذا.

٧٧٥- حدثنا بونس، قال حدثنا أسد، قال حدثنا شعبة، عن أنس بن سيرين قال: أوصى إلى رجل بماله وقال: اجعله في سبيل الله، فسألت ابن عمر ذلك فقال: إن الحج من سبيل لله - عز وجل -، فاجعله منه^(٤).

٧٧٦- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا عبدالله بن محمد بن أسماء، قال حدثنا مهدي بن ميمون، قال حدثنا محمد بن عبدالله بن أبي يعقوب، عن ابن أبي نعيم قال: كنت جالسا عند ابن عمر، إذ أتته امرأة فقالت: يا أبا عبد الرحمن، إن زوجي^(٥) مات

(١) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٨٨/٣ نحوه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٨٨/٣ من طريق أبي خالد الأحمر. عن الأعمش. عن إبراهيم بن عمر وعنه داود، عن أبي لعلية. أن يا أسامة حمل على مهر له في سبيل الله فراه بعد ذلك وهو يبيع قال: فقلت للنبي - صلى الله عليه وسلم - قد عرفته عرصة فنهاني عنه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٨٩/٣ من طريق سفيان عن منصور، عن الشعبي، عن زيد بن حارثة عن النبي - صلى الله عليه وسلم -

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٢٧٥/٦ وابن أبي شيبه في المصنف. حديث ١٠٨٨٧ (١٨١/١١) نحوه من طريق وكيع.

(٥) في الأصل "زوجها".

وأوصى بماله في سبيل الله - عز وجل - فقال: أنفقيه على حجاج بيت الله عز وجل - العتيق/ (١١).

فهذا ابن عمر قد جعل الحج من سبيل الله.

وقد كان محمد بن الحسن قال في كتاب سيره لكبير في رجل أوصى بثلاث ماله في سبيل الله: إن الوصية أن يجعل ذلك في لحاج المنقطع بهم، ولم يحك خلافاً بينه وبين أحد من أصحابه. (١٢).

وقد روى عن أبي يوسف خلاف هذا القول وهو أن سليمان حدثنا عن أبيه، عن أبي يوسف أنه سئل عن ذلك فقال: أهل سبيل الله عز وجل هم الغزاة. والذي قال محمد في هذا أحب إلينا مما قاله أبو يوسف لموافقتهم ابن عمر، ولما روى في ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

٧٧٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، عن شعبة، عن إبراهيم بن مهاجر، عن أبي بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام قال: أرسل مروان إلى أم معقل لأشجعية، فسألها عن هذا الحديث، فحدثته أن زوجها جعل ناضحه في سبيل الله، وأرادت العمرة فسألت زوجها الناضح فأبى، فذكرت ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فأمره أن يعطيها وقال: "إن الحج والعمرة من سبيل الله - عز وجل -" (١٣).

٧٧٨- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا المقدمي، قال حدثنا عمر بن علي، عن موسى بن عقبة، قال حدثني عيسى بن معقل، عن جدته أم معقل قالت: قدمت المدينة فوضع فينا الجدرى، فهلك أبو معقل وترك بعيراً فجعله في سبيل الله - عز وجل -، فسألت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: "اركبي بعيرك فإن الحج من سبيل الله - عز وجل -" (١٤).

٧٧٩- حدثنا فهد قال حدثنا عمر بن حفص بن غيث، قال حدثنا أبي، قال حدثنا المختار بن فلفل، قال حدثني طلق بن حبيب البصري أن أبا طليق حدثه أن امرأته أم طليق ابنة فقالت له: قد خضر الحج يا أبا طليق، وكان له جمل وناقاة يحج على الناقاة ويغزو على

(١١) ما عثرت على هذا الأثر.

(١٢) انظر: شرح كذب السمر الكبير لمحمد بن أحمد لسرخسي ٧٦/٥، ٧٨، ٢ (بتحقيق: عدل عزيز حمد، مطبعة شركة لإعلانات الشارقة، ١٩٧٢م. من نشرات معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية).

(١٣) أخرجه أبو داود، حديث ١٩٨٨ من طريق أبي عوانة، عن يريهم بن مهجر بهذا الإسناد مع اختلاف في اللفظ، وأحمد بن حنبل في المسند ٥، ٦، ٤.

(١٤) أخرجه أبو داود، حديث ١٩٨٩ من طريق محمد بن عوف الطائي، عن أحمد بن خالد الوهبي، عن محمد بن إسحاق، عن عيسى بن معقل بن أم معقل لأبي - أسد حريم - عن يوسف بن عبد الله بن سلام، عن جدته أم معقل نحوه في المعنى؛ وبين حريمه، حديث ٢٣٧٦ نحو حديث أبي داود.

الجمل، فسألته أن يعطيها الجمل فتحج عليه، فقال: ألم تعلمي أنني حبسته في سبيل الله - عز وجل -، فقالت: إن الحج من سبيل الله، أعطنيه يرحمك الله، فقال: ما أريد أن أعطيك، قالت: فأعطني / ناقتك وحج أنت على الجمل، فقال: لا أوثر بك بهي نفسي، فقالت: فأعطني نفقتك، قال: ما عندي فضل عني وعن عيالي ما أخرج به وما أترك لكم، قالت: لو أعطيني منه أخلفه الله

قال: فلما أتيت عليها، قالت: فإذا أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - فاقراءه مني السلام وأخبره بالذي قلت لك،

قال: فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - وأقرأته منها السلام، وأخبرته بالذي قالت أم طليق، فقال: "لو أعطينتها الجمل كان في سبيل الله، ولو أعطينتها ناقتك كانت، وكنت في سبيل الله، ولو أعطينتها من نفقتك أخلفها الله - عز وجل -،

قال: وإنها تسألك يا رسول الله ما يعدل الحج؟

قال: عمرة في رمضان^(١).

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جعل الحج من سبيل الله، وأجاز صرف ما جعل الله - عز وجل - في سبيل الله إليه، فثبت بذلك ما قلنا.

وأما قوله: {وابن السبيل} فهم الغائبون عن أموالهم الذين لا يصلون إليها لبعدها لمسافة بينهم وبينها حتى تلحقهم الحاجة إلى الصدقة، فالصدقة لهم حينئذ مباحة، وهم في حكم الفقراء الذين لا أموال لهم في جميع ما ذكرنا حتى يصلوا إلى أموالهم، وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم علمناه.

واختلف أهل العلم في موضع الصدقات في صنف من هذه الأصناف سوى العاملين عليها وسوى المؤلفات قلوبهم الذين قد ذهبوا.

فقال قائلون: يجزئ ذلك، ومن قال ذلك أبو حنيفة، ومالك، وأبو يوسف، ومحمد، حدثنا محمد بن علي عن مجاهد عن محمد بن علي عن أبي حنيفة قال: إن وضعت الصدقة في صنف واحد أجزأك.

ولم يحك خلافاً^(٢).

حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني مالك قال: أدركت أهل العلم ومن أرضى لا يختلفون في أن القسم في سهمان^(٣) الصدقات على الإجتهد من الوالي، فأى

(١) أخرجه أبو داود حديث ١٩٩ من طريق مسنده، عن عبد الوارث عن عامر الأحول عن بكر بن عبد الله، عن ابن عباس نحوه في معنى.

(٢) ينظر لأموال لأبي عبيد ص ٥٧٢ (رقه الأثر ١٨٤٧) وكتاب رحمه الأمة في اختلاف الأئمة ص ١١٢.

(٣) هذه الكلمة في الموطأ للإمام مالك غير موجودة، وإنما رسمها في الأصل. بهمان.

الأصناف كانت فيه الحاجة والعدد، أوثر ذلك بقدر ما فيه، وعسى أن ينتقل ذلك / بعد ١٥٣ إلى صنف آخر بعد عام أو أعوام فيفعل فيه مثل ذلك {إنما الصدقات للفقراء}، ويؤثر أهل الحاجة والعذر حيث ما كن ذلك^(١).

وقد روى ذلك عن ابن عباس، وعن حذيفة ما يدل على هذا المعنى.

٧٨- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا موسى، قال حدثنا سهل بن بكار، قال حدثنا وهيب بن خالد، قال حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} قال: في أيها وضعت أجزاء عنك^(٢).

٧٨١- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا ابن شهاب الخياط، عن الحجاج، عن المنهال بن عمرو، عن زر بن حبيش، عن حذيفة في قول الله - عز وجل -: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} قال: إنما ذكر الله - عز وجل - هذه الصدقات لتعرف، وأي صنف أعطيت منها أجزاءك^(٣).

واحتج أهل هذه المقالة لقوله هذا بما روى في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية يعني قوله - عز وجل -: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} الآية.

٧٨٢- حدثنا عبدالله بن محمد بن سعيد بن أبي مریم، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا قيس بن الربيع، عن الأعمش، عن أبي سفيان: قال جاء أعرابي إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله وهو يقسم، فأعرض عنه وجعل يقسم فقال: أعطني رعاء الشاء؟ والله ما عدلت، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - "فمن يعدل إذا لم أعدل؟" فأنزل الله - عز وجل -: {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} الآية كلها^(٤).

قال: ففي هذا ما يدل أنه إنما أريد بهذه الآية نفي غير أهل هذه الأصناف وإخراجهم من أهلها.

وقال قائلون: بل موضع الصدقات كله من زكاة الأموال، ومن صدقات الفطر في الأصناف التي سمى الله - عز وجل - في هذه الآية التي تلونا، إلا أنه من فقد منها صنفا فلم يوجد كالمؤلفة قلوبهم الذين قد فقدوا، رجع جميع الصدقة في الأصناف الباقية المسلمين فيها، ومن قال بهذا القول الشافعي.

ولما اختلفوا في ذلك واحتملت الآية ما / ذهب إليه كل واحد من الفريقين فيما تأولها ٥٣

(١) انظر: لموطأ للإمام مالك ٢٦٨/١؛ ولأموال لأبي عبيد ص ٥٧٢ (رقم لأثر ١٨٤٦).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٠/١٦٧، وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٨٣٩ من طريق حجاج عن ابن عباس نحوه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/١٨٢ من طريق حفص وأبي معاوية عن حجاج، ومن طريقه أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٨٣٦، وابن رجب في الأموال، حديث ٢١٩٩ من طريق عباد بن العوام، والطبري في تفسيره ١٠/١٦٦.

(٤) لم أعثر على هذا الحديث من هذا الطريق.

عليه، كان أولى الأشياء بن صرف تأويلها إلى ما روى عن ابن عباس، وعن حذيفة في ذلك، ولا نعلم لها في ذلك من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مخالفا مع أنه روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على ما ذهبنا إليه من ذلك.

٧٨٣- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال حدثنا محمد بن اسحاق، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سلميان بن يسار، عن سلمة بن صخر قال: كنت امرءا قد أوتيت من جماع النساء ما لم يؤت أحد غيري، فلما دخل رمضان تظهرت من امرأتي مخافة أن أصيب منها شيء، فأتنابع في ذلك فلا أستطيع أن أنزع حتى يدركني الصبح، فبيت هي ذات ليلة تخدمني إذ كشف لي منها شيء فوثبت عليها، فلما أصبحت غدوت إلى قومي فأخبرتهم خبري وقلت: انطلقوا معي إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا: لا، والله لا ننطلق معك، نخاف أن ينزل فيك قرآن، أو يقول فينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مقالة يبقي علينا عارها، ولكن اذهب أنت، فاصنع ما بدا لك. قال: فأتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبرته خبري، قال: "أنت بذاك؟" قلت: "أنا بذاك، قال: "أنت بذاك؟" قلت: "أنا بذاك قال: "أنت بذاك؟" قلت: "أنا بذاك، وها أنا ذا، فاصنع ما بدا لك، فبني صابر عليك

قال: "فاعتق رقبة".

قال: فضربت صفحة عنقي وقلت: والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها.

قال: "فصم شهرين متتابعين".

قال: قلت يا رسول الله، وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام.

قال: "فأطعم ستين مسكين" قال: قلت يا رسول الله، والذي بعثك بالحق لقد بتنا هذه الليلة وحشاً، ما لنا طعام.

قال: "انطلق إلى صاحب صدقة بني زريق، فمره يدفع إليك صدقاتهم، فأطعم وسقا بين ستين مسكينا، واستعن بسائره عليك وعلى عيالك.

قال: فأتيت قومي فقلت: وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي، ووجدت / عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - السعة والبركة، قد أمركم أن تدفعوا إلى صدقة أموالكم.

فدفعوها لي، فأطعمت وسقا ستين مسكينا، وأكلت سائره أنا وأهلي^(١).

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جعل لقوم سلمة بن صخر أن يدفعوا صدقاتهم إلى سلمة بن صخر، وليس من أهل الأصناف المذكورة في الآية التي تلونها

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٧/٤؛ والبيهقي في السنن ٣٨٥/٧ ولم يذكر آخر الحديث.
(٢) في الأصل: "ثم". ولعل في "أحسن من ثم" حسب مقتضى المعنى.

كلها إنما هو من صنف واحد من أصنافها، فدل ما ذكرنا على صحة تأويل ابن عباس وحذيفة الذي ذكرناه عنهما.

وقد روينا فيما تقدم من كتابنا هذا حديث عبد الله بن الخيار عن رجلين من قومه أنهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة فسألاه منها، فرفع البصر فيهما وخفضه فرأهما رجلين قوين فقال: "إن شئتما فعلت، ولا حق فيها لغني ولا لقوى مكتسب"^(١). ولم يسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن الصنف الذي هما منه من أصناف أهل الصدقة المذكورة في الآية التي تلونا، ولو كان يحتاج إلى إدخالهما في صنف من أصنافها ليحسب بما يعطيهم منها في جزء ذلك الصنف.

وقد روينا فيما تقدم منا في كتابنا هذا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه أمر معاذ بن جبل لما وجهه على الصدقة "أن يأخذها من الأغنياء فيضعها في الفقراء"، فدل ذلك على أن أهل الصدقة هم لفقراء، وكل من وقع عليه بهذا الاسم كان مستحقا لها.

فإن قل قائل: فقد رويتم فيما تقدم من هذا الكتاب حديث الصداي لما قال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إن لله - عز وجل - لم يرض في الصدقات بحكم نبي ولا غيره حتى جزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك منها"^(٢). قال: فهذا قد دل على أن الصدقات مجزأة على ثمانية أجزاء على ما في الآية التي تلونا.

قبل له: في هذا الحديث ما دل على ما قلنا، وهو قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك منها" ولم / يقل: فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك ما يصيب ذلك الجزء منها.

وفي هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كتب للصدائي بشيء من صدقة قومه كتابا. ولم يسأله من الغارمين هو أو من سائر أصناف الصدقات الذين ذكرهم الله - عز وجل - في الآية التي تلونا ليكون يكتب إلى عامله على الصدقة فيما هناك أن يحتسب بالذي يدفعه إليه منها في حصة أهل ذلك الجزء منها. فدل ذلك أن مراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قوله للصدائي: إن الله - عز وجل - جزأها ثمانية أجزاء بجزئ وضع الصدقات منها في كل جزء منها.

(١) راجع حديث رقم ٦٥٣.

(٢) راجع حديث رقم ٦٥٧.

ولما كان الإمام إذا اجتمعت عنده الصدقات، جعلها حيث يجب عليه أن يجعلها فيه، إن كان فيما قد صار إليه منها شيء بعينه كابتة مخاض، أو كابتة لبون، أو كحقة، أو كجذعة، أو كثنية أو كسوي ذلك مما يجب في سوائه المواسي، ولم يكن عليه مع ذلك حتى يحصل ثمنه دراهم أو دينار أو ما سواها مما تمكن تجزئته على جميع الأصناف الذين ذكرهم الله - عز وجل - وعرائه^(١) في الصدقات، وإنما كان عليه وضع ما صار في يده منها بعينه فيما يجب وضعه فيه، ولم يكن عليه أن يعم بما أعطاه كل رجل منهم أهل الأصناف، دل ذلك على أن المراد بالآية ما ذهب إليه في تأويلها ابن عباس وحذيفة مما ذكرناه عنهما.

وقد ذكرنا في حديث سلمة بن صخر الذي روينا في هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه 'أمره أن يأخذ من قومه صدقاتهم'، فدل ذلك أن ما جعل للمساكين فجانز أن يدفع إلى واحد منهم، وقد كان أبو يوسف رحمه الله يقول في رجل أوصى بثلث ماله لفقراء بني فلان وهم لا يحصون، أنه يجوز للموصي وضع ذلك في فقير واحد منهم. حدثنا بذلك محمد بن علي عن محمد بن عيسى، وكان محمد بن الحسن يخلفه في ذلك ويقول: لا يجزئ وضع ذلك إلا في اثنين فصاعدا من فقراء بني فلان الموصى لهم. حدثنا بذلك محمد بن علي عنه.

ولما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم - سلمة بن صخر أن يأخذ صدقات قومه ١٥٥ أ / التي ترجع إلى الفقراء، دل ذلك على أن ما قصد به إلى الفقراء والمساكين إنما هو لله - عز وجل - .

ألا ترى أن الوصية لهم بذلك جائزة وإن كانوا لا يحصون، وإن ذلك ليس كالوصية بالمال لبني فلان الذين لا يحصون، الوصية بذلك باطل، وهو خلاف الوصية بالشئ للفقراء من بني فلان لأن ذلك يرجع إلى الله - عز وجل - ، فما كان يرجع إلى الله - عز وجل - فجانز أن يوضع في مسكين واحد أو في فقير واحد.

ألا ترى أن محمدا قد قال في رجل أوصى بثلث ماله لفلان ولفقراء بني فلان، أن الثلث يقسم بين فلان وبين فقراء بني فلان نصفين، فيكون لفلان نصفه، ويكون نصفه في فقراء بني فلان، ولو كان الواجب أن يكون في فقيرين من فقراء بني فلان لوجب أن يقسم لثلاث، بين ذلك الفقيرين وبين فلان المسمى، على ثلاثة أسهم.

فلما ردوا حكم الوصايا للفقراء إلى الله - عز وجل - ، كان مباحا للذي يتولاه، وضع

(١)، رسمها في الأصل، امرته.

ذلك فيما يرى من الحاجة إليه وإن كان المحتاج إليه واحدا على ما أثر به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سلمة بن صخر على غيره من سائر الفقراء.

وقد اختلف أهل العلم في الفقراء من بني هاشم هل يدخلون في الفقراء المذكورين في هذه الآية أو في المسكين أو فيمن سواهم من أهل الأصناف المذكورين فيها؟

وقالت طائفة منهم: يدخلون فيها، وجعلوهم كمن سواهم من فقراء المسلمين. وقد روى هذا عن أبي حنيفة وليس بالمشهور عنه.

وقالت طائفة منهم: لا يدخل في ذلك بنو هاشم وإن كانوا فقراء، ومن قال ذلك منهم أبو يوسف ومحمد.

حدثنا سليمان عن أبيه، عن أبي يوسف، وعن محمد، وعن أبيه عن محمد عن أبي حنيفة بهذا القول. وكان من حجة من ذهب إلى إباحة الصدقة، وإلى إدخالهم في هذه الآية كمن سواهم من الناس ما:

٧٨٤- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي، قال حدثنا شريك، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قدمت غير المدينة / فاشتري منها النبي صلى الله عليه وسلم - متاعا فباعه بريح أواق فضة فتصدق بها على أرامل بني عبدالمطلب ثم قال: لا أعود أن أشتري بعدهما شيئا وليس ثمنه عندي^(١).

وكان من الحجة عليهم للآخرين إن هذا الحديث إنما هو عن ابن عباس، والمشهور عنه في ذلك التحريم للصدقات على بني هاشم.

٧٨٥- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا حماد وسعيد ابنا زيد، عن أبي جهضم موسى بن سلمة، عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس قال: دخلنا على ابن عباس فقال: ما خصنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشيء دون الناس إلا بثلاثة: إسباغ الوضوء، وأن لا نأكل الصدقة، وأن لا ننزى الحمر على الخيل^(٢).

٧٨٦- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا سليمان، قال حدثنا حماد بن زيد، عن أبي جهضم فذكر بإسناده مثله^(٣).

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٣٥٦/٥ باب ما جاء من التشديد في الدين.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٨٠٨؛ ولترمذي، حديث ١٧٠١؛ والنسائي، حديث ١٤١ (٨٩/١)، ٣٥٨١ (٢٢٤/٦)؛ وعبدالرازق في المصنف، ج ٦، ٦٩٤١ من طريق الثوري عن أبي جهضم سألته البصري. وأحمد بن حنبل في المسند ٢٢٥/١، ٢٣٤، ٢٤٩: البيهقي في السنن ٣٠/٧.

(٣) انظر: مصادر الحديث السابق.

فهذا ابن عباس قد أخبر في هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اختصهم ألا يأكلوا الصدقة، وجعلهم في ذلك خلاف غيرهم من سائر الناس، وكان هذا الحديث أولى من حديث عكرمة الذي روينا في هذا الباب عن ابن عباس، لأنه أخبر فيه بحكمهم الذي هم عليه بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وقد يجوز أن يكونوا كانوا من قبل ذلك على إباحة الصدقات لهم حتى حظرها الله - عز وجل - عليهم، ومنعهم منها، وجعلهم في ذلك في المرتبة العليا بتحريمه إياها عليهم.

قد روى عن جماعة من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من تحريم الصدقة عليهم ما يوافق ما رواه عبدالله بن عباس، ويخالف ما رواه عنه عكرمة، فمن ذلك:

٧٨٧- أن إبراهيم بن مرزوق حدثنا قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن يزيد بن أبي مريم، عن أبي الجوزاء السعدي قال قلت للحسن بن علي: ما تحفظ من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟

قال: أذكر أنني أخذت تمرة من / تمر الصدقة فجعلتها في في، فأخرجها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلعابها فألقاها في التمر، فقال رجل: يا رسول الله ما كان عليك في هذه التمرة لهذا الصبي، فقال: "إننا آل محمد، لا تحل لنا الصدقة" (١).

٧٨٨ حدثنا أبو بكره وإبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ثابت بن عمار، عن ربيعة بن شيبان وهو أبو الجوزاء قال: قلت للحسن بن علي ثم ذكر مثله، إلا أنه قال: إنها لا تحل لمحمد ولا لأحد من أهله (٢).

٧٨٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا عبدالله بن محمد بن أسماء، قال حدثنا جويرية بن أسماء، عن مالك بن أنس، عن الزهري، عن عبدالله بن عبدالله بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب حدثه أن عبدالمطلب بن ربيعة بن الحارث حدثه قال: اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبدالمطلب فقالوا: بعثنا هذين الغلامين لي وللفضل بن عباس على الصدقة، فأديا ما يؤدي الناس، وأصابا ما يصيب الناس،

قال: فبينما هما في ذلك جاء علي بن أبي طالب فوقف عليهما، فذكرا له ذلك فقال علي: لا تفعلوا، فوالله ما هو بفاعل، فقال ربيعة: ما منعك هذا إلا نفاسة علينا، فوالله لقد نلت صهر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فما نفسنه عليك، قال علي: أنا أبو

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢٠٠/١ وابن خزيمة، حدث ٢٣٤٨.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٢١٤/٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٠٠/١ وابن خزيمة، حدث ٢٣٤٩.

حسين أرسلاهما، فانطلق، واضطجع، فلما صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الظهر سيقناه إلى الحجر، فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بآذاننا فقال: 'أخرجوا متصرران' ثم دخل ودخلنا عليه، وهو يومئذ عند زينب بنت جحش، فتواكلت لكلام، ثم تكلم أحدنا فقال: يا رسول الله، أنت أبر الناس وأوصل للنس، وقد بلغنا النكاح، وقد جئناك لتؤمنا على بعض الصدقات، فنؤدى كما يؤدون، ونصيب كما يصيبون.

فسكت حتى أردنا أن نكلمه، وجعلت زينب تلمع إلينا من وراء الحجاب أن لا تكلمه، فقال: 'إن الصدقة لا تنبغى لآل محمد - صلى الله عليه وسلم -، إنما هي أوساخ الناس، دع لي مجنة، وكان على الخمس. ونوفل بن الحارث بن عبدالمطلب فجاءه، فقال لمجنة: أنكح / هذا الغلاء من ابنتك للفضل العباس فأنكحه. وقال لنوفل: أنكح هذا / ١٥٦ الغلاء، فأنكحني، وقال لمجنة: أصدق عنهما من الخمس كذا وكذا^(١).

٧٩- حدثنا محمد بن علي بن داود، قال حدثنا سعيد بن داود بن أبي زيير، قال حدث مالك، عن شهاب حدثه أن عبد الله بن ربيعة حدثه ثم ذكر مثل حديث ابن أبي داود سواء^(٢).

٧٩١- حدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا شبابة بن سواد، حدثنا سليمان بن شعيب، قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد،

وحدث محمد بن خزيمة، قال حدثني علي بن الجعد، عن شعبة، عن محمد بن زياد، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أخذ الحسن بن علي قمر الصدقة فأدخلها في فيه، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم -: 'كخ كخ، ألقيها ألقيها، أم علمت إنا لانأكل الصدقة'^(٣).

٧٩٢- حدثنا أبو بكرة وإبراهيم بن مرزوق جميع، قالا حدثنا عبد الله بن بكر السهمي، عن يهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول في الإبل السائمة: 'في كل أربعين ابنة لبون، من أعطاها مؤتجرا فله أجرها،

(١) أخرجه مسلم، زكاة ٥١، حديث ١٦٧ (٧٥٢/٢) وفيه محمية بدل مجنة
(٢) أخرجه مسلم، زكاة ٥١، حديث ١٦٨ (٧٥٤/٢) وأبو داود، حديث ٢٩٨٥ وأحمد بن حنبل في المسند ١٦٦/٤ وابن خزيمة، حديث ٢٣٤٢؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ٨٤٢؛ وابن محبوب في الأموال، حديث ١٢٤١، ٢١٢٤؛ ولبيهقي في سنن ٣١/٧ روى عنهم غير البيهقي من طريق بونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث بن نوفل.
(٣) أخرجه البخاري، زكاة ٦٠ (١٣٥/٢)؛ ومسلم، زكاة ٥٠، حديث ١٦١ (٧٥١/٢)؛ وعبد الرزق في المصنف، حديث ٦٩٤٠ من طريق معمر بن محمد بن زياد؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٢١٤/٣؛ وابن محبوب في الأموال، حديث ٢١٢٧؛ ولبيهقي في سنن ٢٩/٧.

ومن منعها فبئنا أخذوها منه، وشطر إبله عزمة من عزمات ربنا، لا يحل لأحد منا منها شيء" (١).

٧٩٣- حدثنا علي بن عبدالرحمن بن المغيرة، قال حدثنا علي بن عبدالحكيم الأزدي: وحدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا شريك، عن عبدالله بن عيسى، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه قال: دخلت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - بيت الصدقة، فتناول الحسن قمره، فأخرجها من فيه فقال: 'إنا أهل بيت لا تحل لنا الصدقة، ولا نكل الصدقة. كذا لفظ علي بن عبدالرحمن.

وأما لفظ فهد فإنه قال: 'إنا أهل بيت لا تحل لنا الصدقة' (٢). بلا شك منه فيه.

فهذه الآثار قد رويت متواترة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بتحريم الصدقة عليهم. مع ما روى عنه من قوله صلى الله عليه وسلم في آثار سواها إن آل محمد لا تاكل الصدقة / ١٥٧

فاكتفينا بالآثار الأول كراهية أن يتأول متأول أن يزكهم أكل الصدقة تنزها لا تحريما، وهي أولى من حديث ابن عباس في صدقة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أرامل بنى عبدالمطلب الذى رويناه في هذا الباب، مع أنه قد يحتمل أن يكون أراد بأرامل بنى عبدالمطلب من نسائهم اللاتي لا يرجعن بأنسابهم الى عبدالمطلب، من لزوجات العربيات، ومن أمهات الأولاد.

وقد اختلف أهل العلم في الصدقة على موالى بنى هاشم، وهل دخلوا في الآية التي تلونا في أول هذا الكتاب أم لا؟

فقال بعضهم: الصدقة لبنى هاشم ممن ذكرناه، وبعض الزاهدين إلى تحريم الصدقة على صلبية (٣) بنى هاشم.

وقال بعضهم: الصدقة عليهم حرام، وهم في حرمتها عليهم كمواليهم من بنى هاشم في حرمتها عليهم. ومن كان يقول بهذا القول أبو يوسف فيما أملاه ببغداد، ولم يحك خلافا بينه وبين أبي حنيفة، ولا من سواه من أصحابه.

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يدل على صحة ما قل في ذلك

(١) أخرجه أبو داود، حديث ١٥٧٥ من طريق حماد بن أسامة عن بهز بن حكيم بهذا الإسناد نحوه. وعبدالرزاق في المصنف، حديث ٦٨٢٤ من طريق معمر بن بهز. ومن طريق عبدالرزاق أخرجه البيهقي في السنن ٥/٤١.

(٢) أخرجه بن أبي شيبه في المصنف ٢١٥/٣ من طريق الحسن بن موسى عن زهير عن عبدالله بن عيسى بهذا الإسناد مثل لفظ فهد.

(٣) رسمها هكذا تصليعه ولست بيقين من قرأتها الصحيحة.

٧٩٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا محمد بن كثير، قال أخبرنا الثوري، عن ابن أبي ليلى، عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال: استعمل أرقم بن أبي أرقم الزهري على الصدقات، فاستتبع أبا رافع، فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله فقال: يا أبا رافع إن الصدقة حرام على محمد وآل محمد، وإن مولى القوم من أنفسهم^(١).

٧٩٥- حدثنا أبو بكرة، وإبراهيم بن مرزوق، قالوا حدثنا وهب بن جرير، عن شعبة، عن الحكم، عن ابن أبي رافع مولى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، عن أبيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لأبي رافع: اصحبني كيما تصيب منها. قال: حتى آتي النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله^(٢)، فأتاه فسأله، فقال: إن آل محمد لا تحل لهم الصدقة، وإن مولى القوم من أنفسهم^(٣).

٧٩٦- حدثنا الربيع المرادي، / قال حدثنا أسد، قال حدثنا ورقاء بن عمر، عن عطاء / ١٥٧ قال: دخلت على أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنها فقالت: إن مولى لنا يقال له هرمز أو كيسان أخبرني أنه مر على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فدعاني فجئت فقال: "يا أبا فلان، إنا أهل بيت لا نأكل الصدقة، وإن مولى القوم من أنفسهم، فلا تأكل الصدقة"^(٤).

٧٩٧- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن عطاء بن السائب، عن أم كلثوم عن مولى للنبي - صلى الله عليه وسلم - يقال له ميمون أو مهران أنه قال: يا ميمون أو يا مهران إنا أهل بيت نهينا عن الصدقة، إن موالينا من أنفسنا فلا تأكل الصدقة^(٥).

فهذه آثار ثابتة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فليس لأحد خلافها، ولا القول بغيره، غير أن بعض من كان يذهب إلى تحريم الصدقة على بني هاشم من سوى أصحاب أبي حنيفة قد كان يبيحها لمواليهم، ويحرمها عليهم أولى لما روينا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك.

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٣٢/٧؛ وبن زنجويه في الأموال، حدث ٢١٢٢ من طريق محمد بن يوسف عن سفيان بهذا الإسناد.

(٢) في الأصل: فسأله.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ١٦٥٠؛ ولنسائي، حديث ٢٦١٢ (١٠٧/٥)؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٢١٤/٣؛ وابن خزيمة، حديث ٢٣٤٤؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/٦؛ والبيهقي في السنن ٣٢/٧؛ وبن زنجويه في الأموال، حديث ٢١٢٣.

(٤) أخرجه المؤلف أيضا في كتابه. شرح معاني الآثار ٩/٢، ٢٨٢/٣.

(٥) أخرجه بن أبي شيبة في المصنف ٢١٥/٣؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٦٩٤٢؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٤٨/٣، ٣٤/٤؛ والبيهقي في السنن ٣٢/٧؛ وابن زنجويه في الأموال حديث ٢١٢٦.

وقد اختلف أهل العلم في حكم بني المطلب، هل هم في حرمة الصدقة كحكم بني هاشم في حرمتها عليهم أم لا؟ فكان أبو يوسف ومحمد يذهبان إلى أن بني المطلب غير داخلين في تحريم الصدقة، ويذهبان إلى أنهم كغيرهم من سائر بطون قريش سوى بني هاشم في حل الصدقة لهم.

وكان الشافعي يذهب إلى تحريم الصدقة عليهم ويجعلهم في ذلك كبنِي هاشم. وكان مما يحتج به في ذلك ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما قسم بينهم ذوي القربى، فأدخل فيه بني المطلب مع بني هاشم، وجعلهم فيه كهم، ولم يدخل معهم فيه سواهم من سائر بطون قريش، فمما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما:

٧٩٨- حدثنا علي بن شيبه ومحمد بن بحر بن مطر البغداديان، قالوا حدثنا يزيد بن هارون، قال حدثنا محمد بن اسحاق، عن الزهري، عن ابن المسيب، عن جبير بن مطعم قال: لما قسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / سهم ذوي القربى، أعطى بني هاشم وبني المطلب، ولم يعط بني أمية، ولا بني نوفل شيئا. فأتيت أنا وعثمان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلنا: يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم فضلهم الله - عز وجل - بك، فما بالنا وبنيو المطلب، وإنما نحن وهم في النسب شيء واحد؟ فقال: إن بني المطلب لم يفارقوني في جاهلية ولا في إسلام^(١).

١٥٧/ب ١٥٨ أ

قال: أفلا ترى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جعلهم في سهم ذوي القربى كبنِي هاشم، لا كمن سواهم من سائر بطون قريش.

فكان من حجة الآخرين عليهم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يعط بني المطلب من سهم ذوي القربى، لأنهم قرابة له كقرابة بني هاشم، ولكنه إنما أعطاهم للعلة التي اعتل بها على عثمان بن عفان، وعلى جبير بن مطعم.

وفي تركه - صلى الله عليه وسلم - التكثير عليهم في قولهما له: "هؤلاء بنو هاشم فصلهم الله بك، فما بالنا وبنيو المطلب، وإنما نحن وهم في النسب شيء واحد"، دليل على أنه لم يعط بني المطلب من جهة النسب، إذ كان قد حرم من هو في النسب كهم، ولكنه أعطاهم للجهة الأخرى.

وقد رأينا من سوى بني المطلب ممن قد ولده هاشم ممن كان مفارق لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الجاهلية والإسلام وهو أبو لهب، وما ولد في زمان النبي - صلى الله عليه وسلم -

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٢٩٨٠ من طريق هشيم عن محمد بن اسحاق؛ والنسائي، حديث ٤١٣٧ (٧/١٣٠ - ١٣١) من طريق محمد بن المشي عن ريد بن هارون؛ والبيهقي في السائق ٣٤١/٦، ٣٦٥ من طريق يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق؛ وأبو عبيد في الأموال. حديث ٨٤٣

عليه وسلم - ، قد دخل مسلمو ولده في حرمة الصدقة لأنهم من بني هاشم، وليسوا ممن كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الجاهلية والاسلام. فدل ذلك على أن تحريم الصدقة لم يدخل فيه من كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الجاهلية من غير بني هاشم، وأنه إنما هو على بني هاشم خاصة ممن كان معه في الجاهلية أو لم يكن. ولما كن بنو أبي لهب يدخلون منه في النسب من هاشم، كان كذلك بنو المطذب يخرجون منه بخروجهم من نسب من هاشم.

وقد اختلف أهل العلم - رحمهم الله - فيمن تجرد عليه الصدقة بمكانه من هاشم بن / ٨ عبد مناف، هل يصلح له أن يعمل عليها عملاً تكون به عمالته منها؟ فقال قوم: لا يصلح له ذلك بما سوى عمالته عنده. ومن قال ذلك أبو يوسف بغير خلاف ذكره بينه وبين أبي حنيفة. وقال قوم: لا بأس عليه في ذلك بالعمالة منها، كما لا بأس على الغني الذي لا تحل له الصدقة، بالعمالة عليها وأخذ عمالته منها. وكان من حجة من ذهب إلى أنه لا يصلح لمن مكانه من هاشم المكان الذي ذكرنا، العمل عليها والعمالة منها بما:

٧٩٩- حدثنا أبو مية، قال حدثنا قبيصة بن عقبة. قال حدثنا الثوري. عن موسى بن أبي عائشة. عن عبد الله بن أبي رزين، عن أبيه، عن علي بن أبي طائب رضي الله عنه قال: قلت للعباس: سل النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يستعملك على الصدقة، فسأله فقال: ما كنت لأستعملك على غسالة ذنوب لناس^(١).

وما قد ذكرنا في حديث عبدالمطلب بن ربيعة الذي قد ذكرناه فيما تقدم من كتابنا هذا لما سأل هو والفضل بن العباس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يستعملهما على الصدقة ليصيبهما^(٢) منها ما يصيب الناس. ويؤدوا منها ما يؤدي الناس. ومن قوله - صلى الله عليه وسلم - لهما عند ذلك إنما هي أوساخ لناس ومنعه إياهما لذلك من الولاية عليهما، وما ذكرناه هنالك في جواب النبي - صلى الله عليه وسلم - أبا رافع لما أخبره أن المخزومي الذي استعمله على الصدقة استتبعه كيما يصيب منها. ونحن نعلم أنه لم يكن يصيب منها عمل معه إلا من عمالته عليها: إن الصدقة لا تحل لآل محمد - صلى

(١) أخرجه أيضاً الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ١١/٢. وذكره ابن حجر في المطالب العالبة، حديث ٨٢٩ (٢٣٨/١).

(٢) في الأصل: لتصيب.

الله عليه وسلم - وإن مولى القوم من أنفسهم". فمنعه بذلك من العمل على الصدقة التي يستحق العمل له منها.

وكان من حجة من أباحهم ذلك ما روى في عمل علي بن أبي طالب رضي الله عنه على الصدقة باليمن في زمن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فمما روى في ذلك ما ١٥٩
٨٠ - حدثنا أبو أمية، قال حدثنا روح بن عبادة، عن ابن جريج، قال أخبرني عطاء قال / سمعت جابر بن عبد الله في أنس معي، قال: قدم علي من سعائته، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : "بم أهلت يا علي؟ قال: بما أهل النبي - صلى الله عليه وسلم - به،

قال: فأهل وامكث حراما كما أنت" (١).

٨٠١ - حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن يونس البغدادي، قال حدثنا أبو كريب، قال حدثنا حاتم بن اسماعيل، عن سعد بن اسحاق، قال أخبرني زينب امرأة أبي سعيد أن أبا سعيد الخدري أخبرها أنه كان في لرهط الذين خرجوا مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه مصدقا باليمن، فسرنا معه فأطلق السير حتى كلَّ ظهرا الذي خرجنا عليه من المدينة ورق، فسألناه أن نحم أباعرنا، ونركب في بل الصدقة حتى تحم أباعرنا. فأبى ذلك علينا شد الإباء رحمه الله ورضي عنه، وقال: إنما لكم سهم كسهم المسلمين (٢).

قالوا: ففي حديثي جابر وأبي سعيد عمل علي رضي الله عنه على الصدقة باليمن في عهد لنبي - صلى الله عليه وسلم - وعمله ذلك قائم كن النبي - صلى الله عليه وسلم بتوليته إياه عليه. فاستدلوا بذلك في ما ذكروا على ما قالوا مما قد حكينا عنهم.

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا في الأولى مما قلوه في ذلك ما هو؟ فوجدنا الولاية على الصدقات لم يكرهها من كرهها لذاتها، وكيف تجوز كراهتها لذلك وقد تولاه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أنزل الله - عز وجل - فيها: {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم} أي عند إتيانهم إياه بها، {إن صلاتك سكن لهم} (٣). وأتاه ابن أبي أوفى بصدقة ابنه فقال: "اللهم صل على آل أبي أوفى". وقد ذكرنا ذلك بإسناده في كتاب الصلاة من كتبنا هذه. ولم يكن ذلك أن العمل المكروه على الصدقة لمن مكانه من هاشم المكان الذي ذكرنا، إنما هو العمل المطلوب به العمالة منها.

فأم العمل الذي لا عمالة معه مطلوبة فيه. فليس بمكروه. ولما كان كذلك لرسول الله

(١) أخرجه البخاري، حج ٣٢ (١٤٩/٢)، معاذي ٦١ (١١١/٥)، ومسلم، زكاة ١٧ حديث ١٤١ (٨٨٣/٢)، والسنني، حديث ٢٧٤٤ (١٥٧/٥)، ٥٠ ٢٨ (١٧٨/٥)، والبيهقي في السنن ١٥/٥.

(٢) لم أعثر على هذا لأثر في الكتب التي طلعت عندها.

(٣) سورة التوبة، من الآية ٣ - ١

- صلى الله عليه وسلم - كان لمن سواه من خلفائه، ومن ولاته كذلك، فوجب بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار، وصرف / عمل علي عليها إلى أنه عمل لا عمالة فيه مطلوبة به منه، ١٥٩/ر وأنه كعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم - كان عليها، وهو أخذها ممن هي عليه، ووضعها فيمن هي له، لا بشيء يأخذه منها عمالة لها. فثبت بذلك إباحة ذى المكان الذى ذكرنا من هاشم، العمل عليها بلا جعالة منها. وحرمة الجعالة منها للمكان الذى ذكرنا من هاشم حتى تصح تلك الآثار التى رويناه فيها، ولا يضاد بعضها بعضا.

وأما ما احتج به من احتج في ذلك بإجارة العمل للغني على الصدقة، والاجتماع على ذلك منها، فإن ذلك غير مشبه لما شبهه به، وذلك لأن الغني الذى ليس له المكان الذى ذكرناه من هاشم، قد يجوز أن يفتقر فتحل له الصدقة بفقره إليها. وكذلك يجوز أن تحل له الصدقة بعمله عليها، وذو المكان من هاشم لو كان فقيرا لم تحل له الصدقة بفقره إليها، وكذلك لا تحل له بعمله عليها.

وقد كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه في خروجه إلى اليمن عاملا لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أعماله سوى الصدقة، منها لقضاء كما:

٨٠٢- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي، قال حدثنا ستان النحوى عن أبي اسحاق، عن عمرو بن حبسي، عن علي رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن فقلت: يا رسول الله إنك بعثتني^(١) إلي قوم شيوخ، ذوى سن، وإني أخاف أن لا أصيب، فقال: 'الله - عز وجل - يثبت لسانك ويهدي قلبك'^(٢).

٨٠٣- وكما حدثنا فهد قال حدثنا أبو غسان، قال حدثنا إسرائيل بن يونس، عن أبي اسحاق، عن حارثة بن مضرب عن علي قال: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن فقلت: إنك بعثتني إلى قوم أسن مني وكيف أقضي؟ فقال: "اذهب، فإن الله - عز وجل - يهدي قلبك، ويثبت لسانك"^(٣).

٨٠٤- وكما حدثني يزيد بن سنان، قال حدثنا أبو داود الطيلسي، قال حدثنا شريك وزائدة وسليمان بن معاذ كلهم عن سماك بن حرب، عن حنش، عن علي رضي الله عنه / ١.

(١) في الأصل "بعثني".

(٢) أخرجه أحمد بن حنبل في المستد ٨٣/١ من طريق يحيى عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي لبختر عن علي بن نحو.

ومن طريقه بعض البيهقي في السنن ٨٦/١٠

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في المستد ٨٨/١.

قال: قال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'إذا تقاضى إليك الرجلان، فلا تقض للأول حتى تسمع ما يقول الآخر، فإنك إذا سمعت ذلك عرفت كيف تقضي' قال علي رضي الله عنه: فما زلت قاضيا بعد.

وزاد سليمان: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لعلي رضي الله عنه في هذا الحديث: 'إن الله - عز وجل - يثبت لسانك ويهدي قلبك' (١).

٨٠٥- وكما حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا شريك بن عبد الله عن سماك عن حنش قال قال علي: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن، وأنا حديث السن، فقلت: بعثتني وأنا حديث السن، ولا علم لي بالقضاء فقال: "إن الله - عز وجل - هاد قلبك ولسانك، فإذا جلس إليك الخصمان فلا تقض للأول حتى تسمع كلام الآخر. فما شككت في قضاء بعد (٢).

ومنها الولاية علي معادنها كما:

٨٠٦- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا أبو الأحوص، عن سعيد بن مسروق أبي سفيان الثوري، عن عبد الرحمن بن نعيم، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعث عليا إلى اليمن، فبعث إليه بذهب من تربتها، فقسمها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين أربعة: بين الأقرع بن حابس، وعيينة بن بدر، وزيد الخيل لطائي، وعلقمة بن علاثة العامري، ثم أحد بني كلاب. فغضبت قريش فقالت: يعطي صناديد أهل نجد ويدعنا! فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'إنما أعطيتهم تألفهم' (٣).

ومنها الولاية علي غزو أهلها كما:

٨٠٧- حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن عمران الطبراني المعروف بابن خلف، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا ابن أبي عيينة، عن الحكم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن بريدة قال: غزوت مع علي اليمن، فرأيت منه جفوة، فقدمت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكرت عليا فتنقصته، فرأيت وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / يتغير فقال: يا بريدة أأست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقلت: بلى يا رسول الله، قال:

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٣٥٨٢؛ وأبو داود الطيالسي في المسند، حديث ١٢٥ (ص ١٩)؛ والبيهقي في السنن ٨٦/١.

(٢) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١١١/١؛ والبيهقي في السنن ٨٦/١.

(٣) أخرجه البخاري، أصيب ٦ (١٠٨/٤)؛ ومسلم، ركعة ٤٧، حديث ١٤٣ (٧٤١/٢)؛ وأبو داود، حديث ٤٧٦٤؛ والسنن، حديث ٢٥٧٨ (٨٧/٥)، حديث ٤١ (١١٨/٧)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٧٢/٣، ٧٣؛ والبيهقي في السنن ١٨/٧.

من كنت مولاه فعلى مولاه" (١١).

فدل ما ذكرنا أن علياً كن في خروجه إلى اليمن لولاية أشياء دخلت فيها الصدقات، وكان بتوليته تلك الأشياء كالحليفة الهاشمي في توليه إياها ليوليها غيره ممن ليس في نسبه. فيرزقه منها، ويتولاه بنفسه بلا رزق يرزقه منها، ويكتفي بارتزاقه مما سواها، وبسهمه مما يغنمه بقتاله، وبسهمه بذوى قربه.

وإن حجاج محتج لمن ذهب إلى إجارة العمالة لمن موضعه من هاشم الموضع الذي ذكرنا بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أكله هدية بريرة التي تصدق بها عليها، ومن قوله عند ذلك لا قيل له: إنك لا تأكل الصدقة: هي عليها صدقة ولنا هدية (١٢).

قال: وكذلك العامل على الصدقة ممن له من هاشم الموضع الذي ذكرنا، العمالة من الذي أخذت منه الصدقة، وهي للعامل عليها أجرة.

قيل له: هذا لا يشبه ما شبهته به، لأن العامل على الصدقة عمالته من لصدقة، وهي خارجة من ملك المصدق بها إلى ملكه لا واسطة بينهما، والصدقة عليه حرام مملكة إياها، وهي صدقة من حيث ملكها عليه حرم، وما تصدق به على بريرة فقد كانت ملكته صدقة عليه، وخرج من ملك المصدق به عليها إلى ملكها، ثم أهدته هي إلى من أهدته إليه فملكه عليها هدية.

وكان بين خروج الصدقة بذلك من ملك التصديق به وبين وقوع ملك الذي أهدته بريرة إليه عليه ملك بريرة إياه، فكان دخوله في ملك الذي أهدته من صدقة قد كانت فأنبتت ونقطعت قبل ذلك. وملك العامل على الصدقة عمالته من نفس الصدقة قبل انبثاتها من ملك المصدق بها، وانقطاعه عنها، وإنما أنبت ذلك وانقطع بملكه إياه، لا واسطة بينه وبينه.

وقد اختلف أهل العلم في صدقات الذهب والفضة هل للإمام أن يتولى قبضها / حتى ١٦١/أ يضعها في مواضعها التي أمر الله - عز وجل - بوضعها فيها، أو يخلي بين أهلها وبينهم حتى يضعوها في موضعها التي أمر الله - عز وجل - بها فيها.

(١). أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٣٤٧/٥

(٢). أخرجه مسند البحري، زكاة ٦١، ٦٢ (١٣٦، ١٣٥/٢)، هبة ٧ (١٣١/٣)، نكاح ١٨ (١٢٤/٦)، طلاق ١٤، ١٧ (١٧١/٦) و١٧٢ (١٧٢) فرائض ١٩ (٩/٨)، ومسلم، زكاة ٥٢، حديث ١٧١، ١٧٢ (٧٥٥/٢)؛ وأبو داود، حديث ١٦٥٥ ونسائي، حديث ٢٦١٤ (١٠٧/٥)؛ وابن ماجه، حديث ٨٦، ٢؛ والدرمي، طلاق ١٥، حديث ٢٢٩٤، ومالك في الموطأ، طلاق ١٠، حديث ٣٥ (٥٦٢/٢)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢٨١/١، ٣٦١، ١١٧/٣، ١٣، ١٨، ٢٧٦، ٤٦/٦، ١١٥، ١٢٣، ١٥٠، ١٧٢، ١٧٥، ١٧٨، ١٨٠، ١٩١، ٢٧٦

وكان أكثرهم يقول: للإمام أن يقبضها حتى يضعها في مواضعها التي أمر الله - عز وجل - بوضعها فيها. ومن كان يقول ذلك منهم أبو حنيفة، ومالك، والثوري، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي.

وكان بعضهم يقول: لا. بل يخلو الإمام بين أهل الذهب والورق حتى يضعوا ما عليهم فيها من زكاة في المواضع التي أمر الله - عز وجل - بوضعها فيها. واحتجوا في ذلك بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيه.

٨٠٨- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا علي بن سعيد والحمامي، قال حدثنا أبو الأحوص، عن عطاء بن السائب، عن حرب بن عبد الله، عن جده، عن أبي أمة، عن أبيه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ليس على المسلمين عشور، إنما العشور على أهل الذمة^(١)

٨٠٩- حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا أبو الوليد الطيالسي، عن حماد بن سلمة، عن حميد، عن الحسن، عن عثمان بن أبي العاص: أن وفد ثقيف قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال لهم: 'لا تحشروا ولا تعشروا'. قال ابن سلمة: يعني لا تجلبوا^(٢).

٨١٠- حدثنا أحمد، قال حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي، قال حدثنا يحيى بن زكريا، عن أبي زائدة، عن إسرائيل بن يونس، عن إبراهيم بن المهاجر البجلي، عن عمرو بن حريث^(٣)، عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'يا معشر العرب احمدا الله - عز وجل - إذ روح عنكم العشور'^(٤).

٨١١- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو أحمد، قال حدثنا أبو إسرائيل، عن إبراهيم بن المهاجر، عن رجل حدثه عن عمرو بن حريث، عن سعيد بن زيد قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: فذكر مثله^(٥).

قالوا: فلا نرى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد رفع العشور عن المسلمين وهي ١٦١ ب / التي تتولى الأئمة قبضها من الناس.

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٣٠٤٦؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٧٤/٣، ٤١٠/٥؛ ولبيهقي في السنن ١٩٩/٩، ٢١١.

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٣٠٢٦؛ وأبو داود الطيالسي في المسند، حديث ٩٣٩ (ص ١٢٦)؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٢١٨، ٥؛ ولبيهقي في السنن ٤٤٤/٢ وفيها قالوا: لا تجلبوا، بدل لا تحلبوا.

(٣) في لأمسل حادث وهو عمرو بن حريث الذي جاء أيضا في الحديث الذي يأتي بعدها أحدث.

(٤) انظر، مصادر الحديث الآتي.

(٥) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ١٩٠/١، وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٧/٣.

قالوا: وقد روى عن ابن عمر في ذلك. فذكروا ما:

٨١٢- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا سفيان، عن عمر، عن مسلم بن يسار، قال قلت لابن عمر: أكان عمر يعشر المسلمين؟ فقال: لا^(١).
فكان من الحجة عليهم للآخرين أن العشور التي رفعها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المسلمين ليست^(٢)، ولكنه المكس الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه، وهو المذكور في حديث عقبة بن عامر الذي:

٨١٣- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا عبدالرحيم بن سليمان الرازي، عن محمد بن اسحاق، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبدالرحمن بن شماس، عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا يدخل الجنة صاحب مكس "يعني عاشرا"^(٣).

فهذا هو العشر المرفوع عن هذه الأمة، لا ما سواه.

وقد روى من حديث حرب بن عبيد الله من جهة الثوري وحماد بن سلمة ما يدل على هذا المعنى.

٨١٤- حدثنا حسين بن نصر، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن عطاء بن السائب، عن حرب بن عبد الله الثقفي عن خال له من بكر بن وائل قال: أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فسألته عن الإبل والغنم أعشرها؟ قال: "إنما العشور على اليهود والنصارى، وليس على المسلمين"^(٤).

٨١٥- حدثنا سليمان، قال حدثنا الخصيب، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن عطاء بن السائب، عن حرب بن عبد الله، عن رجل من أخواله: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - استعمله على الصدقة، وعلمه الاسلام، وأخبره بما يأخذ فقال: يا رسول الله كل الاسلام علمته إلا الصدقة، فأعشر المسلمين؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "إنما يعشر اليهود والنصارى"^(٥).

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٦٤٤ بدون ذكر السند وأخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٢٤٨ من طريق ابن

حريج عن عمر بن دينار عن مسلم بن سكرة نحوه

(٢) في الأصل السكب هكذا رسمت للكلمة في الأصل

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٢٩٣٧؛ ولدرمي، ركاة ٢٨، حديث ١٦٧٣ وأحمد بن حنبل في المسند ١٤٣/٤، ١٥٠؛ ولبهقي في السنن ١٦/٧.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ٤٨٠٣؛ وأبو عبيد في الأموال، حديث ١٦٢٦؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٧٤/٣، ٣٢٢/٤؛ والبيهقي في السنن ١٩٩/٩.

(٥) أخرجه أبو داود، حديث ٣٠٤٩ من طريق عبد السلام؛ وابن أبي شيبة في المصنف ١٩٧/٣ من طريق أبي لأحوص؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٤١٠/٥ من طريق جرير.

١٦٢ فدل ذلك على أن العشر المراد في الحديث الأول هو خلاف الزكاة. فقد كان يحيى بن آدم يذهب إلى تأويل قول / النبي - صلى الله عليه وسلم - : 'إنما العشر على اليهود والنصارى' إنما هي جزية عليهم لا يؤخرون^(١) فيها، والمأخوذ من المسلمين من الزكاة طهارة لهم يؤخرون عليها. وكان المرفوع عن المسلمين عنده هو ما كان يؤخذ من الناس ما لا يؤخرون عليه، وهو خلاف الزكوات، وبالله التوفيق.

وأما الذي روينا من قول ابن عمر: أن عمر رضي الله عنه لم يكن يعشر المسلمين، فإنما أراد بذلك العشر الذي رفع عن هذه الأمة، وجعل على اليهود والنصارى على ما في حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذي روينا في هذا الباب. فأما زكاة الأموال فلا، والدليل على ذلك أن عبد الملك بن مروان:

٨١٦- حدثنا قال حدثنا معاذ بن معاذ العنبري، عن ابن عون، عن أنس بن سيرين قال: أرسل إلى أنس بن مالك فأبطأت عنه، ثم أرسل إلي فأتيته فقال: إن كنت لأرى أنني لو أمرتك أن تعض على حجر كذا وكذا ابتغى مرضاتي أخبرتك لك خير عملي فكرهته، أو أكتب لك سنة عمر

قال: قلت: اكتب لي سنة عمر، قال: فكتب من المسلمين من كل أربعين درهما درهما، ومن أهل الذمة من عشرين درهما درهما، ومن لا ذمة له من كل عشرة دراهم درهما.

قال: قلت من لا ذمة له؟ قال: الروم كانوا يقدمون من الشام^(٢).

أفلا ترى أن عمر قد كان من سنته أخذ زكوات المسلمين من ورقهم على ما في حديث أنس هذا. فدل ذلك أن العشر الذي لم يكن يأخذه على ما في حديث عبد الله بن عمر أنه ما كان في الجاهلية يؤخذ في الإسلام من المسلمين من الزكوات التي يزكون ويظهرون بها.

وهذا الذي حكاه أنس بن مالك من عمر بن الخطاب، وقد كان من عمر بحضرة سائر أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سواء، فلم ينكره عليه، ولم يخالفه فيه. ١٦٢ ب فدل ذلك على متابعتهم إياه عليه، وفيهم الذي سمع رسول الله / - صلى الله عليه وسلم - يقول: 'لا عشور على المسلمين'.

وكيف يجوز لقائل أن يقول: ليس إلى وإلى الأمة قبض الزكوات من الذهب والورق وقد قال الله - عز وجل - لنبيه - صلى الله عليه وسلم - : {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها}^(٣)، فأمره بأخذه إياها منهم. ولم يأمره أن يأمرهم أن يضعوها في أهلها.

(١) ونعني لا يؤخرون إلا أنها في الأصل كما أشتناه

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال، حديث ١٦٥٧؛ ولبهقي في السنن ٩ / ٢١.

(٣) سورة التوبة، الآية ٣٨.

وقال - عز وجل : {إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها^(١) وهم السعاة الذين يكون أخذها من الناس، ورفعها إلى الأئمة حتى يضعوها حيث أمر الله - عز وجل - بوضعها فيه. وكيف يجوز لقائل أن يفرق بين زكاة المواشي وزكاة الثمار، وبين زكوات لذهب والورق فيجعل للأئمة أن يتولوا قبض زكوات الثمار والمواشي، ويمنعهم من قبض زكاة الذهب والورق بغير حجة بها الفرق بين هذين المعنيين والله الموفق.

الخوارج يظهرون على الناس فيأخذون منهم زكوات أموالهم

ولو أن قوم من الخوارج المتأولين غلبوا على قوم، فأخذوا منهم زكاة أموالهم، فإن أبا حنيفة وأب يوسف ومحمداً قالوا: يجزئ ذلك عنهم، لأنه قد كان على أهل العدل أن يمنعهم منهم، غير أنهم يستحبون لهم فيما بينهم وبين ربهم أن يعيدوا إخراج زكواتهم حتى يدفعوها إلى إمام أهل العدل، أو حتى يضعوها في المواضع التي أمر الله - عز وجل - بوضعها فيها.

قالوا: ولو أن الخوارج لم يظهروا على أهل العدل كما ذكرنا، فيأخذون منهم زكواتهم ولكن أهل العدل أيدهم^(٢) طعنين، فدفعوا إليهم زكواتهم، فإن ذلك غير مجزئ عنهم، وعليهم أن يعيدوا الزكاة في المواضع التي أمر الله - عز وجل - بوضعها فيها، أو حتى يخرجوها منها إلى الإمام.

حدثنا محمد، عن علي، عن محمد، عن يعقوب، عن أبي حنيفة بجميع ما ذكرنا ولم يحك محمد / فيه خلافاً. وقد تقدم في هذا قول ابن عمر كـ:

٨١٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا عفان، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال حدثنا حميد، عن حبان أو حيان السلمي - شك ابن مرزوق وقال قلت لابن عمر: يجزئني مصدق ابن الزبير فيأخذ صدقة مالي. ويجزئني مصدق نجدة فيأخذ، قال أيهما أعطيت أجزأ عنك^(٣).

قال ابن سلمة: الصحيح في هذا "حيان السلمي" وهو رجل من جلة التابعين.

وضع الصدقات في صنف من أصناف الصدقات

قد ذكرنا فيما تقدم من كتابنا هذا ما تأول أهل العلم عليه قول الله - عز وجل - {إنما الصدقات للفقراء والمساكين} الآية^(٤)، غير أنا احتجنا هنا إلى إعادته لشيء أردنا

(١). سورة التوبة، من الآية: ٦٠.

(٢) في الأصل يومهم.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٢٢٣/٣؛ وسن زهير في الأموال، حدث ٢٣١.

(٤) سورة التوبة، من الآية: ٦٠.

زيادته فيه. وهو أن الشافعي رضي الله عنه قد كن يذهب إلى أنها في أهل الأصناف الثمانية ما كانوا موجودين.

قال: فيعطي الفقراء والمساكين والغارمون بمعنى الفقر أو المسكنة والغرم، ويعطي بن السبيل بمعنى البلاغ، ويعطي العامل بمعنى الكفاية والصالح المأخوذ له والمأخوذ منه، ويعطي المكاتبون بمعنى ما يعتقون.

فمعناه في ذلك: أن لا يزداد كل صنف منهم على مقدار ما يخرجهم من المعنى الذي هو فيه حتى يكون من أهله. لا يعطي الفقير ولا المسكين فوق ما يخرجهم من الفقر والمسكنة حتى يكونا غنيين. ولا يعطي الغارم فوق ما يخرجهم من لغرم حتى يكون غير غارم. ويبقى له فضل. ولا يعطي ابن السبيل ما يبلغه أهله ويبقى له فضل.

قال الشافعي رحمه الله: والذين يقولون: لا بأس بوضعها في صنف واحد من هذه الأصناف، لا يخالفوه في رجل أوصى لفلان ولفلان ولفلان، أو قال: ثلثي لفلان ولفلان ولفلان. أيهما يكونان أثلاثا بينهم؟ فكذلك لا يكون ما جعله الله - عز وجل - لأهل هذه الأصناف المذكورين في هذه الآية / لأهل صنف منها دون أنفسهم.

قال: ولما كان في عطايا الآدمين كما ذكرنا، كان في عطايا الله - عز وجل - أخرى أن يكون كذلك. هذه معانيه وإن لم تكن هذه ألفاظه.

وكان من الحجة عليه لأهل القول الأول فيما حاجهم به من الوصايا أنه يقول: ما أوصى به لفلان ولفلان ولفلان بينهم بالسوية. لا تفضل بينهم فيه، والذي فرضه الله - عز وجل - من الصدقات في الأصناف المذكورة في آية الصدقات ليس كذلك لأنهم فيه متفاضلون. إذ كان كل صنف منهم في قوله 'إنما يعطي' بمعناه الذي ذكرته في الآية، وكان أحد الموصى لهم لو مات قبل الموصى فخرج من الوصية، لم يرجع إلى الباقي حصته التي كانت تكون له لو وجبت له في الوصية، وكان أهل صنف من هذه الأصناف المذكورة في آية الصدقات لو ذهبوا حتى لم يبق منهم أحد، كالمؤلفة قلوبهم الذين ذهبوا، لم يبطل ما كان يكون لهم من ذلك لو لم يذهبوا، وإنما يرجع ما كان يكون لهم لو لم يذهبوا في مثل ما رجع إليه بقية الصدقات.

فدل ذلك أن الله - عز وجل - لو كان جعل الصدقات لأهل الأصناف المسمين في آية الصدقات، كما جعل الموصى الوصية لأهل الوصايا في مسألة الوصايا، لما رجع إلى أحد من أهل الأصناف ما جعله الله لغيره من الصدقات. لأنه إنما جعله لمن سماه له في الآية،

فلا يجب رجوعه إلى غيره إلا بتوقيف من الله - عز وجل إيانا على ذلك بآية في كتابه، أو بلسان رسوله - صلى الله عليه وسلم، أو بمعنى سواهما يوجب ذلك، وإذا كان الله - عز وجل - جعل ذلك عنده لأهل الأصناف بمعانيهم التي ذكرهم بها في الآية، كان نظير ذلك من الوصايا المقصود بها إلى ثلاثة نفر لأعبيهم التي يتساوون بها في الوصايا، لا لحاجتهم التي يتفاضلون بها في الوصايا. وكان الوجه في ذلك: لو رفعت الوصية من الموصى كما ذكرنا، فمات أحد الموصى لهم قبلهم، ثم مات الموصى في القياس، قد بطلت الوصية للباقيين. لأنه لا يعلم / ما الذي وجب لهما بها، لأن الذي كان يجب لهما بها لو ١٦٤/ كان صاحبها حيا. فهو ما كان يصيبها إذا قسم الثلث على حاجتهما وحاجته، فإذا كان قد توفي فقد صارت حاجته التي كانت تعلم منه، لو كان حيا، غير معلومة. وإذا كانت كذلك لم يعلم ما للباقيين من الوصية فبطلت وصاياهم لذلك. وحاش لله - عز وجل - أن يكون مراده في آية الصدقة هذا المعنى. وإذا وجب أن لا يكون كذلك مراده - عز وجل - فيها، ولم يكن فيها ما تأوله الناس عليه غير هذا القول الذي قد بطل، وغير القول الآخر الذي روى عن ابن عباس وعن حذيفة في تأويل هذه الآية، ثبت القول الذي روى عنهما في تأويلها. وهو هذا القول أولى من مخالفته إذ كان من قوله تقليد الواحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما لم نعلم عن غيره منهم خلافا في ذلك.

فقد خالف في هذا ابن عباس وحذيفة فيما لم نعلم لهما فيه مخالفا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع ما قد شذ مذهبهما في ذلك ما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سلمة بن صخر في حديثه الذي روينا، وفي إباحته له أخذ صدقات قومه بمعنى الفقر. لا بمعنى سواه من أصناف الصدقات المذكورة في الآية التي تلونا. وكيف يجوز أن تتأول هذه الآية على أن الله - عز وجل - قد تعبد خلقه بأداء زكوات أموالهم إلى من قد فقد بعد موته فلا يقدر على، كما قد عدموا المؤلفة قلوبهم، وكما يجوز أن عدموا المكاتبين فلا يقدر على. وكما يجوز أن عدموا أبناء السبيل فلا يقدر على.

ففي هذا التأويل: أن الله - عز وجل - قد تعبدهم بالخروج من زكواتهم إلى من لا يقدر على في حال ما. وليست كذلك صفات فرائض الله - عز وجل - على خلقه فيما يعتد به من وضع فرائضه فيه، ولم كان للفقراء والمساكين لا يجوز فقدهم، تبين بذلك أنهم المقصودون في الآية، وأن من سواهم ممن ذكرهم معهم فإنما هم أصناف الفقراء والمساكين الذين توضع الزكاة فيهم، أو فيمن وضعت فيه منهم. والله الموفق للصواب / ١٦٤

١/١٦٤

كتاب الصيام والاعتكاف من أحكام القرآن

٤/١٦٤



تأويل قول الله - عز وجل - :
{ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم... } الى قوله {فعدة من أيام أخر}.

قال الله - عز وجل - : { يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات } ثم قال : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر }^(١).

فأخبر - عز وجل - في هذه الآية أنه كتب الصيام على من كان قبلكم كما كتبه عليهن. ثم أخبر - عز وجل - أنه أيام معدودات. ولم يبينها لنا - عز وجل - أي أيام هي؟ ولا ما عددها في هذا الموضع؟ ثم بينها لنا - عز وجل - في غير هذا الموضع من كتابه على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - مما سيأتي به عند ذكر موضعه من هذا الكتاب.

ثم قال - عز وجل - : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه }. فكان هذا من المتشابه لمختلف في المراد به ما هو؟

فذهب ذاهبون إلى أن من دخل عليه شهر رمضان وهو في أهله، فقد صار ممن شهد الشهر، ووجب عليه الصوم، ولم يكن له بعد ذلك أن يفطر. وإن سافر سفر ودخل عليه شهر رمضان وهو فيه، كان له أن يفطر. ورووا ذلك عن علي بن أبي طالب.

٨١٨- حدث فهد بن سليمان، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن محمد بن سيرين، عن عبيدة، عن علي رضي الله عنه قال: 'من أدركه الصوم وهو مقيم، ثم سافر فقد لزمه الصوم. ألا ترى أن الله - عز وجل - يقول: { فمن شهد منكم الشهر فليصمه }'^(٢).

وذهب آخرون إلى أن المراد بهذه الآية هو المقيم في أهله الشهر كله. وإن من دخل عليه الشهر وهو في أهله، ثم سافر بعد ذلك إنه في حكم من شهد الشهر في المدة التي كان فيها في أهله، وفي حكم المسافر في المدة التي صار فيها مسافرا.

واحتجوا فيما ذهبوا إليه / من ذلك بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ٦٥ من سفره في شهر رمضان. ومن إفطاره في سفره ذلك. ومن قال هذا القول أبو حنيفة، ومالك، وسفيان، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي. فمما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما:

١١ سورة البقرة، الآيتان: ١٨٣ - ١٨٤

٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٧٦١ من طريق معمر عن قتادة عن علي؛ وبن أبي شبة في المصنف ١٨/٣ من طريق عبيدة عن سعيد عن قتادة عن علي. كلاهما رواه بإحلاف واختصار في اللفظ.

٨١٩- حدثنا الربيع بن سليمان المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني يونس ومالك والليث، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس قال: خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى مكة عام الفتح في شهر رمضان، فصام حتى بلغ الكديد، ثم أفطر وأفطر الناس^(١).

٨٢٠- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك، عن عبد الله بن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله. وزاد: 'وكانوا يأخذون بالأحداث فلأحدث من أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم -'^(٢).

٨٢١ وما حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبه، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله. غير أنه قال: حتى أتى عسفان. ولم يذكر قوله: "وكانوا يأخذون بالأحداث فلأحدث من أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم -"^(٣).

٨٢٢- وما حدثنا بكار بن قتيبة، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا شعبه فذكر مثل حديث علي بن شيبه هذا^(٤).

٨٢٣- وما حدثنا الربيع بن سليمان الحربي، قال حدثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد الحجري، قال حدثنا حيوة بن شريح، قال أخبرنا أبو الأسود بن عكرمة مولى ابن عباس، حدثه عن ابن عباس: "أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج عام الفتح في رمضان، فصام حتى بلغ الكديد. فبلغه أن الناس شق عليهم الصيام، فدعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقدح من لبن فأمسكه في يده حتى رآه الناس وهو على راحلته، ثم شرب / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأفطر، فناولوه رجلاً إلى جانبه فشرب، وصام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأفطر"^(٥).

٨٢٤- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثنا أسامة بن زيد أن محمد بن عمرو بن عطاء وعطاء بن أبي رباح حدثاه عن جابر قال: خرج رسول الله - صلى الله

(١) أخرجه البخاري، صوم ٣٤ (٢٣٧/٢)؛ ومسلم، صيام ١٥، حديث ٨٨ (٧٨٤/٢)؛ ومالك في الموطأ، صيام ٧. حديث ٢١ (٢٩٤/١)؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٧٦٢ من طرق الزهري؛ وابن أبي شيبه في المصنف ١٩/٣ من طرق الزهري أيضاً.

(٢) أخرجه مسلم، صيام ١٥، حديث ٨٨ (٨٨٤/٢)؛ ومالك في الموطأ، صيام ٧. حديث ٢١ (٢٩٤/١)؛ والبيهقي في السنن ٤/٢٤٠، ٢٤٦.

(٣) أخرجه البخاري، صوم ٣٨ (٢٣٨/٢) من طريق أبي عوثة عن منصور عن مجاهد عن طاوس، ومن طريق البخاري أخرجه أبو داود، حديث ٢٤٠٤؛ ومسلم، صيام ١٥، حديث ٨٨ (٧٨٥/٢) من طريق جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس. ومن طريق مسلم أخرجه لتسائي، حديث ٢٢٩٠، ٢٢٩١ (١٨٤/٤)؛ والبيهقي في السنن ٤/٢٤٣؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/٢٥٩، ٢٩١.

(٤) أخرجه أبو داود لطيالسي في المسند، حديث ٢٦٤٤ (ص ٣٤٤).

(٥) أخرجه المؤلف أيضاً في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٦٥؛ وأحمد بن حنبل في المسند ١/٢٦١ من طريق ابن سحاق عن بشير بن يسار مولى بني حارثة عن عبد الله بن عباس.

عليه وسلم - عام الفتح في رمضان، فصام وصام الناس، حتى إذا كان بالكديد أخرج قدحا فيه ماء، فشرب والناس ينظرون^(١).

٨٢٥- حدثنا فهد، قال حدثنا موسى بن اسماعيل المنقري، قال حدثنا وهيب بن خالد، قال حدثنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج إلى مكة عام الفتح حتى إذا بلغ كراع الغميم، وصام الناس وهم مشاة وركبان.

فقيل: إن الناس قد شق عليهم الصوم، وإنما ينظرون إلا إلى ما فعلت،

فدعا بقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه، فأفطر بعض الناس، وصام بعض.

فقيل للنبي - صلى الله عليه وسلم - : إن بعضهم صام فقال: أولئك العصاة^(٢).

٨٢٦- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حماد، عن أبي الزبير، عن جابر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سافر في رمضان، فاشتد الصوم على رجل من أصحابه، فجعلت راحتله تهيم به تحت الشجر، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بأمره فدعا بنا فلما رآه الناس أفطروا^(٣).

٨٢٧- حدثنا بحر بن نصر، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني معاوية بن صالح، عن ربيعة بن يزيد، عن قرعة قال: سألت أبا سعيد الخدري عن صيام رمضان في السفر فقال: خرجنا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - في رمضان عام الفتح، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصوم ونصوم، حتى بلغ منزلا من المنازل فقال: "إنكم قد دنوتم من عدوكم، والفطر أقوى لكم، فأصبحنا من الصائم ومن المفطر.

ثم سرنا فنزلنا منزلا فقال: إنكم تصبحون عدوكم، والفطر أقوى لكم فأفطروا، فكانت عزيمة / من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

١٦٦

ثم لقد رأيتني أصوم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل ذلك وبعد ذلك^(٤).

٨٢٨- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو عاصم، قال حدثنا سعيد بن عبدالعزيز، قال حدثنا عطية بن قيس، عن قرعة بن يحيى، عن أبي سعيد الخدري قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لليلتين مضتا من رمضان، فخرجنا صوأمًا حتى بلغ الكديد،

١١. لم أشر عليه

(٢) أخرجه مسلم، صيام ١٥ حديث ٩١، ٩١ (٧٨٥/٢) من طريق عبد الوهاب بن عبد المجيد وعبد العزيز عن جعفر؛ ولساني، صيام ٤٨، حديث ٢٢٦٣ (١٧٧/٤) من طريق للث عن ابن الهاد عن جعفر بن محمد؛ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٤٤٧٤؛ وأبو داود الطيالسي في المستند، حديث ١٦٦٧ (ص ٢٣٢) ولبيهقي في السنن ٢٤١/٤.

(٣) أخرجه المؤلف في كتابه شرح معاني الآثار، ٦٥/٢.

(٤) أخرجه مسلم، صيام ١٦، حديث ٢ (٧٨٩/٢)؛ والبيهقي في السنن ٢٤٢/٤.

فأمرنا بالإفطار . فأصبحنا ومنا الصائم ومنا المفطر .

فلما بلغنا مر الظهر نأعلمنا بقاء العدو ، وأمرنا بالإفطار^(١) .

فكنت هذه لآثار قد تواترت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتسفره بنفسه وأصحابه بعد دخول شهر رمضان عليه وعليهم وهم مقيمون في أهليهم ، وبإفطاره وأمره إياهم بالإفطار .

فدل ذلك أن هذا القول الثاني من القولين اللذين حكيناها في تأويل هذه الآية ، أولى من القول الأول منهما . وأن قوله - عز وجل - : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } لا يمنع من سافر في رمضان من الإفطار في بقيته التي تمر عليه وهو مسافر ، وهذا هو القياس أيضا .

ألا ترى أنه لو دخل عليه رمضان وهو مسافر ، ثم صار إلى أهله أنه يرجع في حكم صومه إلى حكم المقيم ، لا إلى حكم المسافر . ويجب عليه الصوم في المستأنف ما كان مقيما كما يجب على من كان مقيما منذ دخل رمضان .

كذلك يكون القياس على ذلك أن يكون كذلك من دخل عليه رمضان وهو مقيم ، ثم سافر ؛ أن يكون حكمه في المستأنف ما كان مسافرا في الصوم ، حكم المسافر في الصوم ، لا حكم المقيم ، ودل ما ذكرنا على أن قوله - عز وجل - : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } إنما هو فليصمه ما كان مقيما .

ثم قل - عز وجل - : { ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر } . فكان المرض لمرد عندنا في ذلك - والله أعلم - هو المرض الذي يخاف من الصوم الزيادة فيه ب ١٦٦ كصاحب الحمى الذي يخاف إن صام تشدد حمه . أو كصاحب وجع العين الذي / يخاف إن صام يشدد وجع عينه . أو كمن سواهم من ذى الأمراض الذين يخافوا إن صاموا أن تشدد أمراضهم وتزد د بالصيام ، فلهم أن يفطروا .

وكذلك كان أبو حنيفة يقوله في هذا فيمحدثنا محمد بن العباس ، عن علي ، عن محمد ، عن يعقوب ، عن أبي حنيفة ولم يحك خلافا . غير أنه لم يذكر في روايته هذه من الأمراض غير وجع العين والحمى ، وما سواهما من الأمراض . ففي قياس عندنا مثلها .

وكان السفر المراد في ذلك يختلف فيه على ما ذكرنا من الاختلاف في السفر الذي تقصر فيه الصلاة في كتاب الصلاة من كتب أحكام القرآن هذه ، فأغنانا ذلك عن إعادته ههنا ، غير أننا نأتي بجملة منه وهي أن السفر المراد به في هذه الآية باتفاقهم ، لما كان سفرا

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٢/٤٤٢ ، والمؤلف في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٦٦ .

خاصا من الأسفار، ولم يدخل فيما أجمعوا على أنه خاص من الأسفار، إلا ما أجمعوا على أن الله - عز وجل - عناء منها.

وقد أجمعوا على أن لسفر الذي مقداره ثلاثة أيام وليليها قد دخل فيما عني من ذلك.

واختلفوا فيما دونه من الأسفار، فكان الأولى بنا ألا يدخل في هذه الآية من الأسفار إلا السفر المتفق على دخوله فيها، دون ما سواه من الأسفار. وهكذا كان أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد يقولونه في السفر الذي يحل لصاحبه فيه الإفطار في شهر رمضان.

ثم قال - عز وجل - : {فعدة من أيام أخر}. فاختلف أهل العلم في المراد بهذا فقالت طائفة منهم: أن يصام في آخر متتابعة كما كان يصام في عين الشهر متتابعاً، ومن قال ذلك منهم مالك. غير أنه كان يقول: وإن صامه متفرقاً أجزاءه عنه. غير أن لمتتابع في ذلك أحب إليه.

وقالت طائفة منهم: هو أن يصام في أيام أخر، إن شاء الذي يصومها تابعها، وإن شاء فرقها، ولم يفضلوا في ذلك صوماً إياها متتابعاً على صومه إياها متفرقاً. ومن ذهب إلى ذلك أبو حنيفة /، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي.

وقد روى عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك اختلاف. فروى عن علي وابن عمر ما يوافق ما ذكرنا عن مالك.

٨٢٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا علي بن الجعد، قال حدثنا زهير بن معاوية، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي في قضاء رمضان متتابعاً (١).

٨٣٠- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا جارة بن المغلس، قال حدثنا قيس بن الربيع، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي رضي الله عنه قال: اقض رمضان متتابعاً، فإن فرقت أجزاءه (٢).

٨٣١- حدثنا الربيع المراءى، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني حنظلة أنه سمع سألما يحدث عن أبيه أنه كان يقول في قضاء رمضان: لا تفرقه (٣).

٨٣٢- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد بن الأصبهاني، قال حدثنا حفص بن غياث، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر أنه كان يأمر بقضاء رمضان متتابعاً (٤).

١١. أخرجه ابن أبي شبة في المصنف ٣/٣٤، والبيهقي في السنن ٤/٢٥٩.

٢١. أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٧٦٦ من طريق الثوري عن أبي إسحاق، ثم عشر عنه.

٤١. أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٧٦٥٨ من طريق الثوري، وابن أبي شبة في المصنف ٣/٣٤ من طريق أبوب حفص، والبيهقي في السنن ٤/٢٦٠.

٨٣٣- حدثنا الربيع المرادي، قال حدث ابن وهب، قال أخبرنا الليث أن نافع حدثه أن ابن عمر كان يكره أن يفرق قضاء رمضان، أو يقطع بينه^(١).

فدلّ قول نافع أن مذهب ابن عمر في التتابع في ذلك كمذهب علي فيه، وأنه على الاستحسان، لا على الإيجاب لمذهب مالك الذي حكيناه عنه في ذلك.

وقد روى عن آخرين من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما يوافق ما ذكرناه عن أبي حنيفة، ومن ذكرناه معه في ذلك.

٨٣٤- حدثنا أحمد بن عبدالرحمن بن وهب، قال حدثني عمي؛ وحدثنا فهد وعلي بن عبدالرحمن، قالا حدثنا عبدالله بن صالح، قال كل واحد من ابن وهب ومن عبدالله بن صالح حدثني معاوية بن صالح، عن أزهر بن سعيد، عن أبي عامر الهوزي أنه قال: سمعت أبا عبيدة يقول إذا سئل عن قضاء رمضان: أنه لم يرخّص لكم في فطره، وهو يريد أن يشق عليكم في قضاؤه. احصوا العدة واصنع كيف شئت^(٢).

١٦٧ ب ٨٣٥- حدثنا أحمد بن عبدالرحمن، قال / حدثنا عمي عبدالله بن وهب، حدثنا فهد، قال حدث عبدالله بن صالح، قال كل واحد منهما حدثني معاوية بن صالح، عن أبي عبدالرحمن عن أبيه، عن مالك بن يخامر، عن معاذ بن جبل أنه كان يقول في قضاء رمضان: احصوا العدة واصنعوا كيف شئتم في القضاء^(٣).

٨٣٦- حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال حدثنا حفص، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس وأبي هريرة قالا: لا بأس بقضائه متفرقا^(٤).

٨٣٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس وأبي هريرة مثله^(٥).

٨٣٨- حدثنا إبراهيم، حدث حبان بن هلال، قال حدثنا المعتمر بن سليمان، قال حدث أبي، عن بكر بن عبدالله، عن أنس: أنه كان لا يرى بأساً بقضاء رمضان متفرقا^(٦).

٨٣٩- حدثنا إبراهيم، قال حدثنا عبدالصمد بن عبدالوارث، قال حدثنا شعبة، عن

(١) لم أعثر عليه

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٤، والبيهقي في السنن ٤/٢٥٨، وفيهما أبو عامر الهوزي

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٢، والبيهقي في السنن ٤/٢٥٨.

(٤) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٦٦٤؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٢ من طريق حفص؛ والبيهقي في السنن ٤/٢٥٨ من طريق يحيى بن أيوب.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٢ من طريق سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٢، والبيهقي في السنن ٤/٢٥٨.

عبد الحميد، عن جدته قالت: سمعت رافع بن خديج يقول في قضاء رمضان: احصى العدة وصومي كيف شئت^(١١).

٨٤٠ حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثنا ابن لهيعة، عن الحارث بن يزيد أنه سمع أبا يزيد الحساني يقول: غزونا مع عمرو بن العاص غزوة الطرابلس، فجمعنا المجلس يوما، ومعنا هبيب بن معقل صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكرنا قضاء رمضان فقل هبيب: لا يفرق قضاء رمضان، فقال عمرو: لا بأس أن يفرق^(١٢).

ولما اختلفوا في ذلك نظروا فيما اختلفوا فيه منه، فوجدوا الذي كان يحتاج به متقدمو أصحابنا لقولهم من إباحة التفريق، وأن لا فضل للمتتابع في ذلك على المتفرق منه؛ أنهم وجدوا من أفطر من شهر رمضان يوما، وصام بقية الشهر: أن عليه قضاء يوم مكان ذلك اليوم الذي أفطره، وأنه لا يجب عليه أن يعيد صوم بقية الشهر موصولا باليوم الذي يقضيه منه، ليكون قد قضى الشهر متتابعا كما كان يصومه في عين الشهر متتابعا،

قال: فدل ذلك على / أنه إنما يكون صوم رمضان عليه متتابعا لموافقة عين الشهر، فإذا زالت عين الشهر وجب حكم التتابع، ووجب القضاء بقدر عدة أيامه،

قالوا: ولو كان وجب قضاءه متتابعا لوجب على من أفطر شهرين متتابعين من كفارة قتل الخطأ، أو كفارة ظهار أو من كفارة إفطار من جماع في يوم شهر رمضان متعمدا، إذا فطر منه يوما أن يستأنف لصوم حتى يأتي به كله متتابعا.

فكان في حاجتهم هذه كفاية عندنا على جميع المخالفين لهم فيما ذكرناه عنهم، إذ لا نعلم لهم مخالفا فيما ذكرناه من وجوب قضاء يوم على الذي أفطر يوما من قضاء شهر رمضان، لا قضاء غيره من ذلك الشهر، حتى وجدنا شيئا يروى عن سعيد بن المسيب في ذلك، وهو أن يزيد بن سنان:

٨٤١- حدثنا قال حدثنا معاذ بن هشام، قال حدثنا أبي، عن قتادة، عن سعيد أنه قال في الذي يفطر يوم من رمضان متعمدا قال: عليه صوم شهر^(١٣).

واحتمل هذا عندنا من قول سعيد أن يكون أراد به صوم شهر مكان شهر رمضان الذي لم يأت به متتابعا، حتى يكون قد قضاها متتابعا، أو يكون قد أراد بصوم شهرها كفارة

(١١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٣٢؛ وليته في السنن ٤/٢٥٨.

(١٢) له أثر عليه.

(١٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣/٥١ من طريق وكيع عن هشام؛ وعبد لرزاق في المصنف، حديث ٧٤٦٩ من طريق معمر عن قتادة نحوه.

لانتهاك الحرمة التي انتهكها. فنظرنا في ذلك فوجدنا.

٨٤٢- يزيد بن سنان قد حدثنا قال حدثنا معاذ بن هشام، قال حدثنا أبي، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول في الذي عليه قضاء شهر رمضان: يقضيه متفرقا ان شاء الله^(١).

فدل ذلك أن مراد سعيد الذي ذكرناه عنه في هذا الحديث الأول أنه ليكون كفارة عما انتهك من الحرمة، لا لم سوى ذلك.

وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه أمر المفطر في شهر رمضان بالجماع نهارا: أن يقضي يوم لا غير.

فمما روى عنه في ذلك صلى الله عليه وسلم - ما:

٨٤٣- حدثنا فهد، قال حدثنا سعيد بن أبي مریم، قال أخبرنا عبد الجبار بن عمر ب ١٦٨ الأيلي / عن ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رجل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: هلكت، قال: 'وما ذاك؟' قال: وقعت على أهلي في رمضان، فأمره بكفارة الجماع في شهر رمضان وقال له: احص يوما مكانه^(٢).

٨٤٤- حدثنا فهد، قال حدثنا ابن أبي مریم، قال أخبرنا عبد الجبار، قال أخبرنا يحيى ابن سعيد وعطاء الخراساني، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

وقد وكد هذا الحديث الذي روينا عن سعيد، ما صرفنا إليه مذهبه في أمره المفطر فمن يوم من شهر رمضان متعمدا. بقضاء شهر.

٨٤٥- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر العقدي، قال حدثنا هشام، عن سعيد، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة بهذا الحديث وأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال له: 'صم يوما مكانه واستغفر الله - عز وجل' ^(٤).

٨٤٦- حدثنا روح بن الفرغ، قال حدثنا محمد بن عثمان العثماني، قال حدثنا إبراهيم

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنف حديث ٧٦٦٢ من طريق معمر بن وهب. قال: صم كسب شئت واحصى العدد

(٢) أخرجه البخاري، ص ٣٠ (٢٣٥/٢)، من طريق شعيب عن الزهري نحوه. ومسلم ص ١٤، حديث ٨١ (٧٨١/٢) من

طريق سفيان بن عيينة عن الزهري وحديث ٨٢ (٧٨٢/٢)، من طريق ليث عن ابن شهاب وعبد الله بن زاذان في المصنف حديث

٧٤٥٧ من طريق معمر عن الزهري. وابن أبي شيبة في المصنف ١٦٣/٦ من طريق ابن عيينة عن الزهري نحوه هذا

الحديث. وابن ماجه، حديث ١٦٧٣. والسنن في السنن ٢٢٦/٤

٣١. أخرجه البيهقي في السنن ٢٢٦/٤

٤. أخرجه أبو داود، حديث ٢٣٩٣. والسنن في السنن ٢٢٦/٤

بن سعد، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن بن عون، أخبره أن أبا هريرة قال: "أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم - رجل فقال: هلكت، قال: 'وما ذك؟' قال: وقعت على أهلي في رمضان، فأمره بكفارة الجماع في شهر رمضان"^(١).

٨٤٧- حدثنا روح، قال حدثنا محمد بن عثمان، قال حدثنا إبراهيم، عن الليث، عن ابن شهاب بهذا الإسناد مثله سواء وقال له: صم يوما مكانه^(٢).

فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم - قد أمر المفطر يوما من شهر رمضان بصوم مكان ذلك اليوم الذي أفطره منه، ولم يأمره بقضاء الشهر بأكمله. وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - مثل هذا في حديث أم هانيء.

٨٤٨- حدثنا يونس، قال حدثنا يحيى بن حسان؛ وحدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو الوليد وحدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا / روح، قالو، حدثنا حماد بن سلمة، عن سماك بن حرب، عن هرون بن أم هانيء، أو ابن أم بنت أم هانيء، عن أم هانيء قالت: دخلت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأن صائمة، فناولني فضل شرايه، فشربت ثم قلت: يا رسول الله إني كنت صائمة، وإني كرهت أن أرد سؤرك فقال: 'إن كان من قضاء يوم من رمضان، فصومي يوما مكانه، وإن كان تطوعا فإن شئت فاقضيه، وإن شئت فلا تقضيه'^(٣).

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يأمر أم هانيء، إن كان اليوم الذي أفطرته بشربها سؤره من قضاء رمضان، أن تقضى معه غيره، ولم يسألها هل عليك صوم غيره من شهر رمضان، أو ليس عليك صوم غيره؟

فدل ما ذكرنا على إباحته - صلى الله عليه وسلم - لتفريق في قضاء رمضان، وأن لا شيء على المفطر يوما من رمضان من القيام غير صيام ذلك اليوم خاصة.

وقد أجمع أهل العلم على أن يوم الفطر ويوم النحر لم يدخل في الأيام التي جعل الله - عز وجل - لمن أفطر في شهر رمضان. أن يصومها قضاء مما أفطره منه، ولم يبين الله - عز وجل - لنا ذلك في كتابه، ولكنه بينه لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم .

٨٤٩- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني، قال حدثنا مالك؛ وحدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا القعنبى، قال: قرأت على مالك، عن ابن شهاب، عن أبي

^(١) أخرجه البيهقي في السنن ٢٢٦/٤ من طريق الليث بن سعد عن الزهري

^(٢) لم يذكره غيره.

^(٣) أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ٣/٣ من طريق أبي الأحوص نحوه؛ والبيهقي في السنن ٢٧٦/٤ من طريق أبي عوينة.

عبيد مولى ابن أزر، قال: شهدت العيد مع عمر بن الخطاب. فجاء فصلى، ثم انصرف، فخطب الناس قال: إن هذين يومان نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن صيامهما؛ يوم فطركم من صيامكم، واليوم الآخر يوم تأكلون فيه من لحم نسلككم^(١).

٨٥٠- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن ابن شهاب، عن أبي عبيد، قال: شهدت لعبد مع عمر بن الخطاب، ثم ذكر مثله^(٢).

٨٥١- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا عبيد الله بن موسى، قال حدثنا إبراهيم بن ١٦٩ ب اسماعيل بن مجمع وسفيان بن عبد الله، عن / الزهري، عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف قال: صليت العيد مع عمر بن الخطاب فذكر مثله^(٣).

٨٥٢- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا عثمان بن عمرو، قال أخبرنا ابن أبي ذئب، عن سعيد بن خالد، عن أبي عبيد مولى أزر قال: شهدت العيد مع علي وعثمان، فكان يصليان ثم ينصرفان، يذكران الناس. فسمعتهم يقولان: نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن صيام هذين اليومين، يوم النحر ويوم الفطر^(٤).

٨٥٣- حدثنا فهد قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا اسماعيل بن أبي كثير يعني اسماعيل بن جعفر بن أبي كثير، عن سعد بن سعيد عن عمرة، عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه نهى عن صيام يومين؛ يوم الفطر ويوم النحر^(٥).

٨٥٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج بن منهال، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن قتاده، عن أبي نصر، عن أبي سعيد عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٦).

٨٥٥- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن محمد بن يحيى بن حبان، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٧).

(١) أخرجه البخاري، صرم ٦٦ (٢٤٩/٢)؛ ومسلم، صام ٢٢، حديث ١٣٨ (٧٩٩/٢) من طريق يحيى بن يحيى، ومن طريقه أخرجه البيهقي في السنن ٤ / ٢٦.

(٢) لم أعثر عليه.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٢٤١٦، وابن ماجه، حديث ١٧٢٥؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٣ / ١٠٣، والبيهقي في السنن ٤ / ٢٦٠، ٢٩٧.

(٤) لم أعثر عليه.

(٥) أخرجه مسلم، صام ٢٢، حديث ١٤٣ (٢ / ٨)؛ وابن أبي شيبة في المصنف ٣ / ١٠٤.

(٦) لم أعثر عليه.

(٧) أخرجه مالك في الموطأ، صيام ١٢، حديث ٣٦ (١ / ٣٠٠)، وحج ٤٤، حديث ١٣٦ (١ / ٣٧٦)؛ ومسلم، صام ٢٢، حديث ١٣٩ (٢ / ٧٩٩)؛ والبيهقي في السنن ٤ / ٢٩٧.

٨٥٦- حدثنا بحر بن نصر، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني عمرو بن الحارث أن المنذر بن عبيد المدني حدثه أن أبا صالح السمان حدثه أنه سمع أبا هريرة يخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (١).

٨٥٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب، قال حدثنا شعبة، عن عبد الملك بن عمير، عن قرعة، عن أبي سعيد، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٢).

٨٥٨- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، عن الربيع بن صبيح، عن يزيد بن الرقاشي، عن أنس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٣).

فثبت بما ذكرنا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يوم الفطر ويوم النحر لا يصامان في قضاء رمضان، وأنهما لم يدخلوا في قول الله - عز وجل - {فعدة / من أيام أخر}. وإذا انتفى أن يصاما قضاء من رمضان، ثبت أنهما لا يصامان عن ما سوى ذلك من الكفارات، ولا من التطوع، ولا عن التمتع بالحج إلى العمرة.

وهكذا كان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يقولونه في هذا فيما حدثنا محمد بن علي، عن محمد، عن أبي يوسف عن أبي حنيفة. وهكذا كان مالك يقول في هذا. وهكذا كان زفر يقول في هذا حتى كان يقول:

حكمها في انتفاء الصيام عنهما في حكم الليل الذي لا صيام فيه. حدثنا بمعنى ذلك من قوله محمد، عن يحيى، عن الحسن عن زفر. وهكذا كان الشافعي يقول.

واختلفوا في أيام التشريق. فقال بعضهم: هي غير داخلة في الأيام التي جعل الله - عز وجل - لمن أفطر في شهر رمضان أن يصومها بدلا ما أفطره منه بقوله - عز وجل - {فعدة من أيام أخر}، وجعلوها في ذلك كيوم الفطر ويوم النحر، ومن قال ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر ومحمد، وهذا قول مالك كما:

٨٥٩- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره أنه سمع أهل العلم يقولون: لا بأس بصيام الدهر إذا أفطرت الأيام التي نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن صيامها، وهي يوم الأضحى والفطر وأيام منى.

قال مالك: وذلك أحب ما سمعت إلى (٤).

وهو قول الشافعي كما ذكره المزني عنه.

(١) ما عثر عليه.

(٢) حرجه مسلم، صيام ٢٢، حديث ١٠٤٤ والدارمي، صيام ٤٣، حديث ١٧٦ (٣٥٣/١) وابن أبي شيبة في المصنف ١٠٤٣.

(٣) ما عثر عليه.

(٤) انظر: الموطأ للإمام مالك، صيام ١٢، حديث ٣٧ (١١/٣).

وحدثنا محمد، عن علي، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة بم حكيانه عنه ولم يحك خلاف. وحدثنا محمد، عن يحيى، عن الحسن، عن زفر بذلك.

وقال بعضهم: هي داخلة في الأيام التي أباح الله - عز وجل - لمن فطر في شهر رمضان: أن يصومها قضاء منها، ولم يبين الله - عز وجل - لنا في كتابه، وبينه لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم .

٨٦٠- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ، قال حدثنا

١٧ ب لمسعودي، عن حبيب بن أبي ثابت، عن نافع بن جبير، عن بشر بن سحيم / الأسلمي، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: خرج منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم - في أيام التشريق فنادى: أن هذه أيام أكل وشرب^(١).

٨٦١- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح بن عبادة، قال أخبرنا ابن جريج، قال أخبرني عمرو بن دينار أن نافع بن جبير أخبره عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم -، قال عمرو: وقد سماه نافع ونسيته أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لرجل من بني غفار يقال له بشر بن سحيم: قم فأذن في الناس: إنها أيام أكل وشرب في أيام منى^(٢).

٨٦٢- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرني عمرو بن دينار، عن نافع، عن بشر بن سحيم، عن النبي صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

٨٦٣- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا شعبة؛

وحدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب، قال حدثنا شعبة عن حبيب، عن نافع، عن بشر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٤).

٨٦٤- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حدثنا محمد بن أبي حميد المدني، قال حدثني اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه عن جده قال: أمرني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن أنادي في الناس أيام منى: إنها أيام أكل وشرب، فلا تصوموا فيها يعني أيام التشريق^(٥).

٨٦٥- حدثنا يونس، قال أخبرنا عبد الله بن يوسف، قال حدثنا الليث، عن يزيد بن

(١) أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار، مسند علي بن أبي طالب. حديث ٣٩، (ص ٢٥٧)؛ والطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٢٤٣.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه في مصنف ٤/٢؛ والطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٢٤٥.

(٣) أخرجه اله رمي. ص ٤٨، حديث ١٧٧٣ (١/٣٥٥)؛ وابن أبي شيبه في مصنف ٤/٢.

(٤) أخرجه ابن ماجه، حديث ١٧٢٣ من طريق سفيان، ولبيهقي في السنن ٤/٢٩٨.

(٥) أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (مسند علي بن أبي طالب) حديث ٤١٨ (ص ٢٦٩)؛ والطحاوي أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٢٤٤.

عبدالله بن أسامة بن لهاد، عن أبي مرة مولى عقيل بن أبي طالب أنه دخل هو وعبدالله بن عمرو على عمرو بن العاص، وذلك الغد أو بعد الغد من أيام الأضحى، فقرب إليهم عمرو طعاماً، فقبل عبدالله: إني صائم، فقل له عمرو: أفطر فإن هذه الأيام التي كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يأمرن بإفطارها، وينها عن صيامها، فأفطر عبدالله وأكل واكلنا^(١١).

٨٦٦- حدثنا علي، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال أخبرني سعيد بن كثير أن / جعفر بن المطلب أخبره أن عبدالله بن عمر دخل على عمرو فدعاه إلى الغداء، فقال: إني صائم، ثم الثانية فكذاك، ثم الثالثة، فقال: لا، إلا أن تكون سمعته من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (قال: فإني قد سمعته من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعني النهي عن صيام أيام التشريق^(١٢)).

٨٦٧- حدثنا فهد، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن عبدالله بن أبي بكر، عن سالم، عن سليمان بن يسار، عن عبدالله بن حذافة، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أمره أن ينادى في أيام التشريق: إنها أيام أكل وشرب^(١٤).

٨٦٨- حدثنا علي بن شيبة، قال حدثنا روح، قال حدثنا صالح بن أبي الأخضر، عن ابن شهاب، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أمر عبدالله بن حذافة أن يطوف في أيام منى: ألا لا تصوموا هذه الأيام، فإنها أيام أكل وشرب وذكر لله - عز وجل -^(١٥).

٨٦٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، قال حدثنا عمرو بن أبي سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر لله - عز وجل -'^(١٦).

١١- أخرجه أبو داود، حديث ٣٤١٨؛ والدارمي، صياحه ٤٨، حديث ١٧٧٤ (٣٥٦/١) ومن حزيه، حديث ٢١٤٩، وليس في الساق ٤/٣٦٠، ٢٩٧.

١٢- زوده من كتاب المؤلف شرح معاني الآثار ٢/٢٤٤.

١٣- أخرجه ابن جرير، حديث ٢١٤٨ من طريق محمد بن رافع عن عبد الرزاق، عن معمر، عن عاصم بن سليمان عن المظن بن جهم، عن أبيه حيث أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٤.

١٤- أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٤/٤١؛ والمؤلف في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٢٤٤.

١٥- أخرجه المؤلف أيضاً في كتابه شرح معاني الآثار ٢/٢٤٤.

١٦- أخرجه ابن ماجه، حديث ١٧٢٢ من طريق عبدالرحمن بن سليمان عن محمد بن عمرو، ومن أمي تنسبه في المصنف ٤/٢١؛ والطحاوي أيضاً في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٥.

٨٧- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سعيد، قال حدثنا هشيم، قال أخبرنا خالد الحذاء، عن أبي المليح، عن نبیثة الهذلي، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).

٨٧١- حدثنا علي بن شيبة، قال حدثنا روح، قال حدثنا الربيع بن صبيح ومرزوق، أبو عبدالله الشامي، قال حدثنا يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك قال: نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن صوم أيام التشريق الثلاثة بعد يوم النحر^(٢).

٨٧٢- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا سعيد بن العالم الضبيعي، عن الربيع بن صبيح، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٣).

١٧١ ب ٨٧٣- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عبدالرحمن المقرئ، / قال: حدثنا ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبدالرحمن بن جبیر، عن معمر بن عبدالله العدوي قال: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أؤذن في أيام التشريق بمنى: لا يصومن أحد، فإنها أيام أكل وشرب^(٤).

٨٧٤- حدثنا الربيع بن سليمان، قال حدثنا أبو الأسود ويحيى بن عبدالله بن بكير، قال أخبرنا ابن لهيعة، عن أبي النضر أنه سمع سليمان بن يسار وقبيصة بن ذؤيب يحدثان عن أم الفضل امرأة العباس بن عبدالمطلب قالت: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمنى أيام التشريق، فسمعت مناديا يقول: إن هذه الأيام أيام طعم وشرب وذكر لله، قالت: فأرسلت رسولا من الرجل أو من امرأة^(٥)، فجاءني الرسول فحدثني أنه رجل يقال له ابن حذافة، ويقول: أمرني بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٦).

٨٧٥- حدثنا علي بن شيبة، قال حدثنا روح بن عبادة، قال أخبرنا موسى بن عبيدة، قال حدثني المنذر، عن عمرو بن خلدة الزرقعي، عن أبيه قل^(٧): بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - علي بن أبي طالب رضي الله عنه في أوسط أيام التشريق ينادي في الناس:

(١) أخرجه مسلم، ص ٢٣، حديث ١٤٤ (٢/ ١٨)، والبيهقي في السنن ٢٩٧/٤، والطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ٢٤٥/٢.

(٢) أخرجه المؤلف أيضا في شرح معاني الآثار ٢٤٥/٢، وابن حجر في المطالب العلية حديث ٢٢ (١/ ٢٩٨).

(٣) أخرجه المؤلف أيضا في شرح معاني الآثار ٢٤٥/٢.

(٤) أخرجه المؤلف أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ٢٤٥/٢.

(٥) في شرح معاني الآثار (٢٤٥/٢): 'ومن أمره'.

(٦) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٤٥/٢.

(٧) في مصنف ابن أبي شيبة وشرح معاني الآثار للطحاوي 'عن أمه قالت'.

لا تصوموا في هذه الأيام، فإنها أيام أكل وشرب ويعدل^(١).

٨٧٦- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا أحمد بن خالد، قال حدثنا محمد بن اسحاق، عن حكيم بن حكيم، عن مسعود بن الحكم الزرقى، قال حدثني أمي قالت: لكأني أنظر إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه على بغلة النبي - صلى الله عليه وسلم - البيضاء، حتى قام إلى شعب الأنصار وهو يقول: يا معشر الناس، إنها ليست بأيام صوم، إنها أيام أكل وشرب وذكر لله - عز وجل -^(٢).

٨٧٧- حدثنا محمد بن عمرو بن قنار، قال حدثنا قال حدثني يحيى بن بكير، عن أبيه قال: سمعت سليمان بن يسار يزعم أنه سمع الحكم الزرقى يقول: حدثني أبي: أنهم كانوا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمنى، فسمعوا راكبا وهو يقول: لا يصومن أحد، فإنها أيام أكل وشرب^(٣).

٨٧٨- حدثنا علي بن عبد الرحمن، / قال حدثنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني بكر بن مضر، عن عمرو بن الحارث، عن بكير بن عبد الله، عن سليمان بن يسار أن مسعودا حدثه عن أمه نحوه^(٤).

٨٧٩- حدثنا روح بن القرج، قال حدثنا عبد الله بن محمد الفهيمي،^(٥) قال حدثنا سليمان بن بلال، عن يحيى بن سعيد أنه سمع يوسف بن مسعود الزرقى يقول حدثني جدتي ثم ذكر نحوه^(٦).

٨٨٠- حدثنا بكار، قال حدثنا حسين بن مهدى، قال حدثنا عبدالرزاق، قال أخبرني معمر، عن الزهري، عن مسعود بن الحكم، عن رجل من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: أمر لنبي - صلى الله عليه وسلم - عبد الله بن حذافة أن يركب راحلته أيام

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٢١/٤: والطحاوى أيضا في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٥، ٢٤٦.
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٩/٤: وأبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (مسند علي بن أبي طالب)، حدث ٣٩٧ (ص ٢٦): والطحاوى أيضا في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٦.
(٣) أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (مسند علي بن أبي طالب) حديث ٤٢٠ (ص ٢٧٠): والطحاوى أيضا في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٦ وسند الحديث فيهما حدثنا محمد بن قنار، قال حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، قال حدثني ميمون بن يحيى، قال حدثني مخزومة بن بكير عن أبيه قال:
(٤) أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (مسند علي بن أبي طالب) حديث ٣٩٨، (ص ٢٦)، والطحاوى أيضا في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٦.
(٥) في شرح معاني الآثار (٢٤٦/٢) لفهوى.
(٦) أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (مسند علي بن أبي طالب) حديث ٣٩٤ (ص ٢٥٨): والطحاوى أيضا في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٦، والبيهقي في السنن ٤/٢٩٨.

منى فيصبح في الناس: ألا لا يصوم من أحد، فإنها أيام كُمل وشرب. قال: ورأيت على راحلته ينادى بذلك^(١).

٨٨١- حدثنا الربيع المرادي أن ابن وهب حدثهم قال أخبرني يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أن مسعود بن الحكم قال أخبرني بعض أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ثم ذكر مثله^(٢).

فعقلنا بذلك أن أيام التشريق لم تدخل في الأيام التي أمر الله - عز وجل - من أفطر في شهر رمضان، أن يصومها قضاء، مما أفطره منه.

ولما ثبت ألا تصام هذه الأيام عن قضاء، رمضان، كما لا يصام يوم النحر، ولا يوم الفطر، ثبت أن لا تصام عن كفارة يمين، ولا عن كفارة ظهار، ولا عن كفارة قتل خطأ، ولا عن كفارة إفطار في رمضان، ولا عما سوى ذلك مما يجب فيه الصوم تطوعاً. وهكذا كان أبو حنيفة، ومالك، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي يقولون في هذا. غير أن مالكا كان يقول في المتمتع: إذا لم يجد الهدى، ولم يصم في العشر أنه يصوم أيام التشريق^(٣) وقد روى هذا القول عن عائشة وابن عمر.

٨٨٢- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا أبو كامل الفضيل بن الحسن الجعدي، قال حدثنا أبو عوانة، عن عبد الله بن عيسى، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله ب ١٧٢ عنها. / وعن سالم، عن ابن عمر قال: لم يرخص في صوم أيام التشريق من الأيام التي تصام عما سوى المتمتع، وسوى الإحصار في قول من يوجب الصوم في الإحصار^(٤).

وفيه النهي عن صيامهما لما سوى هذين الوجهين، غير أن لم نجد أحداً ممن روى هذا الحديث عن الزهري ساقه بهذا اللفظ غير عبد الله بن عيسى، فأما من سواه من أصحاب الزهري، مالك وإبراهيم بن سعد فرووه بلفظ سوى هذا اللفظ.

٨٨٣- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة أنها كانت تقول: لصيام لمن تمتع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجد هدياً ما بين أن يهل بالحج إلى يوم عرفة، فمن لم يصم صام أيام منى^(٥).

(١) أخرجه المؤلف في شرح معاني الآثار ٢/٢٤٦.

(٢) ما عثرت عليه

(٣) نظراً. لمدونه الكبرى ١/٢١١.

(٤) أخرجه البخاري، ص ٦٨ (٢/٢٥٠) ورويته أيضاً: لم يرخص أنه الشريق أن يصم لمن لم يجد الهدى: والبيهقي

في السنن ٤/٢٩٨

(٥) أخرجه مالك في الموطأ، ج ٨٣، حديث ٢٥٥ (١/٤٢٦) والبخاري، ص ٦٨ (٢/٢٥٠)، والسنن في السنن

٤/٢٩٨.

٨٨٤- حدثنا يونس، قال أخبرنا بن وهب أن مالكا أخبره عن ابن شهاب، عن سالم عن أبيه بمثل ذلك^(١).

٨٨٥- حدثنا محمد بن النعمان، قال حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله الأوسي، قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها. وعن سالم، عن أبيه: أنهم كان يرخصان للمتمتع إذا لم يجد هديا، ولم يكن صام قبل عرفة، أن يصوم أيام التشريق^(٢).

وأصل الحديث في هذا كما رواه مالك، وإبراهيم بن سعد عن ابن شهاب. لا كما رواه عبد الله بن عيسى. لأن عائشة كانت تصوم أيام التشريق تطوعا، وكان عروة يصومها أيضا كذلك.

٨٨٦- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا يحيى بن سعيد، قال حدثنا هشام بن عروة، قال أخبرني أبي قال: كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام منى، وكان أبي يصومها^(٣).

فاستحل بذلك أن تكون عائشة قد ثبت عندها ما رواه عبد الله بن عيسى في حديث أبي عوانة لذي ذكرنا من النهي عن صيام أيام التشريق عن غير التمتع، وعن غير الإحصار ثم تصومها هي تطوعا.

واستحل بذلك أن يكون عروة قد سمع ذلك من عائشة ثم يصوم هو أيام التشريق تطوعا. وصومها إياها / تطوعا على ما في حديث هشام هذا. إنما هو عندن - والله أعلم - على أنه لم يتصل بها نهى النبي صلى الله عليه وسلم - عن صيامها.

وفي صيام أيام التشريق عن التمتع، وعن الإحصار كلام كثير ليس هذا موضعه. وسأتي به في موضعه من كتاب المناسك من كتاب أحكام القرآن.

واختلفوا فيمن أفطر في رمضان أياما، فوجب عليه قضاءها فلم يقضها حتى دخل عليه رمضان آخر من قابل. وقد كان فيما بين الشهرين يمكنه قضاء ما عليه من الصوم الذي كان أفطره في الشهر الأول منهما.

وكان بعضهم يقول: يصوم هذا الشهر الذي قد دخل عليه، ثم يقضي ما عليه من الشهر الآخر بعد خروج يوم الفطر عنه، ولا شيء عليه غير ذلك، ومن قال ذلك أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد فيما حدث سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة، عن أبي

(١) أخرجه مالك في الموطأ، حج ٨٣، ضمن حديث ٢٥٥ (٤٢٦/١)؛ والبخاري، ص ٦٨ (٢/ ٢٥٠)، والبيهقي في السنن ٢٩٨/٤.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ٢٩٨/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٩٤/٤ من طريق وكيع عن هشام.

يوسف، وعن أبيه، عن محمد بذلك.

وكان بعضهم يقول: يصوم هذا الشهر لذي دخل عليه، ثم يقضي ما كان أفطره من الشهر الأول بعد ذلك. وبعد خروج يوم الفطر عنه، ويطعم عن كل يوم يقضيه مسكينا، ومن قال ذلك منهم مالك والشافعي، وقد روى هذا القول عن ابن عباس وأبي هريرة.

٨٨٧ حدثنا أحمد بن الحسن، قال حدثنا يزيد بن هارون، عن عمرو بن ميمون، عن أبيه قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: مرضت رمضانين، فقال ابن عباس: استمر مرضك أم صححت فيما بينهما؟ قال: بل صححت فيما بينهما، قال: أكان هذا؟ قال: لا، قال: فدعه حتى يكون.

فقام إلى أصحابه وأخبرهم فقالوا له: ارجع فأخبره أنه قد كان.

فما رجع هو وإما رجع غيره، فقال: إني مرضت رمضانين لم أصمهما، قال: استمر بك مرضك أم صححت فيما بينهما؟ قال: بل صححت فيما بينهما، قال: أكان هذا؟ قال: نعم، قال: صم رمضانين وأطعم ستين مسكينا^(١).

٨٨٨ حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال حدثنا شعبة، عن الحكم، ١٨٣ ب عن ميمون / بن مهران، عن ابن عباس في رجل أدركه رمضان وعليه رمضان آخر قال: يصوم هذا، ويطعم عن ذلك كل يوم مسكينا ويقضيه^(٢).

٨٨٩- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال أخبرني عطاء، عن أبي هريرة ولم يسمع منه أنه قال في رجل مرض في شهر رمضان، ثم صح فلم يقضه حتى أدرك شهر رمضان آخر: ليصم الذي حضر، ثم ليقتض الأول ويطعم لكل يوم مسكينا^(٣).

٨٩٠- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا سهل بن بكار، قال حدثنا أبو عوانة، عن رقية، عن عطاء أنه سمع أبا هريرة يقول في الذي يمرض فلا يصوم رمضان، ثم يبطل فلا يصوم حتى يدركه رمضان آخر قال: يصوم الذي حضر، ويصوم الآخر ويطعم لكل ليلة مسكينا^(٤).

٨٩١ حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرنا قيس، عن عطاء، عن أبي هريرة قال: يصوم الآخر، ثم يصوم الأول ويطعم عنه لكل يوم مسكينا^(٥).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٢٨ من طريق معمر عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران نحوه

(٢) أخرجه البيهقي في السنن ٢٥٣/٤.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٢١.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٢٥٣/٤.

(٥) أخرجه البيهقي في السنن ٢٥٣/٤ من طريق سعيد عن قيس بن سعد عن عطاء.

٨٩٢- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرنا قتادة بن أبي الخليل، عن طووس، عن أبي هريرة مثله^(١).

٨٩٣- كتب إلى الحسن بن عبد الأعلى حدثني عن عبد الرزاق بن همام، عن سفيان، عن أبي اسحاق، عن مجاهد، عن أبي هريرة في رجل مرض في شهر رمضان فلم يقضه حتى أدركه رمضان آخر قال: يصوم الأول ويطعم مع كل يوم مسكناً مدين^(٢).

فهذا الحديث قد زاد على غيره مما روته عن أبي هريرة في مقدر ما يطعم كل مسكين.

وكان بعضهم يقول: يصوم هذا الآخر ويطعم عن الأول ولا يقضيه. وقد روى هذا عن عمر.

٨٩٤- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا روح، قال حدثنا عبد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر في رجل فرط في قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر قال: يصوم الذي أدركه، ويطعم عن الأول كل يوم مدين من بر، ولا قضاء، عليه^(٣).

٨٩٥- حدثنا روح بن الفرخ، قال / حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عبيدة بن حميد، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر في رجل يكون عليه رمضان، ثم يدركه رمضان آخر قال: يصوم هذا ويطعم عن هذا كل يوم مسكين^(٤).

وكان بعضهم يقول: يصوم لثاني، ويكون عليه مكان الأول بدنة مقلدة. وقد روى هذا عن ابن عمر من وجه منقطع.

٨٩٦- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرنا أيوب وحبيب، عن أبي يزيد المدني أن رجلاً احتضر فقال لأخيه: إن الله - عز وجل - عليّ ديناً، وللناس عليّ ديناً، فأبدأ بدين الله فأقضيه، ثم اقض دين الناس؟ إن عليّ رمضانين لم أصمهما. فسأل ابن عمر فقال: بدنتن مقلدتان.

ثم سأل ابن عباس وأخبره بقول ابن عمر فقال ابن عباس: يرحم الله أب عبد الرحمن، ما شأن لبدن وشأن الصوم، أطعم عن أخيك ستين مسكيناً.

١- أخرجه البيهقي في السنن ٢٥٣/٤ من طريق قتادة عن صالح بن أبي الخليل عن مجاهد عن أبي هريرة

٢- أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٢ من طريق معمر عن أبي اسحاق

٣- أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٢٣ من طريق معمر عن أيوب عن نافع نحوه، والبيهقي في السنن ٢٥٣/٤.

٤- ورواه عن ابن عمر وأبي هريرة في الذي لم يصح حتى أدركه رمضان حر يطعمه ولا فص، عليه (٤) ما عثرت عنه

قال أيوب: وكانوا يرون أنه كأنه قد صح بينهما^(١).

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه: فأما قول من قال: يجب عليه مكان الصوم بدنة مقلدة، فلا معنى لذلك عندنا من قوله، وليس ما قلده من ذلك، ورواه عن ابن عمر بشايت عنه، لأن أبا يزيد المدني لم يسمع من ابن عمر، وقد روى عن ابن عمر خلافه من هو أثبت منه، وهو نافع في حديث عبيدة عن عبيد الله عن نافع الذي روينا في هذا الباب، وقد روى أيوب من هذا عن نافع شيئا.

٨٩٧- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرنا أيوب، عن نافع أن ابن عمر مرض في رمضان فلم يصح حتى أدركه رمضان، فصام الآخر وأطعم عن الأول^(٢).

١٧٤ ب عز وجل - قل في كتابه: {قعدة من أيام أخر} ولم يخص بتلك الأيام الآخر ما قبل / شهر رمضان الجاني. أفنجله بخلاف ما بعد شهر رمضان الجاني، وسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تدل على خلاف ذلك؟ لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أمر الذي أفطر يوما من رمضان فيما روينا عنه في هذا الباب، أن يقضي يوما مكانه، ولم يقل له في شهر رمضان الذي بعده. فدل ذلك على أنه قد أطلق له القضاء في كل الدهر، لا فيما نهى عن صومه من الأيام التي نهى عن صومها، ولم يجعل حكم الصيام المقضي كحكم الصلوات لمقضيات الفرائض، لأن من فاتته صلاة فوقتها الذي يصلّيها فيه إذا ذكرها، ليس له أن يؤخرها عن ذلك إلى وقت آخر، لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'من نِم عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها'، ولأن من فاتته صيام رمضان في عينه فوجب عليه قضاؤه، كان في سعة من تأخير قضاؤه إلى ما قبل رمضان الذي يطرأ عليه.

٨٩٨- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني مالك، عن يحيى بن سعيد، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - تقول: إن كان ليكون عليّ الصيام من رمضان، فما أستطيع أن أقضيه حتى يدخل شعبان^(٣).

وقد قال قائل: إنما كن تأخيرها قضاء رمضان إلى شعبان لتشاغل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عنها في شعبان بالصيام، لأنه كن يصومه كله، كما:

٨٩٩- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا هشام بن أبي عبد الله، عن

(١) ما عثرت عليه.

(٢) ما عثرت عليه بض.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، ص ٢، حديث ٥٤ (٣٠٨/١)؛ والبخاري، صوم ٤ (٢٣٩/٢)؛ ومسلم، ص ٢٦، حديث ١٥١ (٨٢/٢)؛ وأبو داود، حديث ٢٣٩٩؛ وابن ماجه، حديث ١٦٧؛ وعبدلرزق في المصنف، حديث ٧٦٧٦، ٧٦٧٧ من طريق بن حريج، ولشوري كلاهما عن يحيى بن سعيد؛ وليبهي في لسان ٢٥٢/٤

يحيى بن كثير، عن أبي سلمة، قال حدثني عائشة رضي الله عنها أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان لا يصوم من السنة أكثر من صيامه في شعبان، فإنه كان يصومه كله^(١).

٩٠٠- حدثنا يونس، قال حدثنا بشر بن بكر، عن الأوزاعي، قال حدثني يحيى بن أبي كثير، قال حدثني أبو سلمة، قال حدثني عائشة رضي الله عنها فذكر مثله / (٢).

٩٠١- حدثنا إبراهيم بن محمد بن يونس، قال حدثنا أبو حذيفة موسى بن مسعود، قال حدثنا سفيان، عن منصور، عن سالم، عن أبي سلمة، عن أم سلمة قالت: ما رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صام شهرين متتابعين إلا شعبان ورمضان^(٣).

٩٠٢- وكما حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، قال حدثني عمي عبد الله بن وهب، قال حدثني فضيل بن عياض، عن ليث، عن نافع، عن ابن عمر قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرن شعبان بـرمضان^(٤).

قال: وكانت عائشة تؤخر قضاء رمضان إلى شعبان حتى تقضيه فيه لا شتغال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عنها بصومه إياه، ولعلها كانت تذهب إلى التتابع في قضاء رمضان كمذهب علي وابن عمر الذي روينا عنهما.

فلما كانت الصلوات لا يسقط فرضها بترك قضائها في الوقت الذي ينبغي قضاؤها فيه، كان كذلك الصيام الفائت لا يسقط فرضها بذهاب الوقت الذي ينبغي قضاؤه فيه. فهذه حجة من ذهب إلى أن دخول رمضان من السنة الثانية لا يسقط به وجوب القضاء عن الذي كان عليه قضاء أيام من الشهر الماضي.

وأما الحجة على من أوجب مع القضاء الإطعام، فإنه لما كان قضاء الصلاة بعد التفريط فيها، لا يجب معه غيره، كان الصيام الذي ذكرنا كذلك لا يجب عليه مع قضائه غيره، لأن أمر الصلاة فيما ذكرنا أكد من أمر الصيام، فإذا سقط عن قاضي الصلاة وجوب غيرها عليه مع قضائها، كان ذلك عن قاضي الصيام أسقط.

ولما كان الصيام نائباً في قول هؤلاء، بعد مضي رمضان الثاني من الأيام التي كانت

(١) أخرجه البخاري، صوم ٥٢ (٢٤٤/٢)، ومسلم، صيام ٣٤، حديث ١٧٧ (٨١١/٢)؛ والنسائي ص ٣٥، حديث ٢١٨٠ (١٥١/٤)؛ وابن خزيمة، حديث ٧٨ ٢؛ والبيهقي في السنن ٢١٠/٤.

(٢) ما عثرت عليه.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٢٣٣٦ عن طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن توبة العنبري عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة، والنسائي، صيام ٣٣، حديث ٢١٧٥ (١٥٠/٤)؛ والبيهقي في السنن ٢١٠/٤.

(٤) ما عثرت عليه.

بعده، كانت تلك الأيام التي هي من الأيام التي كانت بعده، (كانت تلك الأيام التي هي من الأيام التي) ^{١١} قال الله عز وجل : {عدة من أيام أخر}. ولم يذكر - عز وجل - مع ذلك طعاماً.

١٧٥ - فهذه حجة توجب ما ذكرنا عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد في سقوط لإطعام / عن من عليه قضاء شهر رمضان الثاني الذي قد دخل عليه، وبعد أن كان يمكنه القضاء فيما بينهما.

فإن قال قائل: إن الصيام في هذه الآية لصلاة. لأن الصيام قد يصلح بالإطعام، والصلاة لا تصلح بغيرها.

قيل: وما دليلك على أن الصيام يصلح بغيره من الإطعام؟ فإن ذكر الكفارات التي تجب على المجامعين في شهر رمضان نهاراً متعمدين لذلك، قيل: وهل يشبه هذا ما كنا فيه؟ إذ كانت الكفارة التي هي إطعام ستين مسكيناً يجب لمكان الإفطار عن الصيام في اليوم الذي كان فيه الجماع من شهر رمضان، والذي يجب عندك على المفطر في قضاء رمضان إلى دخول رمضان آخر عليه، إنما يجب عليه لمكان كل يوم إطعام مسكين واحد لا غير. وإن ذكر أنه يجب على الشيخ الذي لا يطيق الصوم في شهر رمضان إطعام مسكين عن كل يوم منه.

قيل له: هذا كما ذكرت، وقد جعل هذا الطعام الذي ذكرت بدلاً من الصيام، لا إصلاح للصيام. فلم نجد في الأشياء المتفق عليها شيئاً يصلح به الصيام كما ذكرت فيعطف عليه هذا الموضوع المختلف فيه. غير أننا نظرنا إلى ما روى عن ابن عباس وأبي هريرة في إيجابهما الإطعام على من وجب عليه قضاء رمضان فلم يقضه حتى دخل عليه رمضان آخر، وقد أمكنه صومه مع القضاء الذي أوجبناه عليه في ذلك، فلم تره منصوصاً في كتاب الله - عز وجل -، ولا في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولا وجدناه يثبت بالقياس، فعقلنا بذلك أنهما لم يقلوا رأياً ولا استنباطاً، وإنما قلوا توقيفاً. فكان القول به حسناً عندنا، ولم نجد عن أحد من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - سواهما إسقاط الإطعام في هذا، فقلنا به، وخالفنا أبو حنيفة وأبا يوسف ومحمد في نفيهم وجوب الإطعام في ذلك.

١٧٦ أ وهذا الذي ذكرناه من الاختلاف الذي وصفنا، فهو فيمن ترك / قضاء رمضان وقد أمكنه قضاؤه حتى يدخل عليه رمضان آخر. فأما من ترك قضاءه لعله يبيع له ترك القضاء، فإنه لا يجب عليه مع القضاء في ذلك إطعام، وإنما عليه القضاء خاصة على مذهب ابن عباس وأبي هريرة الذي روينا عنهما. والله الموفق.

(١١) هكذا في الأصل. لكنه من الملاحظ أن ما بين القوسين مكرر.

تأويل قوله تعالى: {وعلى الذين يطيقونه فدية}

قال الله عز وجل - : {وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين} ^١ وكان هذا من التشابه المختلف في المراد به، وفي ثبوت حكمه وفي نسخه.

فقال بعضهم: هي منسوخة بقوله - عز وجل - : {فمن شهد منكم الشهر فليصمه}. ورووا ذلك عن أبي سلمة بن الأكوع صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم ما :

٩٠٣- حدثنا علي بن عبد الرحمن، قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج عن يزيد مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة أنه قال: لما نزلت هذه الآية {وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين} كان من أراد أن يفطر، ففتدى فعل حتى نزلت التي بعدها فنسختها ^٢.

وقد روى هذا القول عن عمر الشعبي.

٩٠٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا مسلم بن إبراهيم. قال حدثنا جعفر بن سمان، حدثنا عبد الله بن شبرمة، عن الشعبي قال: نزلت هذه الآية: {وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين} فكان الأغنياء يفطرون ويفتدون ولا يصومون، وصار الصوم على فقراء، فنسختها هذه الآية: {شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، فمن شهد منكم الشهر فليصمه} ^٣. فوجب على الفقير والغني والناس أجمعين، فنسخت هذه تلك ^٤.

وقال بعضهم: لم يرد بهذه الآية إلا الشيخ الكبير والعجوز / الكبيرة المطيقون للصوم فحرص لهما في الإفطار تخفيف عنهما، وجعل عليهما أن يطعما مكان ذلك الصوم، الذي يفطرانه، وأن يجعلوا في ذلك كمن سواهم من الشباب والأصحاء، ورووا ذلك عن ابن عباس:

^١ - سورة بقرة، من الآية ١٨٤

^٢ - حرجه لبحري، ص ٢١٣٩، ٢٣٨، تفسير ٢٥٠٢ (١٥٥/٥) ومسلم، ص ٢٥، حديث ١٤٩١ (٢/٢١) ١٨، وأبو داود، حديث ٢٣١٥، والنسائي، ص ٦٣، حديث ٤١٢٣١٦، ١٩، وابن حزيمة، حديث ١٩٣، وليهفي في السنن ٢٠، ٤

^٣ - سورة، لبقرة، الآية ١٨٥

^٤ - ما عثر عليه

٩٠٥- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن أبي عروبة، عن قتادة، عن عروة، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: كان رخص للشيخ الكبير وللعجوز الكبيرة في ذلك وهما يطيقن الصوم، أن يفطرا إن شاءا، وأن يطعما عن كل يوم مسكينا ولا قضاء عليهما ثم نسخ ذلك بهذه الآية: {فمن شهد منكم الشهر فليصمه}. فثبت للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة والمرضع إذا خافتا أفطرتا، وأطعمتا، عن كل يوم مسكينا^(١).

٩٠٦- حدثنا أحمد بن الحسن، قال حدثنا عبدالوهاب بن عطاء، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن عروة، عن سعيد، عن ابن عباس مثله. وزاد: ولا قضاء عليهما^(٢).

وكان بعضهم يقرؤها {وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين} على معنى يطوقونه ولا يطبقونه.

٩٠٧- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال حدثنا محمد بن عبد بن جعفر، عن أبي عمرو مولى عائشة أن عائشة رضي الله عنها كانت تقرأ (يطوقونه)^(٣).

٩٠٨- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا زكريا بن اسحاق، قال حدثنا عمرو بن دينار، عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقول: {وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين}

قال ابن عباس: ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما، فيطعمان مكن كل يوم مسكينا^(٤).

٩٠٩- حدث أبو شريح، قال حدث محمد بن زكرياء، قال حدثنا الفريابي، قال حدثنا سفيان، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس أنه يقرأ هذه الآية: {وعلى الذين يطوقونه} قال: هو الشيخ الكبير يطعم عنه نصف صاع لكل يوم^(٥).

١٧٧ أ فكان معنى يطوقونه عند هؤلاء الذين قرأوا هذه الآية كذلك يؤخذون به، كما: ٩١٠- حدث محمد بن الحسن، قال حدث عبدالوهاب بن عطاء، قال حدث عمران بن

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ١٣٥/٢ والبيهقي في السنن ٢٣ / ٤

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٣٥ / ٢.

(٣) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حدث ٧٥٧٦؛ والطبري في تفسيره ١٣٨/٢ والبيهقي في السنن ٢٧٢/٤.

(٤) أخرجه البخاري، تفسير ٢٥٠٢ (١٥٥/٥) وعبدلرزي في المصنف، حديث ٧٥٧٧ والبيهقي في السنن ٢٧٠/٤.

(٥) أخرجه عبد الرزي في المصنف، حديث ٧٥٧٥ والبيهقي في السنن ٢٧١/٤.

حدير، عن عكرمة قال: الذين يطوقونه، الذين يؤخذون به، والذين يطبقونه يصومونه^(١).
وقد رويت هذه القراءة عن ابن عباس كما ذكرنا، وروى عنه في المراد بها ما وصفنا،
وقد روى عنه أيضا خلاف هذه القراءة.

٩١١ حدثنا فهد، قال حدثنا محول بن ابراهيم، قال حدثنا اسراييل بن يونس، عن
سالم، عن سعيد بن حبيب، عن ابن عباس في قوله: {وعلي الذين يطبقونه} قال: الذين
يجشموه ولا يطبقونه للحبلى والمريض والكبير وصاحب العطاس^(٢).

وكان المراد بالطاقة في هذا عند ابن عباس هو الطاقة التي معها المشقة على ما في
حديث عزرة عن سعيد عن ابن عباس لذي روينه. وليس على الطاقة التي لا مشقة لها.

٩١٢ حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا معاذ بن هشام، قال حدثنا أبي، عن قتادة،
عن عزرة، عن سعيد بن جبير أن ابن عباس، كنت له جارية ترضع فجهدت فقل لها:
فطرى، فإنك بمنزلة {الذين يطبقونه}^(٣).

ففي هذا الحديث ما يدل على أنها قد كانت تطبق الصوم بمشقة عليها وجهد لها، فدل
ذلك من قراءة ابن عباس على أنها على إثبات الطاقة، لا على نفيها. وعلى أن طاقة
المرادة في ذلك هي الطاقة التي معها المشقة والجهد، لا ما سواها من الطاقات اللاتي لا
جهد معهن ولا مشقة.

وقد ثبت بهذه التأويلات اللاتي ذكرنا إيجاب صوم شهر رمضان في عين لشهر على
حاضر من البالغين المكلفين المطيعين لصومه. ونتفى أن يكون لهم الرخصة في ترك صومه
لقدسة يفتدونها منه، لأن الذين ذهبوا إلى أن الآية التي تلونا منسوخة كما قال سلمة بن
الأكوع فيما رويناه عنه من ذلك في هذا الكتاب، ذهبوا إلى أنه قد كان للناس جميعا
الغديب من الصوم بالأطعم حتى نسخ الله - عز وجل - / ذلك بما نسخه به مما قد ذكرناه
في هذا الباب. ولأن الذين ذهبوا إلى أن الآية غير منسوخة قرأوها على التطويق، لا على
الطاقة. جعلوا الطعام المذكور فيها على المطوقين غير المطيعين كما رويناه عن عائشة في
هذه القراءة عن ابن عباس في موافقه لها على ذلك، وفي تأويله ذلك على ما تأوله عليه،
ولأن الذين ذهبوا إلى لرواية الأخرى لتى رويناه عن ابن عباس وقرأوها على إثبات
الطاقة، جعلوا الطعام المذكور فيها بدلا من الصيام على المطيعين له بالمشقة والجهد، لا بما

١ - روى لظري في تفسيره ٢/ ١٣٨.

٢ - انظر في تفسيره ٢/ ١٣٨، كذا نسخي والمريض وصاحب العطاس.

٣ - روى معاذ بن هشام، حدثنا ٧٥٦٧ عن طريق ابن عباس عن أبيه عن ابن عباس.

سوهما، وجعلوا من لا مشقة عليه في الصوم، ولا جهد عليه فيه من لدخلين في قوله: [فمن شهد منكم الشهر فليصمه]. فقد عاد صوم شهر رمضان في عين الشهر فرضا على مطيقين للصوم بلا مشقة، ولا اجتهد من الحضرين المطيقين.

وفي لاية ما دل على أنها ليست بمنسوخة، وهو قوله - عز وجل - : {كتب عليكم لصيام كلفكم كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون} ^{١١}، فأخبر عز وجل - أن الصيام مكتوب علينا كمن كان مكتوبا على من كان قبلنا ممن كان يكتب عليه الإطعام عن لصيام، وهو يقدر على الصيام. وقد روى في ذلك ما:

٩١٣- حدثنا علي بن عبد الرحمن، قال حدثنا عفان، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا قتادة عن الحسن، عن دعلج بن حنظلة أن النصارى فرض عليهم شهر رمضان في الإنجيل، فكانوا يصومون شهرا، ثم مرض ملك من ملوكهم، فجعل عليه، إن هو برأ، أن يزيد فيه عشرة أيام، فبرأ. فزاد عشرة أيام. فكانوا يصومون أربعين يوما.

فهلت ذلك الملك وجاء ملك آخر فاشتكى فده فجعل عليه، إن هو برأ أن يزيد فيه سبعة أيام. فبرأ فزاد سبعة أيام.

ثم إن ذلك الملك هلك وجاء ملك آخر فقال: ما ينصفون هذه الأيام. كملوه خمسين، وجعلوه في حين لا حر ولا قر ^{٢١}.

١٧٨ قال أحمد. أفلا ترون أن الصوم الذي / كان كتب عليهم لم يكن لهم أن يبدلوه بطعام، ولا بما سواه. فدل ذلك على أن الذي كتب علينا من ذلك على مثل الذي كان كتب عليهم منه.

فإن أفطرت جلي، أو مرضع في موضع الرخصة لهم في الإفطار، ثم أطاقتا الصوم بعد ذلك؛ فإن أهل لعلم اختلفوا في ذلك فقالت طائفة منهم: عليهما الإطعام المذكور في الآية. ولا قصه عليهما فما أفطرتا. وقد روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر.

٩١٤ حدثنا أحمد بن الحسن، قال حدثنا عبد الوهاب بن عطاء، قال حدثنا ابن أبي عروبة، عن قتادة، عن عذرة، عن سعيد بن جبير أن ابن عباس قال لأهله وأهله حامل أو مرضع: أنت بمنزلة الذين لا يطيقونه، عليك أن تطعمي مكان كل يوم مكيثا، ولا قضاء علينا ^{٢٣}.

(١) سورة بقره، لاه ٨٣

(٢) ما شرب منه

(٣) حرجه عبد الوهاب في المصنف، حدث ٧٥٦٧ من طريق ابن التميمي عن أسه عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. والاصبري في التفسير ١٣٦/٢

٩١٥- حدثنا أحمد بن الحسن، قال حدثنا عبد الوهاب، قال أخبرني ابن أبي عروبة، عن علي بن ثابت، عن نافع، عن ابن عمر مثل قول ابن عباس هذا^{١١}.

فهكذا هذان الحدثنان من حديث ابن أبي عروبة فيما تقدم من هذا الباب حديث يزيد بن سنان، عن معاذ بن هشام، عن أبيه، عن قتادة، عن عذرة، عن سعيد، عن ابن عباس أنه كنت له جارية ترضع فجهدت فقل لها: أظري فذك بمنزلة الذين يطبقونه على ثبت الطاقة^{١٢}.

فهذا خلاف ما روى سعيد عن قتادة عن عذرة، لأن سعيدا رواه علي بن الطاقه. ورواه هشام على إثباتها. وكلاهما فجائز في المعنى فأما من رواه كما ذكرنا عن سعيد، فعلى قراءة من قرأ (وعلى الذين يطبقونه) أي: يطبقونه ولا يطبقونه، وأما من رواه كما ذكرناه عن هشام فعلى قراءة (وعلى الذين يطبقونه) أي: يطبقونه بمقتضى وجهه.

والقراءتان جميعا قد رويناها عن ابن عباس - والله أعلم بالصحيح - فيما اختلف به سعيد وهشام مما روينه عنهما، والأشبه بمذهب ابن عباس في هذا هو ما رواه سعيد عن إبراهيم بن مرزوق.

٩١٦- حدثنا، قال حدثنا روح، قال حدثنا شبل، عن / ابن أبي نجيح، عن مجاهد^٨ بن عطاء، عن ابن عباس (وعلى الذين يطبقونه فدية طعم مسكين واحد، فمن تطوع خيرا فدية مسكينا آخر فهو خير له، وأن تصوموا خير لكم، لا يرخص إلا للكبير الذي لا يطيق الصوم، أو للمريض الذي لا يعلم أنه لا يشفى^{١٣}).

فلا ترى أن ابن عباس قد أخبر في هذا الحديث أن المرخص له في الإطعام، وترك نفسه هو الذي لا ترجى له لقوة على الصيام في المستأنف.

فأما من كان ترجى له القوة على لصيام في المستأنف، فإنه لم يكن عنده كذلك ولمرة الحمل أو لمرضع إذا أفطرت فهي ممن لم تؤنس لها من القدرة على القضاء في المستأنف، فهي ممن لا تؤمر بالإطعام الذي يكون بدلا من لصيام حتى يسقط عنها فرض نصيام.

ومما يدل على صحته مما ذكرنا عن سعيد مما خالفه فيه هشام أن أحمد بن الحسن:

^{١١} أخرجه عبد البر في التمهيد حديث ٧٥٦١ من طريق معمر عن ابن عمر عن نافع بن عبد العباس، ونصرون في تفسيره ٧٧، ٢

^{١٢} أخرجه حديث ٩١٢

^{١٣} أخرجه الطبري في تفسيره ٢، ١٣٨، ١٤٢

٩١٧- قد حدثنا قال حدثنا أسباط بن محمد لهرسي، قال حدثنا عبد الملك، عن عطء وسعيد بن جبير في قول الله - عز وجل : {وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين} قالوا: هو الشيخ الكبير لا يستطيع الصوم، يتصدق كل يوم على مسكين^(١).

فهذا سعيد إنما قصد بالطاقة في ذلك لطاقة التي معها المشقة والجهد اللذان يجب لمن به، لأنه حكم العجز. وذكر ذلك في الشيخ الكبير الذي لا ترجى له طاقة في المستأنف على الصبي. فدل ذلك إنما رواه عن ابن عباس كذلك أيضا .

وقد روى عن ابن عباس من طريق ابن جبير ما يدل على ما رواه سعيد بن أبي عروبة.

٩١٨- حدثنا إبراهيم بن سعد قال حدثنا إدريس بن يحيى، عن بكر بن رمضان، قال حدثنا عمر بن الحارث، عن بكير بن الأشج أن كريب حدثه أن ابن عباس قال: يفتدى الكبير إذ لم يكن يطيق الصيام بذلك^(٢).

كذلك أن الكبير الذي لا يطيق لصيام قد دخل عند ابن عباس في المأمورين بالإطعام في هذه الآية ما يثبت مقتدين لمذهب ابن عباس فيما اختلف فيه / سعيد وهشام عن قتادة ما رواه سعيد عنه، لا ما رواه هشام، وقد روى عن أنس وقيس بن السائب صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهما افتديا بالإطعام من الصوم لما ضعفا عنه كما :

٩١٩- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا معاذ بن هشام، قال حدثنا أبي، عن قتادة، عن أنس أنه ضعف عن الصوم سنة قبل موته فأفطر وأطعم عن كل يوم مسكينا^(٣).

٩٢٠- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا سعيد بن عامر السبيعي، عن شعبة، عن قتادة، عن النضر بن أنس: أن أنسا كن يطعم كل يوم مسكين حين ضعف عن الصوم^(٤).

٩٢١- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن قيس بن السائب قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لي شريكا فخير شريك لا يدرى ينظر ولا يدارى، وكان قيس قد كبر، فكان يطعم عن نفسه لكل انسان في شهر رمضان في كل يوم مدين، فأطعموا عني صاع^(٥).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف حديث ٧٥٧٩ من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير

(٢) ما عثر عليه.

(٣) أخرجه السنن في السنن ٢٧١/٤

(٤) ما عثر عليه

(٥) أخرجه من حديث ٣٢٠٨ وأحمد بن حنبل في المسند ٤٢٥ كلاهما عن حماد بن عيسى عن عبد الرحمن بن عيسى عن سفيان عن إبراهيم بن مهدي عن مجاهد بن عبد الله عن أنس بن مالك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يطعم كل مسكين مدين

قال أبو جعفر رحمه الله: يدارى يعني الكلام المذموم يقال: اندارى علي إذا أغلظ له،
وقيس مولى مجاهد .

فدل ما ذكرنا فيما تقدم أن الإطعام المذكور في الآية التي تلونا ثبت حكمه غير
منسوخ. وأنه أريد به العاجزون عن الصوم الذين لا يرجى لهم عليه طاقة في المستأنف كما
ذكرنا.

فإن قال قائل: وكيف يجوز أن يجعل تأويل هذه الآية على ما ذكرتم. ويجعل فرض
الصيام قد لحق من لا يطيق الصيام، وقد روينا فيمن عجز عن الصلاة، ولم يطبقها على
حال، حتى مات أنه ممن قد زال فرضها عنه؟

قيل له: الصلاة في هذا لا تشبه الصيام، لأن الصلاة لم يجعل لها بدل سواها فيرجع
من عجز عنها إلى ذلك البدل عنها، والصوم فقد جعل له بدل وهو الإطعام، فكان من عجز
الصوم، فلم يقدر عليه رجع إلى بدله الذي يقدر عليه وهو الإطعام. وهكذا كان أبو حنيفة و
أبو يوسف / ومحمد رحمهم الله يقولون في الشيخ الكبير العاجز عن الصوم، لا يرجى له ١٩
عليه قوة في المستأنف: أنه يطعم عن كل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو سويق أو
دقيق، أو صاعا من تمر أو شعير فيما حدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة،
وأبي يوسف، وعن أبيه، عن محمد من رأيه مما ذكرناه عنهم.
وقد خالفهم في ذلك مخالفون. منهم مالك رحمه الله كما:

٩٢٢- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره أنه بلغه أن أنسا كبر حتى
كان لا يقدر على الصيام، وكان يفتدى

قال مالك: ولا أرى ذلك واجبا على الناس. وأحب إلى أن يفعله من قوى عليه، فمن
افتدى فإنما يطعم كل يوم مدا بمدا النبي صلى الله عليه وسلم ١١.

فأما الثوري والشافعي فكان قولهما في ذلك كقول أبي حنيفة.

٩٢٣- كما حدثنا أبو غسان، عن أبي النضر، عن الأشجعي، قال سفيان: الشيخ
الكبير إذا لم يطق الصيام أطعم عن نفسه ٢١.

وكما حكى لنا المزني عن الشافعي في مختصره قوله قال: الشيخ الكبير الذي لا
يستطيع الصوم، ويقدر على الكفارة تصدق عن كل يوم مدا من حنطة ٣.

١١ أخرجه مالك في الموطأ، ج ١، ص ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩

وهو لقول الذي حكينه عن أبي حنيفة والثوري، ومن ذكرناه معهما. فأحب القولين اللذين ذكرناهما في هذا المعنى إلبنا إذا كانوا جميعا قد أمروا بالإطعام في ذلك إم إيجاب وإم استحباب، ولم يجعلوا ذلك كالصلاة التي يلحق العجز عنها، فلم يأمرُوا مكنها ببدل سواها إيجابا ولا استحبابا. وعاد بما ذكرنا حكم الصيام المعجوز عنه لذي بقدر العاجز عنه إلى ما يحج به غيره عنه.

وقد سألت امرأة من خثعم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت: إن أبي شيخ كبير وقد أدركت فريضة لله - عز وجل - في الحج، أفيجزئ أن أحج عنه؟ قال: حجي عن أبيك.

١٨ ؛ هكذا في حديث ابن لزيير. وفي حديث علي بن أبي طالب: / أن رجلا من خثعم سأل نبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: إن أبي أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع ركوب الرجل، والحج عليه مكتوب أفأحج عنه؟ قال: نعم، فأحجج عنه. وسنذكر ذلك بأسانيده، وما فيه سوى هذين الحديثين في موضعه من كتاب المناسك من كتاب أحكام القرآن إن شاء الله تعالى.

فكان النبي - صلى الله عليه وسلم - قد خطب بأن الحج مكتوب علي عاجر يديه عنه، فلم ينكر ذلك علي من خطبه به إذا كان من سنته - صلى الله عليه وسلم - الحج عن العجز، وكذلك الصيام لم يكن من السنة الإطعام عن العجز عنه، لم يكن الفرض فيه سافطا عن العجز عنه إذا كان، وإن عجز عنه، قدرا عن البذل منه وهو الإطعام.

فأما المريض الذي يعجز عن الصوم للمرض لذي قد نزل به فيكون كذلك حتى يموت، فإن أبا حنيفة وأبا يوسف ومحمدا كانوا يقولون: قد مات هذا الرجل، ولا فرض عليه في هذا الصوم، وإنه لو كان أوصى قبل وفاته بالإطعام عن صوم، إن كان لوجب عليه في حياته، لم يجب أن يطعم عنه، لأنه مات ولا فرض عليه، وقد حدثنا بذلك من قولهم سليمان عن أبيه عن محمد.

وفد خولفوا في ذلك فقليل: الصوم قد كان واجبا عليه، وكان معذورا في تركه، وكان البذل منه وهو الإطعام جريا مكانه، فوجب عليه أن يطعمه في حياته، ووجب أن يطعم عنه بعد وفاته من تركته إن كان قد كان أوصى أن يطعم عن صوم إن كان واجب عليه يوم بتوفى.

وقد ختلف لمتقدمون من أهل العلم في هذا، فروى عنهم في ذلك ما:

٩٢٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال حدثنا همام، من قتادة، عن الحسن وعكرمة أنهما سئلا عن رجل مرض في رمضان فمات قبل أن يصح، قال: مات في رخصة الله - عز وجل -، فليس عليه شيء^(١١).

٩٢٥- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، قال أخبرنا قتادة، عن ابن المسيب في رجل مرض في رمضان فمات قبل أن يصح قال: يطعم عنه لكل يوم مسكينا^(١٢).

٩٢٦- حدثنا محمد، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، عن الحجاج، عن إبراهيم قال: إذا صح ثم مات يطعم عنه بقدر ما صح^(١٣).

٩٢٧- حدثنا محمد، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، عن هشام، عن الحسن ومحمد أنهما قالوا: ليس عليه شيء^(١٤).

٩٢٨- حدثنا محمد، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد، عن إبراهيم في رجل مرض رمضان حتى مات ولم يصح قال: ليس عليه شيء^(١٥).

ولما اختلفوا في ذلك، ووجدن الشيخ الكبير الذي لا يطبق الصيام ولا ترجى له الطاقة عليه حتى يموت: يطعم عن نفسه في حياته، ونوصى بإطعام ذلك عنه بعد وفاته إيجابا، واستحبابا على ما ذكرناه من الاختلاف في ذلك فيما تقدم في هذا الباب. كان المريض لذي ذكرن كذلك أيضا، وكان ما قادي به العجز عن الصيام حتى توفي بهذه المنزلة. واما الحامل والمرضع فلا معنى لإطعامهما عن أنفسهما ما كانتا ترجى لهما الطاقة على الصيام في المستأنف، وهما كمن قال الله - عز وجل - : { فمن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر }^(١٦).

وقد ذكرهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فجمع بينهما وبين المسافر فيما وضعه الله - عز وجل - بالسفر من الصيام كما:

٩٢٩- حدثنا نصر بن مرزوق، ويحيى بن عثمان، قالوا حدثنا نعيم قال حدثنا ابن

(١١) ما عثر عليه

(١٢) ما عثر عليه.

(١٣) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٦٣١ من طريق الثوري عن حماد عن إبراهيم.

(١٤) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٦٣٢ من طريق هشام عن الحسن.

(١٥) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٧٦٣١ من طريق الثوري عن حماد عن إبراهيم.

(١٦) سورة البقرة من الآية ١٨٤.

المبارك، قال أخبرن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن رجل قال: أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - لحاجة فإذا هو يتغدى فقال: هلم إلى لغداء فقلت: إني صائم فقال: "هلم أخبرك عن الصوم: إن لله - عز وجل - وضع عن المسافر نصف الصلاة والصوم، ورخص للحبلى والمرضع^(١)."

٩٣٠- حدثنا نصر ويحيى، قالوا حدثنا نعيم قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ابن ١٨١ أ عيسى، عن أيوب، / قال حدثني أبو قلابة عن شيخ من بني قشير، عن عمه، حديثاً ثم لقيناه يوم فقال له أبو قلابة حدثه يعني أيوب فقال الشيخ حدثني عمي أنه ذهب في إبل له، فنتهى إلى نبي الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يأكل أو يطعم فقال "ادن فكل، أو ادن فأطعم" قال: إني صائم. قال: "ادن، فلا أخبرك أو لأحدثك: إن الله - عز وجل - وضع عن المسافر شطر الصلاة والصيام، وعن الحمل أو المرضع^(٢)."

٩٣١- حدثنا نصر ويحيى، قالوا: حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا محمد بن مسلم، عن عبدالله بن سودة، عن أنس من بني عبدالله بن كعب بن مالك قال: أغدت علينا خيل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فانتهيت إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال لي: ادن فأصب من طعامنا فقلت: إني صائم فقال: بل أحدثك عن الصلاة والصوم أو الصيام: إن الله - عز وجل - وضع عن المسافر نصف الصلاة أو قال شطر الصلاة، ووضع الصوم أو الصيام عن المسافر، وعن الحبلى، أو المرضع.

والله لقد قالهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جميعاً أو أحدهم فيألف نفسي ألا أكون طعمت من طعام رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٣).

أفلا ترى أنهما موضوع عنهما الصيام، كما هو موضوع عن المسافر، وكان المسافر موضوع عنه الصيام في عين الشهر إلى بدل منه، وهو الصيام في غير الشهر، لا إلى بدل منه سوى الصيام ما كان قادراً على الصيام، وكذلك الحبلى والمرضع المقرنتان معه في الحديث، وضع عنهما الصوم في عين الشهر إلى بدل منه، وهو الصوم في غير^(٤) الشهر، قضاء عن الشهر، لا إلى بدل من الصوم سواء.

هذا هو القياس عندنا في هذا الباب والله أعلم .

(١) أخرجه النسائي، صيام ٥١، حديث ٢٢٧٧ (١٨١/٤). وحمد بن حنبل في المسند ٢٩/٥؛ والبيهقي في السنن ٢٣١/٤.

(٢) أخرجه النسائي، صيام ٥١، حديث ٢٢٧٥ (١٨٠/٤).

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٢٤٠٨؛ والبيهقي في السنن ٢٣١/٤.

(٤) في الأصل "عين لكن المعنى يستقيم بكلمة غير كما أثبتنا.

وقد اختلف أهل العلم فيمن توفي وعليه صوم، هل يصام عنه كما يحج عن من توفي وعليه حج؟ فقال أكثرهم: لا يصام عنه كما لا يصلى عنه، ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة ومالك، وأبو يوسف، ومحمد والشافعي رحمة الله عليهم. /

وقال بعضهم: بل يصام عنه كما يحج عنه. وقد رويت في ذلك روايات فمنها ما:

٩٣٢- حدثنا فهد، قال حدثنا أصبغ بن الفرج، قال حدثني بن وهب، قال حدثني عمرو بن الحارث، عن عبدالله بن أبي جعفر بن الزبير، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "من مات وعليه صيام صام عنه وليه" (١).

ومنها ما:

٩٣٣- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا أسد، قال حدثنا ابن لهيعة، قال حدثنا عبدالله بن أبي جعفر، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما ذكرنا (٢).

وقد روى عنها في فتياها بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا خلاف ذلك.

٩٣٤- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا مؤمل بن اسماعيل وروح بن عباد، قال حدثنا ثوري، عن سلمة بن كهيل، عن عمارة بن عمير، عن مولاة لبني عصفية قالت: سألت - تريد عائشة - عن امرأة ماتت وعليها صوم شهر فقالت: أطعموا عنها. واللفظ لروح (٣).

٩٣٥- حدثنا روح بن الفرج، قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عبيدة بن حميد، عن عبدالعزيز، عن عمرة ابنة عبدالرحمن، قالت: سألت عائشة فقلت لها: إن أمي توفيت وعليها رمضان، يصلح أن أقضي عنها؟ فقالت: لا، ولكن تصدقي عنها مكان كل يوم مسكينا خير من صيامك عنها (٤).

(١) أخرجه البخاري، صوم ٤٢ (٢/ ٢٤)، ومسلم، صيم ٢٧، حديث ١٥٣ (٢/ ٨٠٣)، وأبو داود، حديث ٢٤٠٠، ٣٣١١، قال أبو داود: هذا في النذر، وهو قول أحمد بن حنبل؛ والبيهقي في السنن ٢٥٥/٤؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٦٩/٦.

(٢) أخرجه ابن حزم، حديث ٥٢، والبيهقي في السنن ٢٥٥/٤ عن طريق يحيى بن أنس عن عبيد الله بن أبي جعفر؛ وأحمد بن حنبل في المسند ٦٩/٦.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ٢٥٧/٤ وله بذكر سنده.

(٤) أخرجه ابن سركماني في الجوهر النقي (في ذيل السنن الكبرى للبيهقي) ٢٥٧/٤. وانظر أيضاً: إعلال السنن ١٣٧/٩، نقلاً عن الجوهر النقي.

فهذه عائشة قد أفتت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يصام عن الموتى، وخالفت في ذلك ما روه عنها عروة بن زبير عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم . فعقلت بذلك إنها لم تترك ما قد علمته من قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا إلى قول منه آخر نسخ به القول لأول الذي علمته منه.

ومما روى في ذلك أن عمران بن موسى لطاني:

٩٣٦- حدثنا قال حدث سليمان بن حرب الراسحي، قال حدث حماد بن سلمة، عن جعفر بن أبي / وحشية، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس أن امرأة ركبت البحر، فنذرت: إن لله - عز وجل - (إن) ^(١) نجاه من تصوم شهرا، فماتت قبل أن تصوم، فسألت أختها أو بعض قريبتها النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمر أن يصام عنها ^(٢).

٩٣٧- وأن أبا بكرة حدثنا، قال حدثنا روح بن عبدة، قال حدث شعبه، أراه قال حدثنا سليمان، قال حدثنا مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس أن امرأة ركبت البحر فنذرت أن تصوم شهرا، فماتت قبل أن تصوم، فأنت أختها النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمرها أن تصوم عنها ^(٣).

٩٣٨- وأن يحيى بن عثمان حدثنا قال، حدثنا بكر بن خلف، قال حدثنا لمعتمر بن سليمان، قال: قرأت على فضيل، عن أبي جرير، عن عكرمة، عن ابن عباس أن امرأة أتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالت: إن أمي ماتت وعليها صوم خمسة عشر يوما، فقال: أرايت لو كن على أملك دين كنت قاضيته؟ قالت: نعم، فقال: قضوه عنها أو اقضى عنها ^(٤).

فقد روى هذا عن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما ذكرنا، وقد روى في فتياه بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا خلاف ذلك.

٩٣٩- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا سوار بن محمد العنبري، قال حدثنا يزيد بن زريع، قال حدثنا حجاج لأحول، قال حدثنا أيوب بن موسى، عن عطاء، عن ابن عباس قال: لا يصلي أحد عن أحد، ولا يصوم أحد عن أحد، ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة ^(٥).

(١)، زيادة من سنن أبي داود

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٨ ٣٣ من طريق عمرو بن عون عن هشام عن أبي بشر؛ والبيهقي في السنن ٢٥٦/٤

(٣) أخرجه البخاري، صوم ٤٢ (٢١/٢٤٠) وأبو داود، حديث ٣٣١٠ والبيهقي في السنن ٢٥٥/٤

(٤) أخرجه البخاري، صوم ٤٢ (٢٢/٢٤٠) والبيهقي في السنن ٢٥٦/٤

(٥)، أخرجه ابن لسكرتني في الجوهر لنقى (في ذيل سنن الكبرى للبيهقي)، ٢٥٧/٤

٩٤ وكتب إلى الحسن بن عبد الأعلى الصنعاني يحدثني عن عبد الرزاق أنه حدثه عن معمر، عن يحيى بن أبي كثير، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، قال: سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه صيام رمضان، ونذر صيام آخر، قال: يطعم عنه ستون مسكيناً^(١١). فهذا ابن عباس قد أفتى بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن لا يصام عن موتى. وخالف في ذلك ما رواه / عنه سعيد بن جبيرة وعكرمة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مما ذكرنا. فعقلنا بذلك أنه لم يترك ما قد علمه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا إلى قول منه - صلى الله عليه وسلم - نسخ به القول الأول الذي علمه منه.

وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة في ذلك اختلاف.

٩٤١ حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا روح، قال حدثنا زكرياء بن اسحاق، قال حدثنا عمرو بن دينار، قال: سأل رجل ابن عمر عن رجل مات وعليه صوم، فقال ابن عمر: لا تصوموا عن موتاكم وتصدقوا عنهم^(١٢).

٩٤٢ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي المقرئ، قال حدثنا حماد بن سلمة عن أبي المهزم أنه حدثه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: من مات وعليه حج أو صوم فليقض عنه وليه^(١٣).

فأم عبد الله بن عمر فقال في هذا بما يوجب القياس. وأما أبو هريرة فقل فيه بالذي برويه فيه عن عائشة و ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعلمنا نسخه فرجعا إليه، ولم يعلمه أبو هريرة، فثبت على الأمر الأول.

ولما كان قد ثبت فيما ذكرنا من التأويلات التي وصفنا للإطعام على من عجز عن الصيام، لا الصيام عنه ثبت أن عدم الصيام بالموت يكون فيه الإطعام، لا قضاء الصيام.

فأما من مات وعليه الإطعام الذي ذكرنا عن الصيام، ولم يوص بذلك حتى مات، وترك مالا فيه وفاء بما عليه من ذلك، فإن أهل العلم قد اختلفوا في ذلك فقالت طائفة منهم: قد صارت تركته مبراثاً لورثته، ولا يجب عليهم أن يطعموا منها شيئاً. وإن كان أوصى بذلك في حياته كان ما أوصى به منه في ثلث تركته غير مبدأ على ما سواه من وصايا إن كانت له سوى ذلك. ومن قال بهذا القول أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله.

(١١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٥٠؛ ولبهقي في السنن ٢٥٤/٤.

(١٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٦٢٣ من طريق معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر، والبيهقي في السنن ٢٥٤/٥ من طريق يحيى بن سعيد عن لقسم وجويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله بن عمر نحوه بهذا المعنى.

(١٣) ما عشرين عليه.

وطائفة منهم تقول: إن كان لم يوص بذلك فقد بطل، ولا يجب على وارثه أن يخرج منه من تركته، وإن كان أوصى بذلك كان من ثلث تركته مبدأً على وصاي، إن كنت له سواه. وهذا قول مالك، وغير واحد من أهل المدينة.

وطائفة تقول: هو دين في تركته. يخرج من رأس ماله كسائر الديون التي تكون على الموتى مما سوى ذلك، وممن قال ذلك الشافعي.

وقد روى عن المتقدمين في هذا اختلاف فيما روى في ذلك ما:

٩٤٣- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو أنس قريش بن أنس، عن شعث عن الحسن في الرجل يوصي أن عليه حجة الاسلام، أو عليه زكاة قال الحسن نقول: يعطيان من جميع المال، أوصى بذلك أو لم يوص به إذا علم أنه عليه^(١).

٩٤٤- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن زياد الأعلم، عن الحسن مثله^(٢).

٩٤٥- حدثنا أبو بكر. قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا حماد، عن الأعلم، عن الحسن قال: هو من جميع المال يعني الحج، قال: والزكاة كذلك^(٣).

٩٤٦- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا الحجاج، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال أخبرني قيس، عن عطاء في رجل أوصى أن يحج عنه ولم يكن حج الفريضة قال: يحج عنه من جميع المال، والزكاة مثل ذلك^(٤).

٩٤٧- حدثنا أبو بكر. قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا حماد، عن قيس، عن عطاء في الرجل يموت وعليه الحجة ولنذر أنه قال: هو من جميع المال^(٥).

٩٤٨- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا شعبة، عن حماد، عن ابراهيم في الرجل يموت وعليه الحج والنذر قال: لا يقضي عنه إلا أن يوصى به. فإن أوصى به فمن الثلث^(٦).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حدث ١٦٤٨٤ من طريق هشام عن الحسن نحوه، ولم يفته. عن الحسن في رجل يوصي بشيء واجب عليه حج أو ظهر أو عين أو شبهه قال: هو من جميع المال.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حدث ٨٧٥ ١ (١٧٨/١١) من طريق جرير عن سليمان التيمي عن الحسن وطاوس.

(٣) ما عثرت عليه.

(٤) ما عثرت عليه.

(٥) ما عثرت عليه.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، حدث ٨٧١ ١ (١٧٧/١١) من طريق جرير عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم

٩٤٩- حدثنا أبو بكر، قال حدثنا أبو دود، قال حدثنا حماد، عن حماد وداود والليثي وحميد أنهم قالوا: هو من الثلث^(١).

ولما اختلفوا فيما ذكرنا نظرنا فيما اختلفوا / فيه منه. فأب من قال: إنه لا يجب في مال الميت، لأن أن يوصى به فيكون في ثلثه مبدأ على سائر وصاياه فلا معنى لقوله عندنا. لأنه كن في ماله واجبا كن واجبا فيه، أوصى به أولم يوص به، وكان واجبا في جميعه، لا في ثلثه كما تجب الديون سواء، وان كن غير واجب في ماله حتى يوصى به كن في ثلث تركته كسائر وصاياه، فانتفى بذلك هذا القول، وثبت أحد القولين لآخرين.

وكان من حجة من جعله من جميع المال، وجعله ديناً في جميعه كسائر الديون سواء. أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال للذي سأله عن الحج عن أبيه: "أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته عنه"، أكان ذلك يجزى؟ وسنذكر ذلك في موضعه من كتاب المناسك إن شاء الله تعالى.

فجعله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كالدين، فلا شيء أشبه بشيء من سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أحدهما بالآخر.

فكان من الحجة عليه للآخرين، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد شبهه بالدين كما ذكر، ولم يقل إنه دين. وفي تشبيهه إياه بالدين ما يدل على أنه غير دين، لا شبهة لشيء بنفسه، وإنما يشبهه بغيره مما عليه موجوده فيه. كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر لما قال له: أتيت اليوم أمراً عظيماً، قبلت امرأتي وأنا صائم. فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أرأيت لو تمضمضت بماء وأنت صائم أكان به بأس؟ فقال لا، قال: ففيم؟

وكما قال للأعرابي الذي أنكر ولده لما جاءت به امرأته أسود: هل لك من إبل؟ فقال: نعم، فقال: فما ألوانها؟ فقال: كذا. فقال: هل فيها من أورك؟ قال: إن فيها لورق، قال: من أين ترى ذلك جاءه؟ فقال: من عرق نزعها. فقال: ولعل هذا من عرق نزعته.

وكان تشبيهه - صلى الله عليه وسلم - فيما ذكرنا إما هو تشبيهه شيئاً / بخلافه مما يشبهه الأشياء بنفسه، وكذلك تشبيهه لحج بالدين دليل على أن الحج غير دين، ولكنه فرض لله - عز وجل - في الأبدان كالديون المقرضة في الأموال، فأعلمه أن قضاء الحق الذي لله - عز وجل - على أبيه في بدنه كقضائه للحق الذي عليه في ماله.

ولما كان الرجل الذي عليه الديون لأناس شتى مأخوذاً بها، مصروف ماله فيها، وكان

(١) ما عثرت عليه

من خوضهم في ديون عليه، ولم يحج حجة الاسلام، فوجب أن يخاض بين غرمائه في ماله لم يخاض بين الحجة وبينهم فيه، دل ذلك على أن الحجة ليست بموجبه ديناً على من هي عليه كديون لأدبيين، وكذلك ما سواه من حقوق الله - عز وجل -، ومن كفارات الأيمان، وأسباب لصيام، وجزاء لصيد، ودم، لتمتع والقران.

وقد اختلف أهل العلم في المقدار الذي يطعم عن الصيام الذي كان على المفطرين في شهر رمضان ممن لم يقضه حتى توفي، وأقضى بقضائه بعد وفاته عن المؤسس لهم من لطاقة على الصيام من الأجناد، قل ذلك إيجاباً، ومن قاله استحباباً، وقد ذكرنا ذلك، وما قاله كل واحد فيما تقدم من كتابنا، فأغنانا ذلك عن إعادته هاهنا. غير أننا لم نكن ذكرنا في ذلك الأولى مما قالوه في المقدار الذي يطعم عنه. فاحتجنا إلى ذكره هاهنا. فوجدنا لله - عز وجل - قد ذكر الإطعام في غير موضع من كتابه، فمن ذلك ما ذكره في كفارات الأيمان بقوله - عز وجل - : {كفارتهم إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم} (١) الآية.

فكان أهل العلم في مقدار ذلك الإطعام مختلفين، فطائفة منهم تجعله من الحنطة مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم -، وتجعل من التمر ولشعير مثل ضعف ذلك وهو أربعة أمداد. ويروون ذلك عن عمر بن الخطاب، وعن علي بن أبي طالب .

وطائفة منهم تجعله مدا بمد النبي - صلى الله عليه وسلم -، ويروون ذلك عن عبد الله بن عمر، وزيد بن ثابت. / فلم يكن في هذا دليل في مقدار الإطعام عن الصيام الذي ذكرنا. ومنها الإطعام عن الظهار لمن لم يجد رقبة، ولم يستطع صوم شهرين متتابعين بقوله عز وجل : {فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً} (٢).

فكان أهل العلم مختلفين في مقدار ما يطعم عن ذلك كاختلافهم في مقدار ما يطعم عن كفارة الأيمان. فلم يكن في ذلك دليل على مقدار الإطعام عن الصيام الذي ذكرنا.

ومنها لإطعام في جزاء لصيد بقوله - عز وجل - {فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذو عدل منكم هدي بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين} (٣). فكان أهل العلم مختلفين في مقدار ما يطعم كل مسكين منهم من ذلك كاختلافهم في مقدار ما يطعم كل مسكين في كفارات الأيمان، وفي كفارات الظهار، فلم يكن في ذلك دليل على مقدار الإطعام عن الصيام الذي ذكرناه.

(١) سورة المائدة، من الآية. ٨٩.

(٢) سورة المجادلة، من الآية: ٤.

(٣) سورة المائدة، من الآية: ٩٥.

ومنها الإطعام في الحلق في الإحرام من المرض. ومن الأذى بقوله: [فمن كان منكم
بعضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك] (١١).

فكان أهل لعلم مجمعين في هذا على أنه مدان، وبذلك أمر النبي - صلى الله عليه
وسلم - كعب بن عجرة لما أذاه هواء رأسه، و أنزل الله - عز وجل - هذه الآية فأمره أن
يحلل رأسه ويذبح شاة، أو يصوم ثلاثة أيام، أو يطعم ستة مساكين كل مسكين مدين (١٢).

فكان هذا مقدار من الطعام، متفق عليه، غير حرف واحد منه، وهو أن حديث كعب
هذا يقول فيه عبدالله بن معقل عن كعب عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مدين من
١٣.

ويقول فيه أبو قلابة عن ابن أبي ليلى، عن كعب، عن النبي - صلى الله عليه وسلم
مدين من تمر (١٤).

ويقول فيه الشعبي عن كعب، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فيما يحدثه يزيد
بن ذريح، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي "مدين من تمر"، غير أن حماد بن سلمة قد
١٨٥ د عن داود، عن الشعبي، عن / عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن كعب عن النبي - صلى
الله عليه وسلم (١٥).

فعاد لاختلاف في هذا عن كعب، ولم نجد في شيء من الإطعام عن غير حلق للرأس
في إحرام من مرض أو من أذى مدين من تمر أصلاً، فوجدنا فيه مدين من تمر في
كثيرات لأيمان وفيما سواها في قول وأربعة أصلاً، ومن التمر في قول آخرين.

فلما كن ذلك كذلك لم نجعل للمدين (١٦) من التمر معنى يعطف عليه غيره، وجعلنا
المدين من البر أولى، لأن لدى حلق رأسه في إحرامه من مرض أو من لأذى أجمع أن عليه
كفارة م، وكان إذا أطعم كل مسكين مدين من تمر لم يجزئه ذلك عند بعضهم، وأجزأه عند

١١ - سورة لقوة، من الآية ١٩٦.

٢ - حرجه البخاري 'المعصرة' ٦ ٨/٢١ ٨ ٢ ٢٠٩، وسلم، حج ١ حديث ٨١ ٨٢ ٢١ ٨٣ ٨٦٠، وماذا في
بوص، حج ٧٨ حديث ٢٣٧/١١ ٤١٧، والنسائي مسند ٩٦ حديث ٢٨٥١ ٥١ ١٩٤، والنسائي في السنن
١٦٩ ٥.

٣ - حرجه مسلم حج ١ حديث ٨٥ ٨٦/٢١ ٨٦ ٨٦٢، والنسائي في السنن ٥ ١٧، وأحمد بن حنبل في المسند
٢٤٢ ٤، وفي الأصل عبدالله بن معقل صحيحه من المصادر السابقة.

٤ - حرجه مسلم، حج ١، حديث ٨٤ ٢١ ٨٦١، والنسائي في السنن ٥ ١٧، أحمد بن حنبل في المسند ٢٤١/٤
٣٤٣.

٥ - ما في كتابه شرح معنى لآل ٣ ٢ -
٦ - في الأصل مدين

بعضهم، وكان أولى الأشياء بنا ألا تبطل عن رجل كفارة، فقد أخطأ علما بوجودها عليه إلا بعد إحاطتنا علما بزوالها عنه.

ولم يجب أن يكون مقدار الإطعام في حلق الرأس في الإحرام من أذى أو من مرض كما ذكرنا، وجب أن يكون كذلك مقدار الإطعام في سائر الكفارات من البر، وإذا وجب ثبوت قول أهل هذا المذهب أن الزبيب في قولهم فيما سوى البر، أنه أربعة أمداد. وهكذا كان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يقولونه في هذا، إلا في الزبيب خاصة. فإن محمدا حدثنا عن علي، عن محمد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة أنه عدل الزبيب في ذلك بالحنطة، وجعله مدين. وقد روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة خلاف ذلك، وأنه عدل الشعير بالتمر فجعله كهما. وهذا قول أبي يوسف ومحمد من رأيهما وهو أحب القولين إلينا.

وأما السوق والدقيق فإن القياس عندنا فيهما أن لا يكونا كالبر فيما يجزئ منه الدخول الصنعة إياهما وإجماعهم على أنه لا يجوز بيعهما بالحنطة.

وقد ذكرنا أقوال أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في مقدار الإطعام. ١٨٥ ب وقد ذكرنا حديث كعب عن رسول الله / صلى الله عليه وسلم - في مقدار إطعام فيما وصفنا، ولم نأت بأسانيدنا لأنها أخرنها إلى مواضعها التي يحتاج إليها فيما من يعد من كتب هذه إن شاء الله تعالى.

وقد اختلف أهل العلم فيمن صام رمضان في السفر، فقال بعضهم: لا يجوز له وعليه أن يقضيه في الحضر، وروى ذلك عن المحرز بن أبي هريرة قال: صمت رمضان في السفر فلما قدمت أمرني أبي أن أعيده في الحضر^(١).

واحتجوا لقولهم هذا بقول الله - عز وجل - : {فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر}، وبما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من قوله "ليس من البر الصيام في السفر".

٩٥ - حدثنا علي بن عبد الرحمن، قال حدثنا محمد بن مصفى، قال حدثنا محمد بن الحسن الأبرش، قال حدثنا عبد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : 'ليس من البر الصيام في السفر'^(٢).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، ١٨/٣ من طريق الفضل بن دكين عن زهير عن عبد الكريم عن عطاء عن المحرز عن أبي هريرة

(٢) أخرجه بن ماجه حديث ١٦٦٦، وفيه عبيد الله بن عمر يدعي عبد الله بن عمر.

٩٥١- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبه؛ وحدثنا بن أبي داود، قال حدثنا أبو لوليد الطيالسي، قال حدثنا شعبه، عن محمد بن عبد الرحمن، عن محمد بن عمرو بن حسن، عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر، فرأى زحاما ورجل قد ظلل عليه. فسأل ما هذا؟ فقالوا: صائم. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - 'ليس من البر أن تصوموا في السفر' (١).

٩٥٢- حدثنا علي، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال أخبرني ابن شهاب، عن صفوان بن عبد الله بن صفوان، أخبره عن أم الدرداء، عن كعب بن عاصم الأشعري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'ليس من البر أن تصوموا في السفر' (٢).

٩٥٣- حدثنا علي، قال حدثنا روح، قال حدثنا محمد بن أبي حفصة، عن ابن شهاب، عن صفوان، عن أم الدرداء، عن كعب بن عاصم قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'ليس من البر الصوم في السفر' (٣).

٩٥٤- حدثنا محمد بن النعمان السقطي، قال حدثنا / الحميدي، قال حدثنا سفيان، قال سمعت الزهري يقول: أخبرني صفوان، عن أم الدرداء، عن كعب عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثله (٤).

قال سفيان: وذكر لي أن الزهري كان يقول: ولم أسمعنا أنه من إبراهيم (٥) صيام فم سفر.

قال بعضهم: من صام رمضان في السفر أجزأه، وكان كمن صامه في الحضر. ومن قال: لك أبو حنيفة، وابن أبي ليلى، ومالك، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد، والشافعي، وعمدة أهل العلم سوى ما روينه خلاف ذلك عمن ذكرناه عنه، وإن كانوا قد اختلفوا في الأفضل من ذلك ما هو؟ هل هو الصوم أو الإفطار؟

(١) أخرجه البخاري، صوم ٣٦ (٢٣٨/٢)؛ ومسلم، صباه ١٥، حديث ٩٢ (٧٨٦/٢)؛ وأبو داود، حديث ٢٤٠٧؛ والسنن، صباه ٤٩، حديث ٢٢٦٢ (١٧٧/٤)؛ ولدايمي، صوم ١٥، حديث ١٧١٦ (٣٤٢/١)؛ وابن أبي شيبه في المصنف ١٤/٣، وابن خزيمة، حديث ٢٠١٧، ولسهفي في السنن ٢٤٢/٤.
(٢) أخرجه المؤلف أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ٦٣/٢.
(٣) أخرجه المؤلف في كتابه شرح معاني الآثار ٦٣/٢.
(٤) أخرجه السنن، صباه ٤٦، حديث ٢٢٥٥ (١٧٤/٤)؛ وأبو داود الطيالسي في المسند حديث ١٣٤٣ (ص ١٩١)؛ وابن ماجه، حديث ١٦٦٥؛ ولدايمي، صوم ١٥، حديث ١٧١٨ (٣٤٢/١)؛ وابن أبي شيبه في المصنف ١٤/٣؛ وابن خزيمة، حديث ١٦، ولسهفي في السنن ٢٤٢/٤.
(٥) هكذا رسمها في الأصل.

فكان من حجة لهم على أهل لمقالة الأولى، ما احتجوا به عليهم من قول الله - عز وجل - : {فعدة من أيام أخر}، إن ذلك ليس فيه دليل على ما ذهبوا إليه من ما ذكرناه عنهم، لأن قوله - عز وجل - : {فعدة من أيام أخر} إنما هو على الرخصة منه لهم في ترك لصيام في عين الشهر، وقضائه بعد ذلك في غير الشهر.

والدليل على ما ذكرناه من ذلك أنه قل - عز وجل - : {يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات} (١) ولم يستثن في ذلك حاضرا من غائب، ولا مريض من صحيح، وعم بذلك المؤمنين جميعا.

ثم قال: {فمن كان منكم مريض أو على سفر فعدة من أيام أخر} (٢) فكان هذا خطابا منه لمن دخل في الآية لأولى ممن كتب عليه الصيام. قل ذلك على أن قوله: {فمن كان منكم مريض أو على سفر فعدة من أيام أخر}. إنه على الرخصة في الإفطار في عين الشهر للمسافرين وللمرضى، لا على أن صومهما يباح إن يكلفوه غير مجزئ عنهم.

وأما ما ذكرناه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم - : "ليس من البر الصوم في السفر" فلا حجة لهم أيضا في ذلك، لأنه قد يجوز ليس من البر الصيام في السفر أي ١٨٦ ب / ليس من البر الذي هو أبر البر، أو أعلى مراتب البر الصوم في السفر حتى لا يكون منه بد، أو حتى يكون الإفطار فيه إثما، كما لا بد منه في الحضر، وكما يفطره في الحضر ثم. لأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد صام في السفر فيما رويناه مما تقدم منا.

أفيجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صام صوم ليس ببر؟ وحاش لله أن يكون كذلك ولكن معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : "ليس من البر لصيام في السفر" على معنى: ليس من البر الذي هو أبر البر الصيام في السفر، لأنه قد يكون الإفطار في السفر للقوة للقاء العدو ولما أشبه ذلك أفضل من الصوم في السفر، ولكن ذلك عند كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ليس المسكين بالطواف لذي ترده اللقمة وللقمتان، ولتمررة والتمرتان".

قالوا: فمن لمسكين يا رسول الله؟

قل: لمسكين الذي لا يعرف، ولا يسأل فيتصدق عليه.

٩٥٥- حدثنا علي بن شيبه، قل حدثنا أبو نعيم، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذا الحديث (٣).

(١) سورة البقرة، الآية ١٨٣ وجر - من لاله ١٨٤.

(٢) سورة البقرة، من لاله ١٨٤.

(٣) أخرجه البخاري، ركه ٥٣ (٢/ ١٣٢).

٩٥٦ حدثنا يونس، قال أخبرنا بن وهب، قال أخبرني مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١).

وقد ذكرنا بقية ما روى في هذا لكتاب فيما تقدم في كتابنا بأسانيدها. فكان معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : 'ليس المسكين بالطواف' أي ليس لمسكين الذي هو في عى مراتب المسكنة بالطواف لذي ترده للقمّة واللقمتان.

ولدليل على ما ذكرناه وعلى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يرد بقوله. ليس من لبر الصيام في السفر إخراج السفر أن يكون موضع صوم.

٩٥٧- بن محمد بن عبد الله بن ميمون حدثنا قال حدثنا لوليد بن مسلم، قال حدثنا لأوزعي، عن يحيى بن أبي كثير. قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ثومان. قال حدثني جابر بن عبد الله / قال: مر النبي - صلى الله عليه وسلم - برجل في سفره في ظل شجرة ٧ برش عليه الماء. فقال: ما بال هذا؟ قالو: صائم ي رسول الله.

قال: "ليس من البر الصيام في السفر، فعليكم برخصة الله التي رخص لكم فاقبلوها^(٢).

فدل ذلك أن مراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله: ليس من البر الصوم في السفر ' المعنى الذي تأوله عليه من جعله على معنى: ليس من البر الذي هو أبر لبر ولذي لا رخصة فيه للصائم في السفر. وقد بين ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حديث حمزة بن عمرو الأسلمي.

٩٥٨ حدثنا لربيع الأزدي الحيري، قال حدثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد، قال حدثنا حيوة بن شريح، قال أخبرنا أبو الأسود أنه سمع عمرو بن لزيير يحدث عن أبي مرادج. عن حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنه أنه قال: ي رسول الله إنني أسرد الصيام أفأصوم في السفر؟ قال ' إنما هي رخصة من الله - عز وجل - للعباد. من قبلها فحسن جميل، ومن تركها فلا جناح عليه^(٣).

أفلا ترى أنه - صلى الله عليه وسلم - قد أخبر في هذا الحديث أن الإفطار في السفر إنما كان من الله - جل وعز - رخصة منه لعباده ، لا لأن السفر ليس موضع صوم، وقد

١- أخرجه البخاري، ركاة ٥٣ (١٣٢/٢)، ومسلم، زكاة ٣٤. حديث ١٠١٩٠/٢١، ولسهقي في سنن ١١/٧

٢- أخرجه النسائي، صباه ٤٧، حديث ٢٣٥٨ (١٧٦/٤)

٣- أخرجه مسلم، صباه ١٧، حديث ٧٩٠/٢١، من طريق ابن وهب عن عمرو بن حداث عن أبي الأسود ومالك في لموط. صباه ٧، حديث ٢٤ (٢٩٥/١)، والنسائي، صباه ٥٧، حديث ٢٣ (١٨٦/٤)، والبيهقي في سنن ٢٤٣/٤ من طريق مسلم

رويت فيم تقدم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خروجه في رمضان مسافرا، وصومه فيه، وافطاره بعد ذلك، وأمره الناس بالإفطار لما شق عليهم لصيام، وذلك دليل على أن ذلك كان منه - صلى الله عليه وسلم - بعد إنزال الله - عز وجل - : { فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر }.

وقد رويت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الإفطار في السفر. وفي الصوم في رمضان في السفر آثار أخر قد جاءت مجيئا متواترا.

٩٥٩- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن أبي عروبة، عن عبد لسلام، عن حماد، عن ابراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يصوم / في لسفر ويفطر^(١).

٩٦٠- حدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال حدثنا أبو معاوية الضرير، عن عاصم، عن مروق العجلي، عن أنس قال: خرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر فنزلنا يوما شديد الحر، فمنا الصائم ومنا المفطر، وأكثرنا ظلا صاحب الكساء، ومنا من يستر لشمس بيده. فسقط الصوم وقام المفطرون فضربوا الأبنية، وسقوا الركاب. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'ذهب المفطرون اليوم بالأجر'^(٢).

٩٦١- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن حميد الطويل، عن أنس أنه قال: سافرنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في رمضان. فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم^(٣).

٩٦٢- حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبه، قال سمعت قتادة يحدث عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري قال: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم فتح مكة تسع عشرة أو لتسع عشرة من رمضان. فصام صائمون، وأفطر مفطرون. فلم يعب هؤلاء على هؤلاء، ولا هؤلاء على هؤلاء^(٤).

٩٦٣- حدثنا علي، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن أبي عروبة، عن قتادة فذكر بإسناده مثله غير أنه قال: لا تنتهي عشرة^(٥).

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢/١، ٤، ٧، ٤ ونظر أيضا مروي في الكتب الستة، وموطأ مالك ومسنده أحمد ليدكتور لشريف منصور العدلي ٧٢٤/١.

(٢) أخرجه مسلم ص ١٦، حديث ١٧٨٨/٢١، والنسائي، ص ٥٢، حديث ٢٢٨٣، (١٨٢/٤)؛ وابن خزيمة، حديث ٣٣، والبيهقي في السنن ٢٤٣/٤.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، ص ٧، حديث ٢٣ (٢٩٤/١)، والخدري، ص ٣٧ (٢٣٨/٢)، ومسلم، ص ١٥، حديث ٧٨٨/٢١ من طريق أبي حنيفة عن حميد؛ وأبو داود، حديث ٢٤٠٥، والبيهقي في السنن ٢٤٤/٤ من طريق مسلم.

(٤) أخرجه مسلم، ص ١٥، حديث ١٩٤ (٧٨٧/٢١).

(٥) أخرجه أيضا المؤلف في كذبه شرح معاني الآثار ٦٨/٢.

٩٦٤- حدثني علي. قال حدثنا روح؛ وحدثنا أبو بكرة، قال حدثنا وهب. قال حدثنا هشام. عن قتادة فذكر بإسناده مثله غير أنهما قالوا: لثمانى عشرة^(١١).

٩٦٥- حدثنا يونس. قال أخبرنا ابن وهب أن مالك أخبره عن هشام بن عروة، عن أسه. عن عائشة رضي الله عنها، زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال: يا رسول الله صوم في السفر؟ وكان كثير الصوم.

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن شئت فصم، وإن شئت فأفطر^(١٢).

٩٦٦- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثني أبو بكر الحنفي، قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر، قال حدثني عمران بن أبي نُس، عن سليمان، عن حمزة عن النبي / - صلى الله عليه وسلم - مثله^(١٣).

٩٦٧- حدثنا علي، قال حدثنا روح، قال حدثنا سعيد وهشام، عن قتادة، عن سليمان عن حمزة بذلك^(١٤).

٩٦٨- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن، عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر الناس في سفره عام لفتح بالفتح وقال: تقووا لعدوكم، وصام رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

قال أبو بكر: قال الذي حدثني: لقد رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالعرج يصب على رأسه الماء من العطش أو من الحر، ثم قيل: يا رسول الله إن طائفة من الناس صاموا حين صمت، فلما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالكديد دعا بقدح فشرب، فأفطر الناس^(١٥).

فهذه آثار متواترة فيها صوم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في رمضان في السفر. فدل ذلك من تأويل (ما) رويناه من قوله - صلى الله عليه وسلم - ليس من البر الصوم في السفر على ما تأولناه عليه.

(١١) أخرجه مسلم، ص ١٥، حديث ٩٤ (٢/٧٨٧).

(٢) أخرجه البخاري، ص ٣٣ (٢/٢٣٧)، ومسلم، ص ١٧، حديث ١٣، ١٤، ١٥، ١٦ (٢/٧٨٩)، من طريق لث وحماد بن عيسى معاوية كلهم عن هشام، وأبو داود، حديث ٢٤٢ (٢/٢٤٢) من طريق حماد بن عيسى، حديث ١٦٦٣ من طريق عبد الله بن

نجد، ولساني، ص ٥٨، حديث ٢٣٦ (١/١٨٧).

(٣) أخرجه لسانى، ص ٥٦، حديث ٢٢٩٧ (٤/١٨٥).

(٤) أخرجه لسانى، ص ٥٦، حديث ٢٢٩٤ (٤/١٨٥)، ومن أمثلة شبيهة في المصنف ١٧/٣.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ، ص ٧، حديث ٢٢ (١/٢٩٤)، وأبيه في سنن ٢٤٢/٤.

وقد قال قوم: إنه لا فضل لصوم رمضان في السفر على المفطرين فيه في السفر.
وقال آخرون: الصوم في السفر في رمضان أفضل من الإفطار. ومن كان يقول هذا
القول أبو حنيفة، ومالك، وأبو يوسف، ومحمد. حدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن
أبي يوسف، وأبي حنيفة بهذا القول.
قال محمد: وهو قولنا.

٩٦٩- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال قال مالك: كل ذلك وسع للصيام في
السفر لمن قوى عليه حسن. وهو أحب إليّ لمن قوى عليه^(١١).

ولم يختلفوا في ذلك. وثبت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن الإفطار في
رمضان في السفر رخصة، ثبت أن الصوم بدخول الشهر، وأن معجل داء لفرض أفضل من
مؤخره بعد أن لا يكون عليه مشقة في تعجيله إياه، وقال بهذا القول ابن عباس وأنس / ١٨٨ ب

٩٧٠- حدثنا يونس، قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا عبدالله بن عمرو، عن
عبدالكريم بن مالك عن طاووس عن ابن عباس قال: لما أراد الله - عز وجل - بالفطر في
سفر التيسير عليكم، فمن سر عليه الصيام فليصم، ومن يسر عليه الفطر فليفطر^(١٢).

٩٧١- حدثنا بكار، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبة قال سمعت عاصم يحدث عن
أنس قال: إن شئت فصم، وإن شئت فأفطر، والصوم أفضل^(١٣).

٩٧٢- حدثنا فهد، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا الحسن بن صالح، عن عاصم، عن
أنس قال: إن أفطرت فرخصة، وإن صمت فالصوم أفضل^(١٤).

٩٧٣- حدثنا إبراهيم بن محمد بن يونس، قال حدثنا موسى بن مسعود، قال حدثنا
سفيان، عن عاصم، قال: سألت أنس عن صوم شهر رمضان في السفر. قال: الصوم
أفضل^(١٥).

تأويل قوله تعالى:

{شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن}

قال الله - عز وجل - : {شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن} إلى قوله: {فمن شهد
منكم الشهر فليصمه}^(١٦).

(١١) نظر لدونة الكبرى ٢٠١/١

(٢١) أخرجه المؤلف في كتابه شرح معاني الآثار ٦٧/٢.

(٣) أخرجه المؤلف أيضا في كتابه شرح معاني الآثار ٦٧/٢

(٤) أخرجه ابن أبي شامة في المصنف ١٥/٣ من طريق مروان بن معاوية عن عاصم، ولسهفي في لسان ٢٤٥/٤

(٥١) أخرجه المؤلف في شرح معاني الآثار ٦٧/٢

(٦١) سورة البقرة، الآية: ١٨٥

وكان شهر رمضان الذي ذكره لله - عز وجل - لنا شهرا معقولا بالأهلة التي جعلها - مواقيت بقوله تعالى: {يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج} (١)، فأعلمنا - عز وجل - أن الأهلة مواقيت لنا لحجنا، ولما سوى ذلك مما نحتاج إلى الأوقات فيه من أمور ديننا من الصيام والعدد والإبلاء وما أشبه ذلك، ولما نحتاج إليه من أمور دنيانا في معاملاتنا وحلول آجال ديوننا.

ولم يبين لنا - عز وجل - في هذه الآية عدة الشهور التي تعلم بالأهلة. وبينه لنا في سورة براءة بقوله - عز وجل - : {إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم} (٢).

فأخبر - عز وجل - إن عدة هذه الشهور التي جعلها / مواقيت، ثنا عشر شهرا.

وبين ذلك لنا أيضا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - بقوله في خطبته على الناس في حجة الوداع: إن الزمان قد استدر كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، وإن السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم. وستأتي بذلك وبإسناده في موضع الحاجة إن شاء الله تعالى.

فأعلمنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بما ذكرناه عنه من هذا إن هذه الاثني عشر شهرا إذا كملت سنة، ثم دخلت سنة أخرى، ثم كذلك الأزمنة في المستأنف أبدا، ولم يبين - عز وجل - مقدار ما بين كل هلالين من هذه الأهلة من الأيام والليالي، وبينه لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

٩٧٤ - حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حدثنا زكرياء بن اسحاق، عن عمرو بن دينار أن محمد بن جبير أخبره أنه سمع ابن عباس يقول: إني لأعجب من الذين يصومون قبل رمضان. إنما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إذا رأيتم لهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين" (٣).

٩٧٥ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا روح، فذكر بإسناده مثله (٤).

٩٧٦ - حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا إبراهيم بن يسار، قال حدثنا سفيان بن عيينة، قال حدثنا عمرو بن دينار، عن محمد، عن ابن عباس قال: سمعته يقول، فذكر مثله (٥).

٩٧٧ - حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا علي بن الجعد، قال حدثنا شعبة، عن محمد بن زيد، قال: سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال أبو القاسم - صلى الله عليه عليه

١١ - سورة البقرة، الآية ١٨٩.

٢١ - سورة المائدة، الآية ٣٦.

٣١ - أخرجه البيهقي في السنن ٢٠٧/٤، وفيه محمد بن حنين بسند محمد بن جبير.

(٤) انظر: مصدر الحديث السابق.

(٥) أخرجه النسائي، ص ٩١، حديث ٢١٢٥ / ٤١، ١٣٥، ولداودي، ص ٢، حديث ١٦٩٣ / ١، ٣٣٦.

وسلم : "صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين" (١).

٩٧٨- حدثني فهد، قال حدثني الحسن بن الربيع، قال حدثنا إبراهيم بن محمد الرواسي، عن مجالد، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم. قال قال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "إذا جاء رمضان فصم ثلاثين إلا أن ترى الهلال قبل ذلك" (٢).

ففيما روين عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / ما قد عقلنا به أن الشهر لا ١٨٩/م يجاوز ثلاثين يوما.

٩٧٩ حدثنا يونس، قال أخبرني ابن وهب أن مالكا حدثني عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "الشهر تسع وعشرون، ولا تصوموا حتى ترو الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فإن غم عليكم فقدروا له" (٣).

فعلقلنا بذلك أن الشهر لا يكون أقل من تسع وعشرين، وعقلنا بما رويننا قبله أنه لا يكون أكثر من ثلاثين. غير أنه قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديث قصد فيه إلى شهر رمضان، وإلى ذى الحجة بمعنى "بأنها من سائر لشهور".

٩٨٠- حدثني إبراهيم بن مرزوق وعلي بن معبد، قال حدثني روح بن عباد، قال حدثنا حماد، عن سالم أبي عبيد الله بن سالم عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: شهرها عيد لا ينقصان. رمضان وذو الحجة (٤).

٩٨١- حدثنا إبراهيم، قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس، عن شعبة، عن خالد الحذاء، عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٥).

فذهب قوم إلى أن ذلك على نقصان العدد، وأن كل واحد من شهر رمضان ومن ذى الحجة لا يكون أقل من ثلاثين على ظاهر هذا الحديث.

(١) أخرجه البخاري، صوم ١١ (٢٢٩/٢)؛ ومسلم، صم ٢، حديث ١٩ (٧٦٢/٢)؛ والسنن صم ٩، حديث ٢١١٧، ٢١١٨ (١٣٣/٤)؛ والبيهقي في السنن ٢٠٥/٤، ٢٠٦.

(٢) لم يشر إليه.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ، صم ١، حديث ١٢ (٢٨٦/١)؛ والبخاري، صوم ١١ (٢٢٩/٢)؛ ومسلم، صم ٢، حديث ٩ (٧٦٠/٢) من طريق اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار، والشافعي في السنن المأثورة، حديث ٣٤٥ (ص ٣٢)؛ والبيهقي في السنن ٢٠٥/٤.

(٤) نظر مصادره الحديث الاتي

(٥) أخرجه البخاري، صوم ١٢ (٢٣ / ٢)؛ ومسلم، صم ٧، حديث ٣١ (٧٦٦/٢)؛ وأبو دود، حديث ٢٣٢٣؛ وابن ماجه، حديث ١٦٦؛ والبيهقي في السنن ٢٥ / ٤.

وذهب آخرون إلى أن معنى "لا ينقصان" أى لا يجتمع نقصانهما في عام واحد. وإن كان كل واحد منهما قد ينقص مع وفاء عدد صاحبه.

وذهب آخرون إلى أن معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - "لا ينقصان" أى لا ينقصان وإن كانا تسعا وعشرين، في أحكامهما عم يكونان عليه إذ كانا ثلاثين، لما فيهما من أمور الإسلام. لأن الصوم في أحدهما وليس في غيره من الشهور، والحج في أحدهما وليس في غيره من الشهور، يقصد إليهما بذلك لينفي عنهما نقصان الحج والصيام وإن كانا تسعا وعشرين.

١٨٩/ب

١٩. أ وقد دل هذا التأويل ما روينا عن رسول الله / - صلى الله عليه وسلم - من قوله: الشهر تسع وعشرون". ومن قوله في شهر رمضان "إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين".

فعقلنا بذلك إننا قد نرى هلال شوال قبل أن يكمل رمضان ثلاثين يوما. وقد روى حديث أبي بكره هذا من غير هذين الوجهين بخلاف ما روى من هذين الوجهين.

٩٨٢- حدثنا ابن أبي دود، قال حدثنا قروة بن أبي المغراء، قال حدثنا القاسم بن مالك المزني، عن عبد الرحمن بن اسحاق، عن عبد الرحمن بن أبي بكره، عن أبيه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : "كل شهر حرام ثلاثون يوما وثلاثون ليلة" (١).

وكان هذا الحديث عندنا ليس بشيء. إذ كان عبد الرحمن بن اسحاق لا يقام خالده في ضبطه وإتقانه، وإذا العنان قد يدفع ما روى، لأننا قد رأينا الشهور الحرام قد تنقص عن الثلاثين، لا تدافع ذلك العامة ولا الخاصة في حديث ابن اسحاق هذا، إخراج رمضان مما أدخله فيه خالد في حديثه الذي روينا عنه إن شهر رمضان ليس من الشهور الحرم. وقد ذكرنا فيما تقدم بنا في هذا الباب قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم : الشهر تسع وعشرون من غير أن يكون نقصا ما روى عنه - صلى الله عليه وسلم - في ذلك. واحتجنا إلى إعادته هاهنا، وبعض ما روى عنه فيه ليستخرج ما في ذلك من الدلائل على المراد بقوله - صلى الله عليه وسلم - : "شهر عید لا ينقصان: رمضان وذو الحجة".

٩٨٣- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن غفر، قال حدثنا محمد بن بشر لعبدى، عن سماعيل بن أبي خالد، عن محمد بن سعد، عن أبيه قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "الشهر هكذا وهكذا ونقص في الثالثة أصبع" (٢).

(١) ما عثر عليه.

(٢) أخرجه مسلم، صيام ٤. حديث ٢٦ (٧٦٤/٢)، والنسائي، صيام ١٦، حديث ٢١٣٥ (١٣٨/٤)؛ وابن ماجه، حديث ١٦٥٨.

٩٨٤- حدثنا بكر بن ادريس بن الحجاج الأزدي، قال حدثنا آدم بن أبي إياس، قال حدثنا شعبة. قال حدثنا صلة بن سحيم، قال سمعت ابن عمر يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : / 'الشهر هكذا وهكذا' وضم ابهامه في الثالثة^(١).

١٩٠/ب

٩٨٥- حدثنا بكر. قال حدثنا آدم، قال حدثنا شعبة، قال حدثنا الأسود بن قيس، قال سمعت سعيد بن عمرو يقول: سمعت ابن عمر يذكر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم مثله^{٢١}.

٩٨٦ حدثنا فهد، قال حدث يحيى بن صالح، قال حدثنا معاوية بن سلام، قال حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: 'لشهر تسع وعشرون' (٣).

وكان هذا عندنا - والله أعلم - من قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على قصده الم شهر بعينه أنه كذلك، لا على أن الشهور كلها تسع وعشرون.

ألا ترى إلى قوله - صلى الله عليه وسلم : فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين، لأنه أكثر ما يكون الشهر كذلك. والدليل على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قصد بقوله: "الشهر تسع وعشرون إلى شهر بعينه".

٩٨٧- إنَّ بكاراً وإبراهيم بن مرزوق حدثنا قالا: حدث عمر بن يونس اليمامي، قال حدثت عكرمة بن عمار، عن سماك أبي زميل، قال حدثني ابن عباس، قال حدثني عمر بن الخطاب فذكر إيلاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نسائه، وأنه نزل لتسع وعشرين فقال: إن الشهر قد يكون تسعا وعشرين^(٤). هكذا لفظ هذا الحديث.

٩٨٨ حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح بن عبدة، قال حدثنا ابن جريج، قال حدثني يحيى بن عبدالله بن محمد صيفي أنَّ عكرمة أخبره أنَّ أم سلمة أخبرته أنَّ لنيي - صلى الله عليه وسلم - حلف أن لا يدخل على بعض أهله شهرا، فلما مضى تسع وعشرون

(١) أخرجه ليخاري، صوم ١١ (٢/٢٢٩)، ومسلم، صم ٢، حديث ١٣ (٢/٧٦١) من طريق عبيد له بن معاذ عن أبيه

(٢) أخرجه مسلم ص ١٥ (٢/٧٦١) وأبو دود، حديث ٢٣١٩؛ ولساني ص ١٧، حديث ٢١٤١ عن شعبه، والنسائي، ص ١٧، حديث ٢١٤٢ (٤/١٤٠) عن طريق محمد بن عبد الأعلى عن خالد عن شعبه.

(٤ / ١٤) واليه في السن ٢٥ / ٢٥.

(۳) أخرجه السنائي، صباۃ ۱۷، حدیث ۲۱۳۹ (۴/۱۳۹): وابن خریة، حدیث ۱۹۲۱

(٤) أخرجه مسلم، طلاق ٥، حديث ٣٠ (١١/٥٢٤) والنسائي، صام ١٤، حديث ٢١٣٢ (١٣٧/٤)، من طريق عبيد الله بن عبد الله بن يثرب عن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب.

غدا عليهم أو راح^(١)، فقليل له: حلفت يا نبي الله أن لا تدخل عليهن شهرا؟ فقال: 'إن الشهر تسعة وعشرون يوما'^(٢).

ب/١٩

٩٨٩- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا زكريا بن اسحاق المكي، قال حدثنا أبو الزبير أنه سمع جابرا يقول: هجر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نساءه شهرا وكان / يكون في العلو، ويكون في السفلى، فنزل إليهن في تسع وعشرين ليلة فقل رجل: إنك مكثت تسعا وعشرين ليلة،

١٩١

فقال: إن الشهر هكذا وهكذا بأصابع يده وهكذا وقبض في الثالثة إبهامه^(٣).

٩٩٠- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا ابن جريج، قال حدثني أبو الزبير أنه سمع جابرا فذكر مثله^(٤).

٩٩١- حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا اسماعيل بن جعفر، عن حميد، عن أنس قال: آلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من نسائه فأقام في مشربة تسعا وعشرين، ثم نزل. فقالوا: يا رسول الله آليت شهرا، فقال: "الشهر تسع وعشرون"^(٥).

فدل م ذكرنا على أن مراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله: "الشهر تسع وعشرون"، أو م معناه، معنى هذا القول: أنه أراد بذلك الشهر الذي وقع إيلاؤه عليه، وذلك عندن، والله أعلم، لأن يمينه وافقت أول الشهر.

وقد روى عن عائشة نكارها على من روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الشهر تسع وعشرون" مما روى عنه من ذلك وإخبارها أن قوله في ذلك إنما كان غير هذا اللفظ.

٩٩٢- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني ابن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: وقولهم إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم

(١) في لأصل 'أرواح'، وما ثبتته في النص هو من الكتب التي استخدمت في تخريج هذا الحديث.

(٢) أخرجه البخاري، ص ١١ (٢٢٩/٢)، نكاح ٩٢ (١٥٢/٦)، ومسلم، ص ٤، حديث ٢٥ (٧٦٤/٢)؛ وابن ماجه، حديث ٧١ ٢

(٣) أخرجه مسلم، ص ٤، حديث ٢٣ (٧٦٣/٢)، من طريق ليث عن أبي الزبير نحوه. وأحمد بن حنبل في المستدرك ٣٢٩/٣. ٤١، أخرجه مسلم، ص ٤، حديث ٢٤ (٧٦٣/٢).

(٤) أخرجه البخاري، ص ١١ (٢٢٩/٢)، من طريق عبد العزيز بن عبد الله عن سمسار بن بلال عن حميد، وطلاق ٢١ (١٧٣/٦) من طريق اسماعيل بن أبي أويس عن أخيه عن سليمان عن حميد، ولساني، طلاق ٣٢، حديث ٣٤٥٦ (١٦٦/٦)، ولبهفي في السنن ٣٨١/٧.

- قال: 'إنَّ لشهر تسع وعشرون'، ولا والله ما كذلك قال، أنا والله أعلم بما قال في ذلك، إنما قال حين هجرنا: "لأهجركن شهرا" فجاء حين ذهب تسع وعشرون ليلة فقلت: يا نبي الله إنَّك أقسمت شهرا، وإنما غبت عنا تسعا وعشرين ليلة؟ فقال: "إنَّ شهرنا هذا كان تسعا وعشرين ليلة"^(١١).

وقد روى عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في عدد الشهر ما: ٩٩٣- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا هارون بن اسماعيل الحراري، قال أخبرنا علي بن المبارك، / قال حدثني ابن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة حدثه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إنَّ الشهر يكون تسعا وعشرين، ويكون ثلاثين، فإذا رأيتموه فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غم عليكم فكمّلوا العدة"^(١٢).

فدل قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أنَّ الشهر قد يكون مرة تسعا وعشرين، وقد يكون مرة ثلاثين، ولم يخص بذلك شهرا بأعيانها من سائر الشهور. فدل ذلك على أنَّ كل شهر من الشهور قد يكون تسعا وعشرين، ويكون ثلاثين. وثبت بذلك أن مراده - صلى الله عليه وسلم - بقوله: "شهرا عيد لا ينقصان: رمضان وذو الحجة" إنه ليس على نقصان العدد، ولكنه على نقصان الأحكام.

ولم يبين لنا - عز وجل - على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - الوقت الذي نعتد فيه بالهلال للصوم أو للفطر، ولا أنه هو الهلال الذي يرى في النهار، وهو الهلال الذي يرى في الليل؟

وقد اختلف أهل العلم في الهلال الذي يرى في النهار فقال بعضهم: هو الليلة الجائية. وقال بعضهم: إن كان رأيي قبل الزوال فهو الليلة الماضية، وإن كان رأيي بعد الزوال فهو الليلة الجائية. وقد روى عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - القولان جميعا.

٩٩٤- حدثنا عبد الملك بن مروان، قال حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، قال: أتانا كتاب عمر بخنقين: ألا إنَّ لأهله بعضها أكبر من بعض، فإذا رأيتم الهلال نهارا فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان أنهما رأياه بالأمس^(١٣).

(١) أخرجه مسلم، صيام ٤، حديث ٢٢ (٧٦٣/٢) من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عمرو، والنسائي، صيام ١٤، حديث ٢١٣١ (١٣٦/٤) من طريق عبد الأعلى عن معمر عن لرهري نحوه.

(٢) أخرجه النسائي، صيام ١٧، حديث ٢١٣٨ (١٣٩/٤).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف، ٦٧/٣، ٦٩ من طريق وكيع عن الأعمش، وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٣٣١ من طريق معمر عن الأعمش، والبيهقي في السنن ٢١٣/٤.

٩٩٥- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبة، عن سليمان، عن أبي وائل مثله^(١).

١٩٢ أ ففي هذا الحديث أن الهلال إذا رئي في النهار فهو لليلة الجائية وفي حكم ما رئي فيها، لا في حكم ما رئي في الليلة التي قبل يومئذ، وهكذا كان أبو حنيفة ومحمد / يقولان في الهلال إذا رئي نهرا قبل لزوال أو بعد الزوال إنه لليلة الجائية. وهو قول مالك أيضا كما حدثت سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي يوسف مما يدل على هذا المعنى. وكما حدثت يونس، عن ابن وهب قال: قال مالك: ومن رأى هلال شوال نهرا فلا يفطر، وليتم صيام يومه ذلك، فإنما هو هلال الليلة التي تأتي^(٢).

ب/١٩١

قال أحمد: وهلال شهر رمضان في قياس قوله كذلك. وهكذا كان الشافعي يقول في ذلك كما حكى لنا المزني عنه في مختصره قوله

وفي قول عمر حتى يشهد شاهدان أنهما قد رأياه بالأمس، ولم يقل في أول النهار، ولا في آخره، دليل على أنه إذا رأى في أول النهار أو رئي في آخره أن الحكم واحد غير مختلف، غير أن عبيدة بن حميد روى حديث عمر هذا عن الأعمش، وزاد فيه على شعبة وعلى أبي معاوية حرفا يدل على أن عمر أراد به رؤية الهلال بالأمس في آخر النهار، وذلك أن روح بن الفرج.

٩٩٦ حدثنا قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عبيدة بن حميد، عن الأعمش، عن شقيق قال: كنا بخانقين فرأينا الهلال نهرا، فصام بعضنا وأفطر بعضنا، فلم يعب من صام على من أفطر، ولا من أفطر على من صام، فجاءنا كتاب عمر: أما بعد فإن الأهلة بعضها أعظم من بعض، فإذا رأيتموها فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان أن لا اله إلا الله وأنهما أبصراه بالأمس عشية^(٣).

قال: هذا الحديث على أن عمر إنما أراد الرؤية في آخر النهار من الأمس، لا في أوله. وهكذا كن سفيان الثوري يقول في الهلال: إذا رئي قبل الزوال فهو لليلة الماضية، وفي حكم ما رئي فيها، وإذا رئي بعد الزوال فهو لليلة الجائية، وفي حكم ما رئي فيها.

حدثت بذلك من قوله مالك بن يحيى الهمداني قال حدثني أبو النصر عن الأشجعي عن سفيان^(٤).

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٢١٣/٤

(٢) انظر: الموطأ ٢٨٧/١، والمدونة الكبرى ١٩٥/١

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٦٧/٣ من طريق وكيع عن الأعمش عن أبي وائل، وعبد الرزق في المصنف، حديث ٢٣٣١ من طريق معمر عن الأعمش عن أبي وائل، والبيهقي ٢١٣/٤، ٢٤٨ من طريقهما.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٢١٣/٤

وقد كان أبو يوسف قال بهذا. كما حدثنا جعفر بن أحمد، عن بشر، عن أبي يوسف
فذكر عنه كذلك. / ب/١٩٢

وقد روى منصور حديث عمر الذي ذكرنا عن أبي وائل كمثل ما رواه عبيدة عن
الأعمش، عن أبي وائل، لا كم رواه شعبة وأبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي وائل.
٩٩٧- حدثنا بكار، قال حدثنا أبو عمر، عن سفيان، عن منصور، عن أبي وائل
قال: أتانا كتاب عمر ونحن مع عروة بن فرق: إذا أريتم الهلال نهارة فلا تفطروا حتى
يشهد رجلان مسلمان أنهما رأياه بالأمس عشية^(١).

وكذلك ذكره إبراهيم النخعي من قول عمر مرسلا.

٩٩٨- حدثنا مالك بن يحيى، قال حدثنا أبو النصر، عن لأشجعي، عن سفيان، عن
مغيرة الضبي، عن شباك، عن إبراهيم قال: كتب عمر إذا رُئي الهلال نهارة قبل زوال
الشمس فأفطروا، وإذا رُئي بعد زوال الشمس فلا تفطروا حتى تمسوا^(٢).

٩٩٩- حدثنا فهد، قال حدثت علي بن معبد، قال حدثنا جرير، عن مغيرة، عن
إبراهيم أن عمر كتب بذلك إلى عتبة بن فرق^(٣).
وهذا كان إبراهيم يقول:

١٠٠٠ حدثنا فهد، قال حدثت علي بن معبد، قال حدثت جرير، عن مطرف، عن
الحكم، عن إبراهيم قال: إذا رُيتم الهلال قبل انتصاف النهار فأفطروا، وإذا رأيتموه بعد
انتصاف النهار فلا تفطروا^(٤).

وقد روى عن ابن عمر في هذا أنه لليلة الجائية، لا لليلة الماضية بغير تفريق منه بين
ما رُئي بعد الزوال وبين ما رُئي قبل الزوال.

١٠٠١- حدثنا يونس، قال أخبرني ابن وهب، قال حدثني يونس، عن ابن شهاب، عن
سالم أن أناسا رأوا هلال الفطر نهارة فأتى عبدالله صيامه إلى الليل وقال: لا حتى يرى
من حيث يرى بالليل^(٥).

١٠٠٢ حدثنا محمد بن عبدالحكم، قال حدثنا عبدالله بن يوسف، قال حدثنا يحيى

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٦٧/٣؛ ومالك في المدونة الكبرى ١٩٤/١؛ ولسهقي في السنن ٢١٢/٤.

(٢) أخرجه عبدالرزق في المصنف، حديث ٧٣٣٢؛ والبيهقي في السنن ٢١٣/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٦٦/٣ من طريق محمد بن فضيل عن معمره نحوه.

(٤) ما عثرت عليه.

(٥) أخرجه مالك في المدونة الكبرى ١٩٥/١؛ ولسهقي في السنن ٢١٣/٤.

بن حمزة، عن الزبيدي، عن الزهري، عن سالم أن هلال الفطر رُئي نهار فلم يفطر عبدالله بن عمر وقال: لا حتى نرى حيث يطلع في الليل^(١).

١٠٣- حدثنا ابراهيم بن مرزوق، قال حدثنا أبو عامر، قال حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله بن أبي سلمة، عن شهاب، عن سالم، عن عبدالله بذلك^(٢) / ١٩٣

١٠٤- حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرني سفيان، عن أبي سحاق، عن الحارث، عن علي بهذا القول^(٣).

١٠٥- حدثنا نصر، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، عن المسعودي، عن لقاسم بن عبدالرحمن، عن عبدالله بن مسعود بهذا القول^(٤).

ولما اختلفوا في ذلك نظرنا أن نجد فيه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم ما يدل على شيء مما اختلفوا فيه فإذا صالح بن عبدالرحمن:

١٠٦- قد حدثنا قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، قال أخبرني يونس، عن أبي عمير بن أنس، قال أخبرني عمومي من الأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا: أغمى علينا هلال شوال، فأصبحنا صياماً، فجاء ركب من آخر النهار فشاهدوا عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم رأوا الهلال بالأمس. فأمرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يفطروا من يومهم، ثم يخرجوا لعيدهم من الغد^(٥). وإذا سليمان:

١٠٧- قد حدثنا قال حدثنا يحيى بن حسان، قال حدثنا هشيم، عن أبي بشر فذكر بسنده مثله^(٦).

وإذا ابراهيم:

١٠٨- قد حدثنا قال حدثنا وهب بن جرير وأبو الوليد الطيالسي، قالوا: حدثنا شعبة، عن أبي شر قال سمعت أبا عمير بن أنس فذكر مثله غير أنه قال: وأمرهم إذا

(١) أخرجه س أبي شيبه في المصنف ٦٥/٣ من طريق ابن علبه عن محمد بن اسحاق عن الزهري

٢ - عشر عليه

(٣) أخرجه بن أبي شيبه في المصنف ٦٦/٣ من طريق أساطس محمد عن مطرف عن أبي الحسن عن الحارث عن علي.

(٤) أخرجه بن أبي شيبه في المصنف ٦٦/٣ من طريق وكيع عن المسعودي

(٥) لم أشعر عليه

(٦) أخرجه عبد لرزاق في المصنف. حدث ٧٣٣٩، وابن أبي شيبه في المصنف ٦٧/٣؛ والبيهقي في السنن ٤/٢٤٩ من طريق أبي عوانة

أصبحوا أن يخرجوا إلى مصلاهم^(١).

ولم نجد في هذا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كشف الشهود الذين شهدوا عنده على ذلك عن الوقت الذي رأوا فيه الهلال من اليوم الذي رأوه فيه. هل كان قبل لزوال منه أو بعد الزوال؟ فدل ذلك على استواء الحكم في رؤيتهم إياه قبل الزوال. وفي رؤيتهم إياه بعد الزوال، لأنه لو كان مختلف لكشفهم عن ذلك ليجعل الهلال الذي رأوه، إن كن قبل الزوال من اليوم الذي رأوه فيه لليلة الماضية، ويأمر الناس بقضاء يوم لأنهم لم يصوموا من ذلك الشهر إلا ثمانية وعشرين يوما، ويجعل الهلال الذي رأوه، إن كانوا / ١٩٣ ب رأوه بعد الزوال لليلة الجائية، ويأمر الناس بالخروج من غدهم إلى مصلاهم، ويجعلهم قد صاموا تسعا وعشرين يوما. وهو جميع ما كان وجب عليهم من الصيام في ذلك الشهر.

فكانت الحجة واجبة بهذا الحديث الذي روينا، ثم تأملنا بعد ذلك فوجدناه من حديث هشيم من غير رواية يحيى بن حسان وسعيد بن منصور، يزيد حرفا تزول به الحجة، وذلك أن يوسف بن يزيد.

١٠٠٩ - حدثنا عبد الرحمن بن شعبة الحدي، قال حدثنا هشيم، عن يونس، قال أبو جعفر هكذا، قال يوسف، وإنما هو عن أبي بشر، عن أبي عمير، عن عموته من الأنصار. فذكر هذا الحديث على مثل ما ذكره يحيى بن حسان وسعيد بن منصور. إلا أنه قال فيه: فشهدوا أنهم رأوه بالأمس عشية^(٢).

وروى في هذا الباب حديث غير حديث أبي عمير هذا مما يدخل في هذا المعنى الأول لذي ذكرنا.

١٠١٠ - حدثنا بكر، قال حدثنا هلال بن يحيى بن مسلم، قال حدثنا أبو عوانة، عن منصور، عن ربعي بن خراش، عن رجل من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: قدم أعرابيان على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في آخر يوم من رمضان، فشهدا أنهما أهلا الهلال بالأمس فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الناس أن يفطروا، وأن يغدوا إلى صلاتهم^(٣).

فكان هذا الحديث موافقا لحديث أبي عمير الذي ذكرناه قبله من روايتي شعبة وهشيم مما روه عنه يحيى وسعيد غير أننا لم نجد أحدا يحدث به عن أبي عوانة على هذا اللفظ

(١) أخرجه البيهقي في السنن ٤ / ٢٥ من طريق روح عن شعبه

(٢) أخرجه عبد الرزاق في مصنف، حديث ١٧٣٣٩ وابن أبي شبة في المصنف ٣ / ٦٧ والبيهقي في السنن ٤ / ٢٤٩.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٧٣٣٥ من طريق ثوري والبيهقي في السنن ٤ / ٢٤٨.

لذى وصفنا غير هلال. فأما ما رواه عليه غير هلال فإن الربيع المرادى:

١٠١١ - حدثنا قال حدثنا أسد. قال حدث أبو عوانة، عن منصور، عن ربعي، عن رجل من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: قدم أعريان على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في آخر يوم من رمضان فشهدا أنهما أهلا / الهلال بالأمس، فأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - للناس أن يفطروا^(١١).

١٩٤

فلم يذكر في الحديث شيئا غير هذا، وكذلك رواه جماعة عن أبي عوانة غير أسد. ثم وجدنا نصر بن مرزوق ويحيى بن عثمان:

١٩/ب

١٠١٢ - قد حدثنا قال حدثنا نعيم. قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا سفيان، عن منصور، عن ربعي، عن بعض أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر مثل حديث الربيع هذا^(١٢).

فعلمت بذلك أن أصل الحديث في هذا غير منصور كما حدثنا الربيع، عن أسد، عن أبي عوانة، عن منصور لموافقة الثوري إياه على ذلك عن منصور.

تأويل قوله تعالى: {وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم} الآية.

قال الله - عز وجل - : {وكلوا واشربوا حتى يتبين} الآية^(١٣).

١٠١٣ - حدثنا ابن أبي داود، قال حدثني لمقدمي، قال حدثني الفضل بن سليمان النميري، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد قال: لما نزلت {وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود} جعل الرجل يأخذ خيطا أبيض، وخيطا أسود فيضعهما تحت وساده، ينتظر حتى يتبينهما فيترك الطعام.

قال: فبين الله - عز وجل - ذلك ونزلت: (من الفجر)^(١٤).

١١ - نظروا الحديث السابق

١٢ - أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، حديث ٧٣٣٥، والبيهقي في السنن ٢٤٨/٤.

١٣ - سورة البقرة، من الآية ١٨٧.

١٤ - أخرجه البخاري، صوم ١٦ (٢/٢٣١)، ومسلم، ص ٨، حديث ٧٦٧/٢١٣٤، والبيهقي في السنن ٢١٥/٤.

١٠١٤- حدثنا أحمد بن داود بن موسى، قال حدثنا اسماعيل بن سالم مولى بني هاشم، قال حدثنا هشيم، قال حدثنا حصين ومجالد، عن الشعبي قال أخبرنا عدي بن حاتم، قال: لما نزلت هذه الآية {وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر} عمدت إلى عقالين أحدهم أسود ولآخر أبيض، فجعلت أنظر إليهم، فلا يتبين لي الأبيض من الأسود، فلما أصبحت غدوت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبرته بالذي صنعت فقال: إن وصادك لعريض، إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار / (١).

١٠١٥- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج بن منهال، قال حدثنا هشيم، قال حدثنا حصين، عن الشعبي، عن عدي عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثله (٢).

١٠١٦- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا يوسف بن عدي، قال حدثنا عبدالله ابن ادريس، عن حصين بسنده مثله (٣).

١٠١٧- حدثنا محمد بن علي بن داود البغدادى، قال حدثنا سويد بن يعقوب لطالقاني، قال حدثنا هشيم، قال أخبرنا حصين، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن رجل من الأنصار يقال له صرمة بن مالك، وكان شيخا كبيرا جاء إلى أهله عشاء وهو صائم، وكان إذا ناء أحدهم قبل أن يطعم لم يأكل شيئا إلى مثلها. ولما إذا نامت لم يكن زوجها قربها حتى مثلها.

فلما جاء صرمة إلى أهله فدعى بعشائه، فقالوا: امهل حتى يتخذ لك طعاما سخنا تفرط عليه، فوضع الشيخ رأسه فنام. فجاء بطعامه فقال: قد كنت نائما فلم يطعمه، فبات ليلته. فلصق ظهره لبطن.

فلم أصبح أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخبره فنزلت هذه الآية {وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر} فرخص لهم أن يأكلوا من أول الليل إلى آخره (٤).

وجاء عمر بن الخطاب وأتى أهله فقالوا: إنها كانت نمت. فظن عمر أنها اعتلت عليه فواقعها، فأخبرته أنها كانت نامت. فذكر ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنزلت فيه {علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم} (٥) إلى آخر الآية (٦).

(١) أخرجه البخاري، ص ١٦ (٢٣١/٢)؛ ومسلم ص ٨، حديث ٣٣ (٧٦٦/٢)؛ وأبو داود حديث ٢٣٤٩؛ والدرامي،

ص ٧، حديث ١٧٠١ (٣٣٨/١)؛ وليهقي في السنن ٢١٥/٤

(٢) أخرجه البخاري، ص ١٦ (٢٣١/٢)

(٣) أخرجه ابن خزيمة حديث ١٩٢٥.

(٤) أخرجه البخاري، ص ١٥ (٢٣ / ٢)؛ من طريق عبد الله بن موسى عن سرائيل عن أبي سحاق عن البراء نحوه،

ولييهقي في السنن ٢١٥/٤ من طريق البخاري، والطبري في تفسيره ١٦٤/٢.

(٥) سورة البقرة، من الآية ١٨٧

(٦) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٥/٢ بسنده.

فدل ما ذكرنا على أن الدخول في الصيام من طلوع الفجر، وعلى أن الخروج منه بدخول الليل. وكان قوله عز وجل - إلى الليل غاية لم يدخلها في الصيام بما بين لنا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

١٠١٨ - حدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال حدثنا أبو معاوية الضريري، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عاصم بن عمير، عن أبيه، قال قال / رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إذا أقبل الليل، وأدبر النهار، وغربت الشمس فقد أفطر الصائم^(١١).

وقد روى عن حذيفة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الباب ما:

١٠١٩ - حدثنا علي بن شيبه، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حدثنا حماد، عن عاصم بن بهذلة، عن رزين بن حبيش، قال: تسحرت ثم انطلقت إلى المسجد، فصررت بمنزلة خذيفة، فدخلت عليه فأمر ببلقحة فحلبت وبقدرة فسخت، فقال: كل، فقلت: إنني أريد الصوم، فقال: وأن أريد الصوم.

قال: فأكلت ثم شربنا، ثم أتينا المسجد فأقيمت الصلاة. قال: هكذا فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، أوصنعت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

قلت: بعد الصبح؟ قال: بعد الصبح، غير أن الشمس لم تطلع^(١٢).

ففي هذا الحديث أن أول وقت الصيام من طلوع الشمس، وأن ما قبل طلوع الشمس ففي حكم الليل وهذا عندنا والله فقد يحتمل أن يكون بعد ما أنزل الله - عز وجل - (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) قبل أن ينزل الله - عز وجل - (من الفجر) على ما في حديث سهل بن سعد الذي رويناه في هذا الباب،

ثم أنزل الله - عز وجل - بعد ذلك (من الفجر) وذهب ذلك عن حذيفة، وعلمه غيره. فعمل حذيفة بما علم إذا لم يعمل الناسخ، وعلم غيره فصار إليه، وعلم غيره الناسخ فصار إليه وعمل به. وكان من علم من هذا شيئاً أولى ممن لم يعلمه.

وقول أهل العلم جميعاً: أن أول الصيام من طلوع الفجر وأن آخره عند غروب الشمس. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الباب ما يوافق الآثار الأولى.

١٠٢٠ - حدثنا أبو أمية، قال حدثنا أبو نعيم والحضر بن محمد بن شجاع، قالوا

(١١) أخرجه البخاري، صوم ٤٣ (٢) / ٢٤، من طريق سفيان، ومسلم، صيام ١، حدث ٥٢ (٢١، ٧٧٢)؛ واسهبى في لسان

٢١٦/٤ من طريق سفيان

(٢) أخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ٥٢/٢

حدثنا ملازم بن عمر، قال حدثنا عبدالله بن بدر الشحيجي، قال حدثني قيس بن طلق، قال حدثني أبي أن نبي الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'كلوا و شربوا ولا يهيدنكم' ^(١) الساطع المصعد، / كلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر، وأشار بيده وأعرضها ^(٢). ١٩٥/ب

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى ما:

١٠٢١- قد حدثنا يزيد بن سارة، قال حدثنا القعنبي، قال حدثنا مالك عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'إن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم' ^(٣).

١٠٢٢- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن الزهري، عن سالم، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله. ولم يذكر ابن عمر ^(٤).

١٠٢٣- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب قال حدثني يونس والليث، عن ابن شهاب، عن سالم، عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول ثم ذكر مثله ^(٥).

١٠٢٤- حدثنا يزيد بن سنان، قال حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله بن أبي سلمة، عن لزهري، عن سالم، عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم - مثله ^(٦).

١٠٢٥- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا لحكم بن نافع المهراني، قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن لزهري، قال قال سالم: سمعت ابن عمر يقول عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ثم ذكر مثله ^(٧).

١٠٢٦- حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور البالسي، قال حدثنا محمد بن كثير، عن

(١) في لأصل 'ولا يهيدكم' أشتد من شرح معاني الآثار وأبي داود

(٢) أخرجه أبو داود، حديث ٢٣٤٨؛ ولترمذي (٨٥/٣)؛ وابن خزيمة، حديث ١٩٣، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٥٤/٢.

(٣) أخرجه البخاري، أذان ١١ (١٥٣/١) ومالك في لموطأ، صلاة ٣، حديث ١٥ (٧٤/١)؛ والبيهقي في السنن ٣٨ / ١ والطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ١٣٧/١.

(٤) أخرجه الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ١٣٧/١

(٥) أخرجه مسلم، صباه ٨، حديث ٣٦، (٧٦٨/٢)؛ ولنسائي، أذ ٩، حديث ٣٦٨ (١٠/٢)؛ والبيهقي في السنن ٣٨ / ١ والطحاوي أيضا في شرح معاني الآثار ١٣٧/١

(٦) أخرجه الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ١٣٨/١

(٧) أخرجه أيضا الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار ١٣٨/١؛ وأبو داود الطيالسي في المسند، حديث ١٨١٩ (ص ٢٥).

الأوزاعي، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم - مثله (١)
 ١٠٢٧- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب بن جرير، قال حدثنا شعبة، عن
 عبدالله بن دينار، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله (٢).
 ففي حديث ابن عمر هذا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد كان منعهم من
 الأكل والشرب اللذين يحرمهما للصيام بندا، ابن أم مكتوم:

ب/١٠

١٠٢٨- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا مسدد بن مسرهد، قال حدثنا يحيى بن
 سعيد، عن عبيد الله بن عمر، عن القاسم، عن عائشة قالت قال رسول الله - صلى الله
 عليه وسلم : / إن بلالا ينادى بليل، فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم.
 قالت: ولم يكن بينهما إلا مقدار ما يصعد هذا وينزل هذا (٣).

١٩٦

ففي هذا الحديث قرب أذان ابن أم مكتوم من أذان بلال الذي كان يؤذنه في الليل
 ١٠٢٩- حدثنا ابن أبي داود، قال حدثنا عمرو بن عون الواسطي، قال حدثنا هشيم،
 عن منصور بن زاذان، عن حبيب بن عبد الرحمن، عن عمته أنيسة قالت قال رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - : إن ابن أم مكتوم يؤذن بليل، فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداء
 بلال (٤).

١٠٣٠- حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا روح، قال حدثنا شعبة، قال سمعت حبيب
 بن عبد الرحمن يحدث عن عمته أنيسة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: إن
 بلالا أو ابن أم مكتوم ينادى بليل، فكلوا واشربوا حتى ينادى بلال أو ابن أم مكتوم.
 فكان إذا نزل هذا وأراد هذا أن يصعد تعلقوا به وقلوا: كما أنت حتى تتسحر (٥).

١٠٣١- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب، قال حدثنا شعبة، عن حبيب، عن
 عمته أنيسة، وكانت قد حجت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله (٦).

١٠- أخرجه ابن أبي شبة في المصنف ٩/٣ من طريق سفيان بن عسة عن الزهري.
 (٢) أخرجه البخاري أذن ١٢ (١٥٣/١) ومالك في الموطأ، صلاة ٣ حديث ١٤ (٧٤/١) والنسائي أذن ٩، حديث ٦٣٧
 (١٠/٢)؛ والبيهقي في السنن ١/٣٨
 ٣١- أخرجه البخاري، صوم ١٧ (٢١/٢٣١)؛ ومسلم، صيام ٨، حديث ٣٨ (٧٦٨/٢)؛ والنسائي أذان ١، حديث ٦٣٩
 (١٠/٢)؛ وابن خزيمة حديث ٣، ٤، ١٩٣٢
 ٤١- أخرجه النسائي، أذان ١، حديث ٢١٦٤، من طريق يعقوب بن إسماعيل عن هشيم، رحا، صه، وإذن بلال فلا
 تأكلوا ولا تشربوا يدل حتى تسمعوا نداء بلال، وابن خزيمة، حديث ٤، ٤
 ٥١- أخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٤٣٣/٦؛ وابن خزيمة، حديث ٥، ٥٢؛ والبيهقي في السنن ١/٣٨٢
 (٦) أخرجه ابن أبي شبة في المصنف، ١١/٣؛ والبيهقي في السنن ١/٣٨٢

وزاد: لم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا ويصعد هذا.

فهذا كحديث عائشة الذي رواه قبله. وقد روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في هذا المعنى:

١٠٣٢ - حدثنا عبد الملك بن مروان، وعلي بن معبد، قالا حدثنا شجاع بن الوليد، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان النهدي، عن ابن مسعود أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لا يمنع أحدكم أن يلال من سحوره فإنه ينادى أو يؤذن ليرجع غائبكم أو لينتبه نائمكم.

وقال: ليس الفجر أو الصبح هكذا وهكذا وجمع أصبعيه وفرقهما^(١).

١٠٣٣ - حدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال حدثنا أسباط بن محمد، عن سليمان التيمي، فذكر بإسناده مثله^(٢).

١٠٣٤ - حدثنا فهد، قال حدثنا أبو غسان، قال / حدثنا زهير بن معاوية، قال حدثنا / سليمان، فذكر بإسناده مثله غير أنه قال: وليس الفجر أو الصبح هكذا، ورفع زهير يده حتى يقول هكذا، ومد زهير يديه عرضاً^(٣).

١٠٣٥ - حدثنا علي بن معبد، قال حدثنا روح بن عبادة، قال حدثنا شعبة، قال: سمعت سمرة بن جندب يقول: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لا يغرنكم نداء بلال، ولا هذا البياض حتى يبدو الفجر أو ينفجر الفجر^(٤).

١٠٣٦ - حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا وهب، قال حدثنا شعبة، عن سودة، عن سمرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٥).

ففي هذه الآثار التي رواها أن المراعي بالصبيد هو طلوع الفجر، وأنه الذي يحرم به الطعم والشراب على الصائم. وذلك موافق لقول الله - عز وجل - وكلوا وشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر، ثم أقمو لصياها إلى الليل.

(١) أخرجه البحري، أذ ١٣ (١/١٥٣)؛ ومسلم، صباه ٨، حديث ٣٩ (٢/٧٦٨)، وأبو داود، حديث ٢٣٤٧؛ والنسائي، أذ ١١، حديث ٦٤١ (٢/١١)، وصوم ٣، حديث ٢١٧ (٤/١٤٨)، وابن ماجه، حديث ١٦٩٨، وابن حزم، حديث ٢، وليهفي في السنن ١، ٣٨١، والضحوي في شرح معاني الآثار ١/١٣٩.

(٢) انظر مصادر الحديث السابق.

(٣) أخرجه البحري، أذ ١٣ (١/١٥٣)، وأبو داود، حديث ٣٢٤٧.

(٤) أخرجه مسلم، صباه ٨، حديث ٤٤ (٢/٧٧٠)، من طريق معاذ عن شعبة، والنسائي، صوم ٣، حديث ٢١٧١ (٤/١٤٨)، من طريق أبي داود عن شعبة.

(٥) انظر مصادر الحديث السابق.

فهذه آية محكمة، وهذه آثار صحيحة، ولا نرى - والله أعلم - أن حديث حذيفة الذي رويناه في صدر هذا الكتاب إلاّ متقدماً لها، أو منسوخ بها في أشياء مختلفة زيادات فيما تقدم من كتاب الصيام وجدناها في حديث واحد

١٠٣٧- حدثنا بكار، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا المسعودي، عن عمرو بن مرة، عن ابن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل قال: أحيلت الصلاة ثلاثة أحوال، والصيام ثلاثة أحوال. فأما أحوال الصيام فثلاثة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم المدينة، فصام من كل شهر ثلاثة أيام، وصام يوم عاشوراء، فصام هكذا ستة عشر يوماً أو سبعة عشر شهراً، ثم إن الله تبارك وتعالى أنزل عليه: {كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم} إلى قوله: {فمن تطوع خيراً فهو خير له}.

فكان من شاء صام، ومن شاء أطعم مسكيناً، وأجزأ ذلك عنه حتى نزل - عز وجل - شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان / إلى قوله: {فليصمه} وإلى قوله: {ولا يريد بكم العسر} ففرضه الله - عز وجل -، وأثبت صيامه على الصحيح المقيم، ورخص فيه للمريض والمسافر، وثبت الطعام للشيخ الذي لا يستطيع صيامه.

وكانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء، فإذا ناموا امتنعوا من ذلك، فجاء رجل يقال له صرمة قد ظل يومه يعمل، فجاء صلاة العشاء وضع رأسه فنام قبل أن يطعم، فأصبح صائم. فرآه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من آخر النهار وقد أجهد فقال: إني أرى قد أجهدت، فقال يا رسول الله ظللت يومى أعمل، فجئت صلاة العشاء فنمت قبل أن أطمع.

وجاء عمر وقد أصاب من النساء فنزلت هذه الآية: {أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم} إلى قوله - عز وجل - : {من الخيط الأسود من الفجر} (١).

ففي هذا الحديث غير وجه من الفقه فيما قد تقدم كلامنا فيه من كتابنا، وكرهنا أن نقطع هذا الحديث فنجعل كل معنى منه في موضعه من كتابنا هذا، فأتينا به على وجهه هاهنا والله الموفق.

آخر الصيام والحمد لله وحده وأول الاعتكاف....

(١) أخرجه أبو داود، حديث ٥٠٧، والبيهقي في السنن ١/٤ ١٢، وأحمد بن حنبل في المسند ٢٤٦/٥

كتاب الإعتكاف

1

1

1

قال الله تعالى: {ولا تباشروهن و أنتم عاكفون في المساجد}

فاختلف أهل العلم في المساجد لمقصودة بهذه الآية إليهم وبإباحة الاعتكاف فيها. فقال قوه: هي لمسجد الحراء، ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم -، ومسجد بيت المقدس دون ما سواه^(١) من المساجد. ورووا في ذلك ما:

١٠٣٨- حدث محمد بن سنان، قال حدث هشام بن عمار، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن جامع بن أبي راشد، عن أبي هريرة، قال قال حذيفة لعبدالله: عكوف بين درك وبين دار أبي موسى

ب ١٩٧ لا تغير؟ وقد علمت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: / لا اعتكاف إلا في المساجد الثلاثة: المسجد الحرام، ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم -، ومسجد بيت المقدس.

قال عبدالله: لعلك نسيت وحفظوا، وأخطأت وأصابوا^(٢)

١٠٣٩- وما حدث أبو بكرة، قال حدث سعد بن عامر، عن شعبة، عن لمغيرة، عن براهيم أن حذيفة دخل على ابن مسعود فقال: إني مررت بنس بين دارك ودار أبي موسى قد اعتكفوا.

فقال ابن مسعود: لعلك نسيت وحفظوا، وأخطأت وأصابوا، وعلموا وجهلت، قال فقال: أما بلغك أنه لا اعتكاف إلا في مسجد بني، أو لا في ثلاثة مساجد: مسجد مدينة، ومسجد الحرام، ومسجد بيت المقدس^(٣).

وقال قوه: هي المساجد كلها التي يؤذن فيها ويقام، ومن قال ذلك أبو حنيفة، ومالك، وزفر، وأبو يوسف، ومحمد. حدثنا سليمان، عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة، وأبي يوسف بذلك

قال محمد: وهو قولنا.

١٠٤٠- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب. قال قال مالك: لا أرى في الاعتكاف في كل مسجد أقيمت فيه الصلاة بأسا. قال الله - عز وجل -: {وأنتم عاكفون في المساجد} كلها ولم يخص شيئا منها.

(١) في لأصل سوه

(٢) أخرجه عبد الرزاق في لمصنف، حديث ٨٠١٦ و لميهقي في السنن ٣١٦/٤. بلغظ يحتلف قليلا عن لفظ الطحاوي.

(٣) انظر: مصادر الحديث لسابق

هكذا حدث لربيع عن ابن وهب عن مالك.
وأما يونس: فحدثنا عن ابن وهب قال: قال مالك: الأمر الذي عندنا لا اختلاف فيه؛
أنه لا يكره الاعتكاف في كل مسجد تجمع فيه الجمعة.
قال: ولا أراه كره الاعتكاف في المساجد التي لا تجمع فيها الجمعة إلا كراهية أن
يخرج المعتكف من مسجده الذي اعتكف فيه، إلى الجمعة أو يدعه.
قال: وقال مالك: فإن كان ذلك مساجدا لا تجمع فيه الجمعة، ولا يجب على صاحبه
إتيان الجمعة في مسجد سواه، فإنني لا أرى بأسا بالاعتكاف فيه. لأن الله - عز وجل -
قال: {وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ}. فعمم / - عز وجل - المساجد كلها، ولم يخص منها
شيئا. قال مالك: فمن هنالك جاز له أن يعتكف في المسجد الذي لا تجمع فيه الجمعة. إذ
كان لا يجب عليه أن يخرج منه إلى المسجد الذي تجمع فيه الجمعة^(١).
وقد روى عن عائشة في الاعتكاف في غير هذه الثلاثة المساجد التي حظر حذيفة
الاعتكاف فيما سواها، ما:

١٠٤١- قد حدثنا الربيع بن سليمان المرادي، قال حدث ابن وهب، قال حدثنا محمد
بن عمرو الشافعي، عن ابن جريج، عن عطاء، قال: جاورت عائشة ثبير مما يلي مني في
نذر نذرتي، وكان عبدالرحمن أخوها نهاها.
قال: ولا أراه نهاها إلا خشية أن تتخذ سنة^(٢).

وقد روى عن علي باحة الاعتكاف في مساجد الجماعات كلها.
١٠٤٢- حدث أبو بكرة، قال حدثنا مؤمل بن سماعيل، قال حدثنا سفيان، عن أبي
اسحاق، عن الحارث، عن علي قال: لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة^(٣).
١٠٤٣- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا عمرو بن ثابت، عن أبي
اسحاق، عن الحارث، عن علي قال: لا اعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه^(٤).

ولما اختلفوا في ذلك، وكان قوله - جل وعز - {وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ} لا خصوص
فيه مساجد بأعيانها دون ما سواها من المساجد، لم يخرج منه شيء من المساجد، وكان
حذيفة في حديثه الذي رواه عنه قد قال لابن مسعود: قد علمت أن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - قال: 'لا اعتكاف إلا في الثلاثة المساجد' التي ذكرها له في حديثه، ولم

(١) نظره لموطأ ٣١٢/١ (الاعتكاف، حديث ٣).

(٢) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٢٢٨ باختلاف في اللفظ.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٩١/٣ من طريق وكيع عن الثوري بهذا الإسناد؛ وعبدالرزاق في المصنف، حديث ٨٠٠٩ من طريق الثوري، عن جابر الجعفي، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبدالرحمن السلمي عن علي.

(٤) نظره مصدر الحديث السابق.

يقول ذلك له إلا وأنه قد علم أن عبد الله قد علمه ثم تركه عبد الله بعد علمه به ووقوفه عليه. وخاطب حذيفة بأن قال له: لعلك نسيت وحفظوا، وأخطأت وأصابوا.

فعلقت بذلك أن بن مسعود لم يترك ما علم من ذلك، إلا إلى ما هو أولى عنده منه، ١٩٨ - وإلى شيء قد حفظه ونسيه حذيفة. وما بين دار عبد الله ودار أبي موسى، فإن كان / لمسجد لا جماعة فيه فقد خالف ذلك على فيما روينا عنه من قوله لا اعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه، مع أن قول على هذا قد يحتمل أن يكون أراد به:

أن المسجد الذي يجمع فيه يكمل فيه الاعتكاف. إذ كان المعتكف لا يخرج منه في حال اعتكافه إلى مسجد سواه، وغيره من المساجد التي لا يجمع فيها يخرج منه إلى الجماعات، فليس في كمال الاعتكاف فيه كمساجد الجماعات التي يكمل فيها الاعتكاف. ولا يمنع ذلك أن تكون المساجد التي ليست بمساجد الجماعات، يكون فيها الاعتكاف، غير أنه اعتكاف ناقص عن الاعتكاف في مساجد الجماعات بالمعنى الذي ذكرناه.

وهذا في اعتكاف الرجل خاصة، فأما اعتكاف النساء فإن أهل العلم يختلفون في المواطن التي يعتكف فيها.

فطائفة منهم تقول: هن كالرجال، ويعتكن حيث يعتكف الرجال من المساجد. ومن قال ذلك مالك.

وطائفة منهم تقول: يعتكن في بيوتهن، وليس لهن أن يعتكن في المساجد. ومن قال ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد. حدثنا سليمان عن أبيه، عن محمد، عن أبي حنيفة، وأبي يوسف.

قال محمد: وهو قولنا.

ولما اختلفوا في ذلك، ولم نجد الله عز وجل بين لنا في كتابه من ذلك شيئاً، نظرن هل بينه لنا على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -، فوجدنا أب أمية:

١٠٤٤ - قد حدثنا قال حدثنا يعلى بن عبيد الطنافسي، قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أراد أن يعتكف صلى الصبح، ثم دخل المكان الذي يريد أن يعتكف فيه، فأراد أن يعتكف في العشر الأواخر، فأمر فضرب له خباء، وأمرت عائشة فضرب لها خباء، وأمرت حفصة فضرب لها خباء. فلما رأت زينب خبائهما أمرت بخباء فضرب لها، فلما راح النبي صلى الله عليه وسلم - قال: ألبر تردن؟ ولم يعتكف في رمضان، واعتكف عشراً من

١٩٩ : شول/١١.

(١) أخرجه مسلم، اعتكاف ٢ حديث ٦ (٨٣١/٢) من طريق أبي معاوية عن يحيى بن سعيد بهذا الإسناد نحوه، وأبو داود، حديث ٢٤٦٤ والنسائي، مساجد ١٨ حديث ٩ (١٤٤/٢) وابن ماجه، حديث ١٧٧٥ وعبد الرزاق في المصنف، حديث ٨٠٣١ وابن خزيمة، حديث ٢٢١٧؛ والبيهقي في السنن ٣١٥/٤

١٠٤٥ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن يحيى بن سعيد، عن عمرة ابنة عبد الرحمن أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد أن يعتكف دخل في المكان الذي أراد أن يعتكف فيه، فرأى خبية؛ خباء عائشة، وخباء حفصة وخباء زينب، فلما رآهم سأل عنهم فقليل له: هذا خباء عائشة وحفصة وزينب فقال: ألير تقولون بهن؟ ثم نصرف حتى اعتكف عشرا من شوال^(١).

١٠٤٦ - وحدثنا الربيع، قال حدثنا ابن وهب، قال سمعت مالكا يحدث عن يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله^(٢).

وقد يجوز أن يكون النبي - صلى الله عليه وسلم - ترك الاعتكاف لانكاره عليهن طلب الاعتكاف، حيث لا يكون لهن الاعتكاف فيه، ويجوز أن يكون ترك الاعتكاف لغير ذلك.

١٠٤٧ - حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب قال حدثني عمرو بن الحارث، عن يحيى بن سعيد أن عمرة حدثته عن عائشة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أراد الاعتكاف، فاستأذنته عائشة لتعتكف معه فأذن لها، فضربت خبائها، فسألتها حفصة أن تستأذنه لها لتعتكف معه فأذن لها فضربت خبائها، فلما رأتها زينب ضربت معهن، وكانت امرأة غيسورا، فرأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبيتهن فقال "ما هذا؟ ألير يردن؟" فترك الاعتكاف حتى أفطر من رمضان، ثم إنّه اعتكف في عشر من شوال^(٣).

فوقفنا بهذا الحديث على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما كان تركه للإعتكاف لما رأى ما كان من زينب، لا لأن المساجد لم يكن لهن أن يعتكفن فيها، غير أنه يجوز أن يكون أطلق لعائشة وحفصة الاعتكاف في المساجد لأنهما كانتا معه، وقد يطلق للمرأة من الأماكن مع زوجها ما لا يطلق لها دونه.

ألا ترى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد منع النساء من السفر إلى الأماكن التي منعهن / من السفر إليهن، إلا مع أزواجهن، أو مع من سواهن من ذوى أرحامهن ب/١٩٩ المحرمين عليهن.

وهذا الحديث لذي رويناه في اذن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعائشة وحفصة في الاعتكاف معه في المسجد، فإنما رويناه عن عائشة. وقد وجدناها قد قالت بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في منع النساء من المساجد ما:

(١) أخرجه البخاري، اعتكاف ٧ (٢٥٧/٢)، ومالك في الموطأ، اعتكاف ٤. حديث ٧ (٣١٧/١). في الأصل قبل "فلما

رأهم توجد عبارة متكررة وهي: فلما رآهم سأل عنهم فقليل له: هذا خباء عائشة وخباء حفصة وخباء زينب.

(٢) أنظر: مصادر الحديث السابق

(٣) أخرجه البخاري، عكاف ٦ (٢٥٧/٢) من طريق حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد، وابن خزيمة، حديث ٢٢٢٤.

١٠٤٨- حدثنا يونس. قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة قالت: لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل.

قلت: هل منعت نساء بني إسرائيل؟ قالت: نعم^(١).

١٠٤٩- حدثنا أبو أمية، قال حدثنا قبيصة بن عقبة، قال حدثنا سفيان، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة قالت: لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل^(٢).

ولم تكن عائشة لتطلق هذا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في النساء إلا بعد علمها أنه إنمأ أذن لهن في المساجد لعدو حال قد صارت فيهن بعده. وإذا كن كذلك في زمن عائشة فهن بعدها مما كن عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أبعد. وإذا منعن من المساجد للصلوات، كن من لمنع من المساجد بالاعتكاف أولى.

فإن قال قائل: قد نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الرجال أن لا^(٣) يمنعوا النساء المساجد. وذكر في ذلك ما:

١٠٥٠- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا إبراهيم بن أبي الوزير، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا استأذنت أحدكم مرآته إلى المسجد فلا يمنعها^(٤).

قيل له: هذا لما كن على الحال التي كن عليها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي خلاف الحال التي أحدثتها بعده. قالت عائشة في ذلك ما قلت.

وفي هذا الحديث دليل على^(٥) أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يطلق لهن الخروج / إلى المساجد إلا بإذن أزواجهن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم -، فلم يقصد بذلك الإذن لهن كل الأوقات التي يخرج فيها إلى الصلوات. وإنما قصد به الليل خاصة لذي يخفين فيه دون النهار الذي يرين فيه.

١. أخرجه البخاري، دان ١١٦٤ / ٢١، من طريق مالك بهذا الإسناد، ومسلم صلاة ٣٠، حدث ١١١٤٤ / ٣٢٩، ومالك في الموطأ، قبله ٦، حديث ١١١٥ / ١٩٨، وأبو داود، حدث ٥٦٩ من طريق مالك أيضاً، وعبد الرزاق في المصنف، حدث ٥١١٣، ومن أبي شامة في المصنف ٣ / ٣٨٣، والبيهقي في السنن ٣ / ١٣٣.

٢. انظر مصادر الحديث السابق.

٣. ردد من تحقيق.

٤. أخرجه البخاري، دان ١١٦٦ / ٢١، من طريق معمر عن الزهري بهذا الإسناد، ومسلم صلاة ٣، حديث ١٣٤ / ٣٢٩، ومالك في الموطأ، قبله ٦، حديث ٥١٢٢ من طريق ابن جهم عن ابن جهم عن أبيه، والبيهقي في السنن ٣ / ١٣٩، ٢٢٤.

٥. ردد من تحقيق.

ولما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد رد أمر خروجهن إلى الصلوات، إلى إذن أزواجهن في ذلك، عقلنا بذلك أنهن ليس ممن يجب عليه حضور الجماعات، وأنهن في ذلك خلاف الرجال، لأنهن لو كن ممن يجب عليه حضور الجماعات لما كان عليهن استئذان أزواجهن في ذلك، كما ليس عليهن استئذان أزواجهن في الخروج إلى الحج المفروض عليهن.

فأما ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قصد بقوله: 'إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها' لليل دون النهار، فإن أبا بكر.

١٠٥١- حدثنا قال حدثنا مؤمل بن سماعيل، قال حدثني سفين، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'اأذنوا للنساء بالليل فقال: إن ابن عمر لا يأذن لهن، يتخذنه دغلاً، قال ابن عمر: تسمعن^(١) أقول قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'اأذنوا لهن' وتقول لا تأذن لهن^(٢).

١٠٥٢- فإن نصر بن مرزوق حدثنا قال حدثنا أسد، قال حدثنا أبو الأحوص، عن إبراهيم بن المهاجر، عن مجاهد، عن ابن عمر، قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'اأذنوا للنساء فليصلين في المساجد بالليل^(٣).

١٠٥٣- وإن يونس حدثنا قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه عن نبي - صلى الله عليه وسلم - قال: 'إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى مسجد فلا يمنعها يعني بالليل^(٤).

هكذا في الحديث. فإن محمد بن سليم الواسطي:

١٠٥٤- حدثنا قال حدثنا عبيد الله بن موسى العبسي، قال حدثنا حنظلة، عن سالم، عن ابن عمر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: 'إذا استأذنتكم نساءكم إلى المسجد بالليل فاذنوا لهن^(٥).

^(١) في الأصل سمعني

^(٢) أخرجه البحري، في ١٦٣ (١/ ٢١) من طريق شعبة عن الأعمش، ومسلم، صلاة ٣، حديث ١٣٨ (١/ ٣٢٧) من طريق أبي معاوية عن الأعمش نحوه، وأبو داود، حديث ٥٦٨ من طريق جرير وأبي معاوية، وعبد الرزاق في المصنف،

حديث ٨٠٥١، وأبوه في السنن ١٣٢/٣ من طريق شعبة عن الأعمش

^(٣) أخرجه البخاري جمعه ١٣ (١/ ٢١٦) من طريق أبي داود، عن عمرو بن دينار، عن مجاهد بهذا الإسناد، ومسلم، صلاة

٣، حديث ١٣٩ (١/ ٣٢٧)، وانظر أيضاً، المصدر الحديث نفسه

^(٤) أخرجه البخاري في ١٦٦ (١/ ٢١١)، من طريق معمر عن الزهري بهذا الإسناد، ومسلم، صلاة ٣، حديث ١٣٤

١١ (١/ ٣٢٦)، وأبوه في السنن ١٣٢، ٣ (١/ ٢٢٤).

^(٥) أخرجه البخاري، في ١٦٣ (١/ ٢١)، ومسلم، صلاة ٣، حديث ١٣٧ (١/ ٣٢٧)، ابن أبي شيبة في المصنف،

٢ (١/ ٣٨٣)، وأبوه في السنن ١٣٢، ٣

وفى قصد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - / فى ذلك إلى الليل دليل على أن حكم النساء فى الخروج إلى المساجد فيه خلاف حكمهن فى الخروج إلى المساجد بالنهار. وقد روى عن زينب امرأة ابن مسعود عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فى ذلك ما:

١٠٥٥- حدثني يزيد بن سنان، قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان، قال حدثني ابن عجلان، قال حدثني بكير بن الأشج، عن بشر بن سعيد، عن زينب امرأة ابن مسعود، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "إذا شهدت إحداكن العشاء فلا تمسّس طيباً" (١).

١٠٥٦- حدثني يونس، قال حدثني سفيان، عن ابن عجلان، عن يعقوب بن عبد الله بن لأشج، عن بشر بن سعيد أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أمر زينب امرأة ابن مسعود قال: إذا شهدت إحداكن لعشاء فلا تمسّس طيباً (٢).

فاختلف سفيان ويحيى في بكير ويعقوب.

فقصد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى ذلك إلى صلاة العشاء والمرأة النهي عن الطيب فى النهار أحوج. فدل ذلك أنه لم يكن أباح لهن شهود الصلوات فى الجماعات إلا فى الليل دون النهار. إذ كن يخفين فى الليل ما لا يخفين فى النهار.

فإن قال قائل: فقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى النهي عن منعهن من المساجد بهذا مطلقاً، وذكر فى ذلك ما:

١٠٥٧- حدثنا ابن أبي دود، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا يحيى، عن عبيد الله، قال حدثني نافع، عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: 'لا تمنعوا إماء الله مساجد الله' (٣).

١٠٥٨- حدثني يونس، قال حدثنا أنس بن عبيد، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : 'لا تمنعوا إماء الله مساجد الله، وليخرجن إذا خرجن تفلات' (٤).

(١) أخرجه مسلم، صلاة ٣، حديث ١٤٢/١١، ٣٢٨، من طريق أبي بكر بن أبي نسيه، عن يحيى بن سعيد القطان بهذا الإسناد، وجاء فيه: 'المسجد بدل العشاء' ومن طريقه أخرجه البيهقي فى السنن ١٣٣/٣، وابن حزم، حديث ١٦٨.

(٢) أخرجه البيهقي فى السنن ١١٣/٣، من طريق روح، عن محمد بن عجلان، وأحمد بن حنبل فى مسند ٣٦٣/٦.

(٣) أخرجه مسلم، صلاة ٣، حديث ١٣٦/١، (٣٢٧/١) من طريق عبد الله بن عمر وابن إدريس عن عبيد الله وأبو دود، حديث ٥٦٦ من طريق مسدد بن حرب، عن حماد، عن أنس، عن نافع بهذا الإسناد، عن أبي نسيه فى المصنف، ٣٨٣/٢، من طريق عماد، عن عبد الله، وأحمد بن حنبل فى مسند ١٠٦/٢، ١٥١، ٦٩.

(٤) أخرجه أبو داود، حديث ٥٦٥ من طريق موسى بن اسمعيل، عن حماد، عن محمد بن عمرو بهذا الإسناد، وعبد الرزاق فى مصنف، حديث ٥١٢١ من طريق ابن عسمة، عن محمد بن عمرو، وابن أبي شيبة فى المصنف ٣٨٣/٢، من طريق عماد بن مسعود، عن محمد بن عمرو، وأبو داود فى صلاة ٥٧، حديث ١٢٨٢، وابن حزم، حديث ١٦٧٩، وأحمد بن حنبل فى المستدرج ٤٣٨/٢، ٤٧٥، ٥٢٨، ١٩٢، ١٩٣، ٦، ٧.

١٠٥٩- حدثنا أبو بكرة، قال حدثنا سعيد بن عامر، قال حدثنا محمد بن عمرو فذكر بإسناده مثله^(١).

٢١ قيل له: هذا عندنا على إثبات رد مورهن في ذلك إلى أزواجهن، وإثبات أيدي أزواجهن في ذلك عليهن. / والذي روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقصده في ذلك إلى الليل، دون النهار أولى مما حذف ذلك منه، لأن من حفظ شيئاً أولى ممن نسيه. فإن قال قائل: فقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه جعل من الصلوات في المساجد خطأ وذكر في ذلك ما:

١٠٦٠- حدثنا يونس، قال أخبرنا عبدالله بن يوسف، وحدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا شعيب بن الليث، قال حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن يزيد بن محمد، عن محمد بن جعفر، عن عبدالله بن واقد بن عبدالله بن عمر، أن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: لا تمنعوا النساء إحاطتهن من المسجد^(٢).

قيل له: قد يجوز أن يكون حطهن من المسجد، وخروجهن إليه بالليل تفلات على ما في الحديث الآخر، وما يدل على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما ردهن في الخروج إلى المساجد للصلوات في حال لا يخالطهن فيها الرجال، لا على ما سواها من الأحوال. إن اسماعيل بن يحيى المزني.

١٠٦١- حدثنا قال حدثنا الشافعي. قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، قال حدثني هند ابنة الحارث بن عبدالله بن أبي ربيعة، عن أم سلمة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا سلم من صلاته قام النساء حين يقضي تسليمه، ويمكث النبي - صلى الله عليه وسلم - في مكانه يسيراً. قال ابن شهاب: فترى أن مكثه ذلك - والله أعلم - لكي تنفد النساء قبل أن يدركهن من انصرف من القوم^(٣).

قال أحمد^(٤): والأمر في ذلك عندنا - والله أعلم - على ما قال ابن شهاب، وعلى أن

(١) أخرجه الدرهمي، صلاة ٥٧، حديث ١٢٨٣. ونظر أيضاً: مصادر الحديث السابق

(٢) ما عثر عليه من هذا الطريق

(٣) أخرجه البخاري، أذان ١٥٢ (١/٣٢)؛ ١٦٤ (١/٢١١) من طريق إبراهيم بن سعد، عن أنس، عن هند بنت الحارث

بها، بإسناد والشافعي في المسند لمؤنورة حديث ٧٦ (١/١٥٩) وأبو داود، حديث ١٤٠ من طريق عبد الرزاق، عن

معمر، عن أنس، عن بنت الحارث، والسنائي، السهو ٧٧، حديث ١٣٢٣ (٣/٦٧) من طريق ابن وهب، عن يونس، عن

ابن شهاب، عن هند بنت الحارث، وابن ماجه، حديث ٩١٩

(٤) هو أحمد بن عمران من شيوخ الطحاوي

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما أطلق للنساء شهود لصلوات إذا كن لا يخالطن الرجال في انصرافهن منها، وإذا كانت مخالطتهن الرجال في الانصراف منها مكروهة، كانت مخالطتهن إياهم في نظر كل فريق منهم لى لفريق الآخر مكروهة أيضا. ولقد فضل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع ذلك صلاتهن / في بيوتهن على صلاتهن في المساجد. وروى في ذلك ما:

١٠٦٢- حدثت بن أبي داود، قال حدثنا اسماعيل بن يهود الواسطي، قال حدثت محمد بن يزيد، عن العوام بن حوشب عن حبيب بن أبي ثابت، عن ابن عمر قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تمنعوا النساء لمساجد، وبيوتهن خير لهن^(١).

١٠٦٣- حدثنا فهد، قال حدثنا عبد الله بن رجاء العرابي، قال حدثنا جرير، عن أبي رزعة أن بآ هريرة حدثه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لأن تصلي المرأة في بيتها أعظم لأجرها من أن تصلي في مسجد جماعة، خير لها من أن تخرج إلى لصلاة يوم العيد^(٢).

فهذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد فضل صلاة المرأة في بيتها على صلاتها في المساجد.

فإن قال قائل: فقد روى عن أم عطية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - خلاف هذا، وذكر في ذلك ما:

١٠٦٤- حدثنا بكار، قال حدثنا وهب، قال حدثنا هشام بن حسان، عن حفصة، عن أم عطية قالت: أمرنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن نخرجهن يوم الفطر ويوم النحر العواتق، وذوات الخدور، والحيض. فأما الحيض فيعتزلن للصلاة، ويشهدن الخير ودعاء المسلمين.

قلنا: يا رسول الله أرأيت إحداهن إن لم يكن لها جلباب؟ قال: فلتلبسها ختها من جلبابها^(٣).

١٠٦٥- حدثت صالح بن عبد الرحمن، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثت هشيم، قال أخبرنا منصور بن زاذان، عن ابن سيرين، عن أم عطية: (وا) عن هشام، عن حفصة، عن أم عطية قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخرج الحيض وذوات الخدور يوم العيد، فأما الحيض فيعتزلن الصلاة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين.

وقال هشام في حديثه: فقلت امرأة: يا رسول الله فإن لم يكن لإحداهن جلباب؟ قال:

^(١) أخرجه أبو داود، حديث ٥٦٧: وابن حزيمة، حديث ١٦٨، وأحمد بن حنبل في مسنده ٧٧٠٧، ٧٧٠٨.

^(٢) ما مشرط عليه من هذا الفريق.

^(٣) أخرجه مسلم، صلاة العيد ١، حديث ١٢١٢، ١٢١٦، وابن ماجه، حديث ١٠١٣، ودرمى، صلاة ٢٢٣، حديث ١٦١٧.

١/٣١٦، وابن أبي شيبة في المصنف ١٨٢/٢، وأحمد بن حنبل في المسند ٨٤/٥، ولم ينفى في مسنده ٣٦٣.

فلتعرها ختها جلبابها: (١).

٢٠٢ أ قيل له: هذ عندنا - والله أعلم - قبل أن نؤمر بالحجاب، وكان مباحاً / للرجال
لنظر إلى النساء، فنظرهن إلى الرجال، ثم نسخ ذلك، وردت أمور النساء إلى غض الأبصار
عنهن، وأمرن بلزوم البيوت.

ولما فضلت البيوت للنساء على المساجد فصارت البيوت لهن أفضل، كان خروجهن
عنها إلى المساجد خروجاً عن الأفضل إلى ما هو دونه، وصرن في ذلك ضداً للرجال، لأن
خروج الرجال إلى المساجد للصلاة فيها أفضل من تخلفهم عن ذلك.

ولما كن موضع اعتكاف الرجال هو موضع الفضل لهن في الصلوات المكتوبات، كان
موضع اعتكاف النساء في موضع الفضل لهن في الصلوات لمكتوبات، وهن في
بيوتهن. وهذا قول أبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد.

واختلف أهل العلم في الاعتكاف هل يجزئ من غير صيام أو لا يجزئ إلا بصيام ؟
فقلت طائفة منهم: لا يكون الاعتكاف إلا بصيام من فريضة أو من تطوع. ومن قال
ذلك أبو حنيفة، ومالك، والثوري، وزفر، وأبو يوسف ومحمد. حدثنا محمد بن علي عن
محمد عن أبي حنيفة وأبي يوسف بذلك.

قال محمد: وهو قولنا. حدثنا سليمان عن أبيه عن محمد بمثل ذلك.

١٠٦٦ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه أن القاسم بن محمد
ونافع مولى ابن عمر قالا: لا عتكاف إلا بصيام لقول الله - عز وجل -: {وكلوا واشربوا
حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل، ولا
تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد} (٢). فمما ذكر الله - عز وجل - الصيام مع
الاعتكاف (٣).

وقلت طائفة: لا بأس بالاعتكاف بالصيام. ومن قال بهذا الشافعي.

ولما اختلفوا في ذلك، ولم نجد فيه آية محكمة تدل على ما اختلفوا فيه التمسنا
حكم ذلك في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم -. فوجدنا الذين يذهبون إلى أنه
يكون بغير صيام قد احتجوا في ذلك بما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - /
م:

١٠٦٧ - حدثنا عبدالمندك بن أبي الحواري لبغدادى. قال حدثنا عبد الله بن الزبير
الحميدى، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: كان عمر نذر

١١، أخرجه الترمذى، حديث ٥٣٩. ٥٤٩/٢١٥٤. وبن حريمة. حديث ١٤٦٧

(٢) سورة البقرة، من الآية ١٨٧

(٣) أخرجه مالك في الموطأ. عتكاف ٢، حديث ٣١٥/١١

اعتكاف ليلة في المسجد الحرام في الجاهلية، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم - فأمر بأن يعتكف وأن يفى بنذره^{١١}.

قالوا: فقد أباح رسول الله - صلى الله عليه وسلم اعتكاف ليلة واحدة لاصوم فيها. فدل ذلك على أن لا يعتكف قد يكون بلا صوم.

وكن من الحجج عليهم للآخرين أن هذا الحديث قد رواه غير سفيان عن أيوب بخلاف ما رواه سفيان عن أيوب.

١٠٦٨ - حدثنا يونس، قال حدثنا بن وهب، قال أخبرني حر بن حازم أن أيوب حدثه، أن نافعا حدثه، أن بن عمر حدثه، أن عمر سأل النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو بالجعرانة فقال: يا رسول الله نبي نذرت في الجاهلية أن أعتكف يوما في المسجد الحرام فكيف ترى؟

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم -: ذهب فاعتكف فيه يوما^{٢١}.

ففي هذا الحديث أن سؤال عمر النبي صلى الله عليه وسلم - إنما كان عن نذر باعتكاف يوم، لا باعتكاف ليلة. وقد روى هذا الحديث عبد الله عن نافع كذلك. لا كما رواه سفيان عن أيوب:

١٠٦٩ - حدثنا محمد بن علي البغددي، قال حدثنا خلف بن هشام البزار، قال حدثنا علي بن مسهر، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر رضي الله عنه أنه نذر في الجاهلية أن يعتكف يوما في المسجد الحرام، فلما أسلم ذكر ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: أوف بنذرك^{٣١}. ففعل.

فهذا هو أصل هذا الحديث إنما هو على اعتكاف يوم، لا عتكاف ليلة. وما يدل على ذلك أن الربيع المرادى:

١٠٧٠ - حدثنا قال حدثنا ابن وهب، قال حدثني ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس بن عمر قال: لا حوار لا بصوم^{٤٤}.

١٠٧١ - وأن محمد بن عمرو بن يونس حدثنا قال حدثنا أبو معاوية الضرير، عن

١١ أخرجه البخاري، عتكاف ٥ (٢١/٢٥)، ١٥ (٢١/٢٦)، ١٦ (٢١/٢٦)، ٢٦ (٢١/٢٦)، ٢٩ (٢٣/٢٣)، من طريق يحيى بن سعيد وسليمان بن أبي أسامة وعبد الله بن عبيد الله عن نافع بن عبد الإسماعيل، ونسائي، الأئمان وبنور ٣٦، حديث ٣٨٢، ٣٨٢١ (٢١/٢١) وابن ماجه، حديث ١٧٧٦، والدارقطني، عتكاف، حديث ٢ (٢١/١٩٩)، ونسائي في سنن ٣١٨/٤

٢٢ أخرجه بن حزم، حديث ٢٢٢٨، ٢٢٢٩

٢٣ أخرجه نسائي، الأئمان وبنور ٢٦، حديث ٣٨٢٢، ٧١ (٢٢/٢٢)، من طريق شعبة عن عبيد الله بن عبد الإسماعيل، ونسائي، ٧٦ (٢١/٢١) من طريق سفيان، يحيى كلاهما عن عبيد الله، عن نافع

٢٤ أخرجه ترمذي في مصنف، حديث ٣٣ (٢٨/٣٨) ونسائي في سنن ٣١٨/٤ من طريق الحسن بن حفص، عن سفيان عن ابن جريج بهذا الإسناد، وألفظه فاعتكف يوما.

٢٠٣ أ حجاج بن أرتدة، / عن عطاء، أن ابن عمر وابن عباس وعائشة قالوا: لا اعتكاف إلا بصوم^(١).

فلم يخل حديث سفيان عن أيوب عن نافع الذي روينا من أحد وجهين، إما أن يكون صلة كما رواه جرير عن أيوب عن نافع. فإن كان كما رواه جرير فليس لأحد لاحتجاج به في تشييت الاعتكاف بلا صوم. وإن كان كما رواه سفيان عن أيوب عن نافع فإن في ترك ابن عمر يده بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولقول بخلافه ما يدل على نسخه، لأن ابن عمر لا يدفع شيئاً قد سمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا إلى ما هو أولى منه.

وفي هذا تشييت قول لذين قالوا: لا يكون الاعتكاف إلا بصوم. هذا نافع قد ذكرنا عنه من قوله أنه قال: لا اعتكاف إلا بصوم. فدل ذلك على ما ذكرنا. وكان مما احتج به الذين أباحوا للاعتكاف بلا صوم ما:

١٠٧٢ - حدثنا عبد الملك بن الحواري، قال حدثنا الحميدى، عن الدروردي، قال حدثني أبو سهل بن مالك قال: جتمعت أنا وابن شهاب عند عمر بن عبدالعزيز، وكان على امرأتي اعتكاف ثلاث في لمسجد الحرام.

فقال ابن شهاب: لا يكون عتكاف إلا بصيام. فقال عمر بن عبدالعزيز: أمن رسول لله - صلى الله عليه وسلم -؟ قال: لا. قال: أفمن أبي بكر؟ قال: لا. قال: فممن عمر؟ قال: لا. قال: فممن عثمان؟ قال: لا.

قال أبو سهل: فانصرفت فوجدت طاووساً وعطاء فسألتهما عن ذلك، فقال طاووس: كان ابن عباس لا يرى على المعتكف صياماً إلا أن يجعله على نفسه. قال عطاء: وذلك رأي^(٢).

فكان من حجتنا عليه أن ابن عباس قد روينا عنه في هذا خلاف ذلك مما يحدثه عنه عطاء، ثم وجدنا مجاهداً قد روى عنه أيضاً ما:

١٠٧٣ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك. قال أخبرني عبد الوارث بن سعد، قال أخبرني ابن جريج، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: الاعتكاف لا يكون إلا بصيام^(٣).

١ - أخرجه في حديث هذا الإسناد أبو ياسر أحمد بن عمرو بن عباس وعائشة بن أبي شمس أخرجه في المصنف ٨٧/٣. والبيهقي في سنن ٣١٧/٤

٢ - أخرجه في مصنفه ٢. حديث ١١١٦٤ ١٠٥٤. والبيهقي في سنن ٣١٩/٢ وفي المداري. وذلك رأي بدل

ثم وجدنا أبا فاختة سعيد بن علاقة / مولى جعدة بن هبيرة قد روى ذلك عن ابن عباس: ٣

١٠٧٤- حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال حدثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي، قال حدثنا شعبة، عن عمرو بن دينار، عن أبي فاختة مولى جعدة، قال: سمعت ابن عباس يقول: لا اعتكاف إلا بصوم^(١).

١٠٧٥- حدثنا محمد بن خزيمة، قال حدثنا حجاج بن منهال، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال حدثني عمرو بن دينار، قال سمعت أبا فاختة قال: سمعت ابن عباس يقول: من اعتكف فعليه الصوم^(٢).

١٠٧٦- حدثنا صالح بن عبد الرحمن، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا هشيم، عن عمرو بن دينار، عن أبي فاختة، عن ابن عباس قال: المعتكف عليه الصوم^(٣). وقال الآخرون: أصل هذا الحديث إنما هو: المعتكف يصوم على الاختيار، لا على الإيجاب، كذلك رواه الثوري وابن عيينة وذكروا في ذلك ما :

١٠٧٧- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرني سفيان الثوري، عن عمرو بن دينار، عن أبي فاختة، عن ابن عباس قال: المعتكف المجاور يصوم^(٤).

١٠٧٨- حدثنا عبد الملك أبي الخواري، قال حدثنا الحميدي، عن سفيان، قال حدثنا عمرو، قال أخبرني أبو فاختة سعيد بن علاقة قال سمعت ابن عباس يقول: يصوم المجاور، والمجاور المعتكف^(٥).

١٠٧٩- حدثنا عبد الملك قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا سليمان بن حرب، أن حماد بن زيد حدثه أن رجلا قال لعمرو بن دينار: يا أبا محمد، كيف قول ابن عباس على المجاور لصوم؟

قال: ليس كذلك قال ابن عباس، إنما قال: المجاور يصوم^(٦).

قالوا: فهذه من قول ابن عباس على المجاور يصوم اختيارا، لا فرضا. قيل لهم:

(٣) ما عثرت عليه بهذا الإسناد.

(١) ما عثرت عليه بهذا الإسناد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ٨٠٣٦ من طريق الثوري عن ابن أبي ليلى، عن الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس بهذا اللفظ. وابن أبي شيبة في المصنف ٨٧/٣ من طريق وكيع بإسناد عبد الرزاق، ولفظه "لا اعتكاف إلا بصوم".

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٨٧/٣ من طريق هشام عن عمرو بن دينار، والبيهقي في السنن ٣١٨/٤.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، حديث ١٠٣٥.

(٥) أخرجه السهفي في السنن ٣١٨/٤.

وكيف يجوز أن يتأولوا هذا الحديث على هذا المعنى؟ وأن يجعلوا قول ابن عباس 'المجاور يصوم' على إطلاق لصوم له في جواره؟ وهل كان الصوم قط محظور عليه؟ أو توهم هذا 'حد' ولكن قوله: 'يصوم المجاور' على معنى يصوم حتى يكون معتكف بإقامته في المسجد، فيكون معنى ما رواه لثوري وابن عيينة عن عمرو / في ذلك قد رجع إلى معنى ما رواه شعبة وحماد بن سلمة وهشيم عن عمرو في ذلك .

وقد روى عن غير واحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن ابن عباس وابن عمر إيجاب الصوم في الاعتكاف، فمن ذلك ما:

١٠٨٠- حدث الربيع المرادي، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني أنس بن عياض، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، أن علي بن أبي طالب قال: لا اعتكف إلا بصوم^(١).

١٠٨١- حدثنا مالك بن يحيى لهما، قال حدثنا أبو النصر هاشم بن القاسم، قال حدثنا الأشجعي، قال حدثنا سفيان، عن حبيب بن أبي ثبت، عن عطاء، عن عائشة قالت: من اعتكف فعليه الصوم^(٢).

١٠٨٢- حدثنا محمد بن لعباس اللؤلؤي، قال حدثنا أبو صالح الحرني، قال حدثنا ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة، عن عائشة قالت: من السنة لا اعتكاف إلا بصوم^(٣).

فهذا القول في نفي الاعتكاف بلا صوم قد رويناه عن علي وابن عباس وابن عمر وعائشة، فإلى قول من خالف قول هؤلاء؟

فإن قال: إلى قول يعلى بن أمية وذكر في ذلك ما :

١٠٨٣- حدث الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، عن ابن جريج، عن عطاء، عن يعلى بن أمية أنه قال لصحاب له: اجلس نعتكف ساعة في المسجد الحرام^(٤).

١٠٨٤- وما حدثنا فهد، قال حدثنا محمد بن سعيد، قال أخبرنا حفص، عن ابن جريج، عن عطاء، عن يعلى مثله^(٥).

(٦) أخرجه البيهقي في السنن ٣١٧/٤

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٨٧/٣ من طريق جاتم بن سماعيل، عن جعفر، عن أبيه، عن علي

(٢) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٨٠٣٧، وبن أبي شيبة في المصنف ٨٧/٣ من طريق وكيع بهذا الإسناد، والبيهقي في السنن ٣١٧/٤

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ٣١٥/٤، ٣١٧، ٣٢٠ من طريق الملبث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن عائشة.

(٤) أخرجه عبد الرزق في المصنف، حديث ٨٠٦، ولفظه: إني لأمكث في المسجد الساعة، وما أمكث إلا لأعتكف" قال: وحسب أن صعوان بن يعلى أخبرني

قال: فهذا يعلى قد أباح اعتكاف ساعة.

قيل له: فهل كان هو وصاحبه مفطرون في تلك لساعة؟ وما دليلك على أنهما كانا كذلك؟ وإنك قد قلت: إنك لا تقبل المنقطع إلا ما خصصه منه، وعطاء فلم يسمع من يعلى، إنما يحدث عن أبيه عنه. فهذا حديث منقطع قد تركت به أحاديث متصلة.

وقال بهذا القول الذي ذكرنا من نفى الاعتكاف بلا صيام سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير.

١٠٨٥- حدثنا الربيع، قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرني يونس، عن ابن شهاب، قال سمعت سعيد يقول: من عتكف / فعليه الصيام، وإن لم يوجب على نفسه صياماً^(١).

١٠٨٦- حدثنا يونس، قال حدثنا أنس بن عياض، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: المعتكف عليه الصوم، ولا يكون إلا بصوم^(٢).

ولما اختلفوا في ذلك، ولم نجد في كتاب الله - عز وجل - ما يطلق الإعتكاف بغير صوم، بل وجدنا فيه ما هو أقرب إلى إيجاب الصوم في الاعتكاف من إطلاق الاعتكاف بلا صوم، وهو قوله - عز وجل -: {ثم أقموا الصيام إلى الليل، ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد}^(٣). وكان الاعتكاف الذي ذكره هاهنا قد ذكر معه الصوم، ولم نجد في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إطلاقه بلا صوم إلا ما تعلق به من ذكرنا من حديث بن عيينة، عن أيوب، عن نافع عن ابن عمر في إطلاق النبي - صلى الله عليه وسلم - لعمر اعتكافه ليلة في المسجد الحرام، وقد ذكرنا من خالف ابن عيينة في ذلك عن أيوب، ومن خالف أيوب في ذلك عن نافع، وذكرهما أن سؤال عمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما كان على اعتكاف يوم، لا على اعتكاف ليلة. ولم نجد في أقوال أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إطلاق ذلك بلا صوم، إلا ما روينه عن أبي سهل بن مالك، عن طاووس، عن ابن عباس، وروينا مع ذلك عن عطاء ومجاهد وأبي فاختة عن ابن عباس خلاف ذلك، فكان ثلاثة أولى بالحفظ من واحد.

ولم نجد في النظر ما يطلق ذلك، غير أن بعضهم قد كان يحتج في ذلك فيقول: لما كان الاعتكاف يكون في الليل الذي لا صوم فيه، كما يكون في النهار الذي فيه الصوم ثبت بذلك أن الاعتكاف لو كان إنما أطلق في الصوم لخرج منه المعتكف بخروجه من الصوم، فدخل عليه في ذلك، إن وجدنا الاعتكاف لم يطلق للرجال إلا في المساجد، ولم يطلق لهم

(١) ما عثرت عليه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٨٧/٣ من طريق وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه.

(٣) سورة لقمة، من الآية ١٨٧.

٢٠٥ : فيم سواها من الطرقت والمنازل، ورأينا المعتكف قد يخرج من المسجد للغائط وللبول إلى المكان الذي ليس من موطن الإعتكاف / فلا يخرج بذلك من الإعتكاف، إذ كن فيهما جميعا معتقدا للاعتكاف غير تارك له، وإذا كان ما صار إليه من الليل الذي لا صوم فيه، ومن موطن الغائط والبول الذي لا اعتكاف فيه مما لا بد له منه ولم نجد في القياس ما يوجب في ذلك، غير أننا وجدنا بعضهم قد كان يدعي القياس في ذلك ويقول: رأيت موطن الحج كعرفة، وهي ليس للإقامة فيها حكم، إلا أن يكون المقيم فيه في حرمة شيء، ولا حرمة نجدها تكون عليه إلا لصوم، فدخل عليه في ذلك أنه في حرمة، وهي لا اعتكاف كما لا يحتاج المقيم في موطن الحج في حرمة الحج.

ثم وجدنا المطالبة بعدن فيه لكل واحد من لفريقين على صاحبه في إيجاب لا اعتكاف بالصيام، أو في إطلاق الاعتكاف بلا صيام. ولم نجد لذلك مثلاً فنعطفه عليه قياساً.

ووفقنا بما ذكرنا على أن هذا المعنى لا يوصل إليه إلا بالتوقيف، ووجدنا عن علي وابن عمر، وعائشة رضي الله عنهم، وعن ثلاثة عن ابن عباس: أن الاعتكاف لا يكون إلا بصوم. أثبتنا بذلك الصوم في الإعتكاف، ولم يطلق لأحد اعتكاف إلا في صوم.

فإن قال قائل: فقد أطلقتم له الإعتكاف في رمضان الذي قد وجب عليه صومه بغير لإعتكاف ؟

قيل له: إن لم نقل أن الاعتكاف لا يجب إلا بوجوب الصوم له، إنما قلت: لا اعتكاف إلا في صوم، فمن اعتكف وهو كذلك كان معتكفاً، ومن اعتكف وليس كذلك لم يكن معتكفاً. وهكذا كان أبو حنيفة، ومالك، وزفر، وأبو يوسف يقولونه في هذا حتى كانوا يقولون: لو أصبح رجل يوماً صائماً، ثم أوجب لا اعتكاف على نفسه يومه ودخل معتكفه فأقام فيه كذلك حتى غابت الشمس كان معتكفاً.

واختلفوا في المعتكف هل يكون له أن يتشاغل وهو في معتكفه بما ليس من أسباب الإعتكاف من الشراء والبيع والحديث بسائر أنواع الحديث التي لا آثام^(١) فيها؟

٢٠٥ ب فأتفق بعضهم له / ذلك، ومن قال ذلك أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد فيم حدثنا سليمان عن أبيه عن محمد عن أبي حنيفة، وبي يوسف، وعن أبيه عن محمد بذلك.

وكرهه بعضهم وقال: المعتكف يشتغل باعتكافه، لا يعرض لغيره مما يشغل به نفسه من التجارات وغيرها. ومن قال ذلك مالك. حدثنا بذلك يونس عن ابن وهب عن مالك.

ولم يختلفوا بذلك هذا الاختلاف الذي ذكرنا، نظرنا هل روى في ذلك شيء يدل ما الواجب الذي اختلفوا فيه من ذلك؟

(١) ما عثرت عليه.

فأما أبو حنيفة فاحتج بذلك بما حدثت سليمان عن أبيه عن محمد عن أبي يورف عن أبي حنيفة بنهي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن لصمت.

١٠٨٧ - حدثت محمد بن عبدالحكم، قال حدثت عبد الله بن يزيد المقرئ، عن أبي حنيفة، عن عدى بن ثابت، عن أبي حازم، عن أبي الشعثاء، عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه نهى عن الوصل، وعن صوم الصمت^(١).

وقد وجدنا نحن من بعد هذا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في المعنى الذي ذكرنا، ما يدل على الوجه فيه وكيف هو؟ وذلك أن فهذا:

١٠٨٨ - حدثنا قال حدثت أبو اليمان، قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري، قال حدثني علي بن الحسن، أن صفية زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أخبرته: أنها جاءت النبي - صلى الله عليه وسلم - تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان، فتحدثت عنده ساعة، ثم قامت تنقلب، وقام النبي - صلى الله عليه وسلم - معها يقلبها، حتى إذا بلغت باب المسجد الذي عند باب أم سلمة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - مر بهما رجلان من الأنصار فسلما على النبي - صلى الله عليه وسلم -، ثم بعدا.

فقال لهما النبي - صلى الله عليه وسلم - : على رسلكما إنما هي صفية بنت حيي. فقالا: سبحان الله يا رسول الله. وكبر ذلك عليهما.

فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : إن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم، إنني خشت / أن يقذف في قلوبكما شيئا^(٢).

٢٠٦

١٠٨٩ - حدثت أبو أمية، قال حدثت عبد الغفار بن عبد الله، عن صالح، عن الزهري، عن علي بن حسين، عن صفية ابنة حيي: أنها خرجت تزور رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو معتكف في المسجد، فتحدثت عنده ساعة من العشاء، ثم خرج حتى إذا كان عند باب أم سلمة أو باب عائشة مر رجلان من الأنصار فسلما.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : على رسلكما إنما هي صفية ابنة حيي. فسبح وأعظم ذلك.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإنني خشت أن يقذف في قلوبكما شيئا^(٣).

^(١) في الأصل: وألعل ما صطفه أقرب لي المعنى

^(٢) انظر جامع المسانيد للبخاري ١/ ٤٧٦

^(٣) أخرجه البخاري، عتق ٢١٨، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢

فوجدنا في هذا الحديث تشاغل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمحادثة صفيه،
ويتشيعه إياها إلى باب المسجد وليسوا من الاعتكاف - وهو حينئذ معتكف.
فعقلت بذلك أنه لا بأس على المعتكف أن يتحدث، وأن يفعل في عتكافه ما ليس
بمحرم عليه، حرمة في نفسه، ولا بسبب تحريم الاعتكاف به عليه.
وقد وجدنا المعتكف يدخل رأسه في اعتكافه ليصلح بذلك بدنه، ويسم به شعته، ولا
يكره ذلك له إذ كن ليس من شأن الاعتكاف. وقد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك ما:

١٠٩٠- حدثت يونس، قال حدثنا ابن وهب أن مالكاً أخبره عن ابن شهاب، عن
عروة، عن عمرة ابنة عبد الرحمن، عن عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت: كان
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذ اعتكف يدني إلى راسه فأرجله، وكان لا يدخل
البيت إلا لحاجة الإنسان^(١).

١٠٩١- حدثنا المزني، قال حدثت الشافعي، قال حدثت مالك، عن ابن شهاب، عن
عروة، عن عمرة، عن عائشة، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بذلك^(٢).

١٠٩٢- حدثنا الربيع المرادي، قال حدثنا ابن وهب، قال أخبرنا البيت، أن ابن شهاب
حدثه عن عروة، عن عائشة قالت: إن كنت لأدخل البيت للحاجة والمريض فيه، فما أسأل
٢٠٦ ب عنه / إلا وأن مارة. وإن كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدخل على رأسه وهو
في المسجد فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا للحاجة^(٣).

١٠٩٣- حدثنا الربيع، قال حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، قال أخبرني
عروة أن عائشة قالت: كنت أرجل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو معتكف في
المسجد، فيدخل رأسه على عتبة لحيمة فأرجله^(٤).

١٠٩٤- حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، قال أخبرنا سفيان، عن هشام، عن أبيه
عن عائشة قالت: كن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معتكفا في المسجد وخرج
إلى رأسه فغسلته وأن حائض^(٥).

(٣) أخرجه البحري، عكاف ١١ (٢٥٨/٢) من طريق ابن شهاب ومعه ومسلمه سلاه ٩، حديث ٢٤ (١٧١٢/٤)؛ وأبو
دود، حديث ٢٤٧؛ وعبد الرزق في المصنف، حديث ٨٠٦٥ وابن حريمة، حديث ٢٢٣٣ كنه من طريق معمر عن
الزهري

(١) أخرجه مالك في الموطأ، اعتكاف ١، حديث ١ (٣١٢/١) والبخاري، عكاف ٣ (٢٥٧/٢) من طريق ليث عن ابن
شهاب بهذا الإسناد. ومسلمه حيز ٣، حديث ٦ (٢٤٤/١)؛ وأبو داود، حديث ٢٤٦٧؛ والبيهقي في السنن ٣١٥/٤.

(٢) أخرجه الشافعي في السنن المأثورة، حديث ٣٥٧ (ص ٣٢٤) والبيهقي في السنن ٣١٥/٤.
(٣) أخرجه البخاري، اعتكاف ٣ (٢٥٦/٢)؛ ومسلمه، حيز ٣، حديث ٧ (٢٤٤/١)؛ وأبو دود، حديث ٢٤٦٨؛ وابن
ماجه، حديث ١٧٨؛ وابن حريمة، حديث ٢٢٣١.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن ٣١٥/٤.
(٥) أخرجه الشافعي في السنن المأثورة، حديث ٣٥٨ (ص ٣٢٥)؛ ومسلمه، حيز ٣، حديث ٩ (٢٤٤/١) من طريق يحيى بن
يحيى عن أبي خزيمة عن هشام بهذا الإسناد.

قال أحمد: فلما كان الترجيل الذي ليس من شأن الإعتكاف مطلقا للمعتكف في اعتكافه، إذ كان من صلاح بدنه، كان ما سواه مما فيه صلاح بدنه أو صلاح ماله، مما ليس بحرام في نفسه، ولا ممنوع بسبب الاعتكاف مطلقا للمعتكف، أن يفعله.

وفي هذا الحديث إخراج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأسه لترجيل عائشة إياه له فيما ليس له الخروج ببذنه كله إليه. فدل ذلك على أن من حظر على نفسه لا يدخل بيتا، فأدخله رأسه أنه لا يكون بذلك في معنى من دخله.

١٠٩٥- حدثنا يونس، قال حدثنا ابن وهب، قال قال مالك: ولم أسمع أحدا يكره للمعتكف، ولا للمعتكفة ينكحان في اعتكافهما ما لم يكن الوقاع^(١).

قال أحمد: هذا مما لا اختلاف فيه علمناه، وفي إطلاقهم ذلك للمعتكف دليل على أن ما سواه من الأسباب التي ذكرناها مما ليس من شأن الإعتكاف كذلك أيضا.

١٠٩٦- حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، أن مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عمرة ابنة عبد الرحمن، أن عائشة كانت إذا اعتكفت لا تسأل عن المريض إلا وهي تمشي لا تقف^(٢).

ففي هذا الحديث سؤالها وهي معتكفة عن المريض.

وأجمعوا على أن الجماع حرام في الإعتكاف لقول الله - عز وجل -: {ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد} ^(٣). فأجمعوا على أن المعتكف إذا جامع امرأته نهارا أو ليلا ذكرا لإعتكافه أو ناسيا له أنه يخرج بذلك من اعتكافه. لأنه فعل في الإعتكاف ما يمنعه منه الإعتكاف.

واختلفوا في المعتكف يخرج من معتكفه ساعة لغير غائط أو بول، أو جمعة فكان أبو حنيفة يقول: قد أفسد اعتكافه. حدثنا بذلك سليمان عن أبيه عن محمد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة. وهكذا كن مذهب مالك.

١٠٩٧- حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال قال مالك: لا يكون المعتكف معتكفا حتى يجتنب ما يجتنب المعتكف من عبادة المريض، واتباع الجنائز، والدخول إلى البيوت إلا لحاجة الإنسان، وأشبه ذلك^(٤).

وكان أبو يوسف فيما حدثنا سليمان عن أبيه عن محمد عنه يقول: إذا خرج أكثر من نصف يوم فسد اعتكافه. وإذا خرج أقل من ذلك لم يفسد اعتكافه.

(١) انظر الموطأ، الاعتكاف ٣١٨/١١٥.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، اعتكاف ١، حديث ٣١٢/١١٢.

(٣) سورة البقرة من الآية: ١٨٧.

(٤) انظر: الموطأ، اعتكاف ٣١٢/١١١.

١٠٩٨- وقد حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال أخبرنا ابن المبارك، قال أخبرنا بن عيينة، عن عمارة بن عبدالله بن يسار الجهني، عن أبيه قال: أعطى على جعدة من خدم فسأله هل ابتعت خادماً بعد؟ قال: إني معتكف، ولولا ذلك لا بتعت.

قال: وما كن عليك لو خرجت إلى السوق فابتعت.

قال ابن عيينة: والسوق بباب المسجد^(١).

وكان هذا مما احتج به القائلون بقول أبي يوسف فيما قاله أبو يوسف مما حكيناه عنه. وقد يجوز أن يكون على أراد من جعدة الخروج من معتكفه، والوقوف بباب لمسجد لا يتباع لخدمه، ولا يكون بذلك خرجاً إلى الطريق. وهذا مما لا يمنع أبو حنيفة منه المعتكف.

ولما اختلفوا في إطلاق الخروج للمعتكف إلى عيادة المريض، وإلى شهود الجنائز، وفي المنع من ذلك، وكان الاعتكاف يمنع من الخروج من المساجد لغير شهود الجنائز، وعيادة المرضى ومما سوى ذلك مما له منه بد، كن لأولى أن يكون المعتكف ممنوع من ذلك.

١٠٩٩- حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا ٢٠٧ ب / سفيان عن أبي اسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي قال: أيم رجل اعتكف فلا يرفث ولا يسب، ويوصي أهله إن كان له إليهم حاجة وهو يمشي أو وهو قائم، وليشهد الجنائز والجمعة، ويعود المريض^(٢).

فهذا على قد أطلق للمعتكف شهود الجنائز، وعيادة المريض بلا توقيت، وأطلق له الخروج إلى الجمعة.

وفي ذلك دليل على إطلاقه له لإعتكاف في غير مساجد الجماعات، وهذا خلاف ما رويناه عنه من حديث الحارث فيما تقدم من هذا الباب، غير أنه قد يجوز أن يكون الذي أراده في حديث الحارث استحبابه للإعتكاف في مساجد الجماعات على الاعتكاف فيما سواها من المساجد. لأن من اعتكف فيما سواها من المساجد احتاج إلى الخروج منها إلى مساجد الجماعات، ففضل بذلك الإعتكاف في مساجد الجماعات على الاعتكاف فيما سواها من المساجد.

١١٠٠- وقد حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا عبدالوارث، قال حدثني ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن بن عباس أنه كن يقول:

(١) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٨٧٤، وابن أبي شيبة في المصنف ٩٣/٣
(٢) أخرجه عبدالرزاق في المصنف، حديث ٨٤٩، وابن أبي شيبة في المصنف، ٨٧/٣ من طريق أبي الأحوص عن أبي اسحاق
يهد للإسناد

المعتكف عليه الصوم، وليس له أن يعود مريضاً، ولا يتبع جنازة^(١). فكان أولى القولين عندنا فيما اختلف فيه على و بن عباس من هذا ما ذهب إليه ابن عباس للحجة التي ذكرنا في ذلك في هذا الباب.

وقد روينا في حديث عائشة فيما تقدم في كتابنا هذا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد أن يعتكف دخل معتكفه بعد صلاة الصبح. وفي حديثها هذا أنه كان - صلى الله عليه وسلم - يعتكف في العشر الأواخر من شهر رمضان. فهذا عندنا والله أعلم - على أن اعتكفه لم يكن يستغرق لعشر كلها. ولكنه كان في بعضها.

وقد روى في اعتكاف رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وفيما يدل على أن دخوله المعتكف كان قبل هذا الوقت، عن غير واحد من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمن ذلك ما:

١١٠١- حدثنا الربيع لم روى، قال حدثنا ابن وهب، قال / أخبرني يونس بن يزيد، أن نافعاً أخبره قال حدثني عبدالله بن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان.

قال نافع: وقد أراني عبدالله بن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من لمسجد^(٢).

ففي هذا الحديث أنه كان يعتكف لعشر كله.

فهذا عندنا والله أعلم على أنه كان يدخل معتكفه قبل غروب الشمس من اليوم العشرين من الشهر حتى تغيب الشمس وهو في معتكفه. لأن ما بعد غيبوبة الشمس من اليوم العشرين من الشهر فما هو من العشر الأواخر منه، لا مما سواه منه. ومن ذلك ما:

١١٠٢- حدثنا يحيى، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا بن المبارك، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أبي رافع، عن أبي بن كعب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يعتكف بهم في العشر الأواخر من رمضان.

فسافر عاماً، فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين يوماً^(٣).

فأما قول أبي "كان يعتكف في العشر الأواخر" قال: كلام فيه مثل الكلام الذي ذكرنا

(١) ما عثرت عليه ويهد لاسناد. ويهد للفظ عن س عباس.

(٢) أخرجه مسلم، اعتكف ١، حديث ٢ (٢/ ٨٣) من طريق أبي لظاهر عن ابن وهب بهذا الإسناد. أو داود، حديث

٢٤٦٥، وابن ماجه، حديث ١٧٧٧، والبيهقي في السنن ٣١٥/٤.

(٣) أخرجه أبو داود، حديث ٢٤٦٣، وابن ماجه، حديث ١٧٧٤، وابن خزيمة، حديث ٢٢٢٥، والبيهقي في السنن ٣١٤/٤.

في حديث عائشة.

وأما قوله 'فلما كان من العاء المقبل اعتكف عشرين يوما فهذا فيه على أنه قد كان في ذلك العاء اعتكف العشرين اليوم كلها، واحتمل أن يكون دخوله إلى الإعتكاف فيها كان قبل غيبوبة الشمس من اليوم العاشر من شهر رمضان. وقد روينا عن عائشة في ذلك ما:

١١٠٣ - حدثنا يحيى بن عثمان، قال حدثنا نعيم، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا بن جريج، قال أخبرني الزهري، عن سعيد وعروة، عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يعتكف العشر الأواخر من شهر رمضان حتى توفاه الله - عز وجل -^(١). ففي هذا أنه كان يعتكف لعشر كله. وهذا خلاف ما روينا عنهما بما في حديث عمرة.

وقد روى عن أبي سعيد الخدري في اعتكاف رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

٢٠٨ ب ١١٠٤ - حدثنا يونس، قال أخبرنا ابن وهب، قال / حدثني مالك، عن يزيد بن عبد الله الهادي، عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي، عن أبي سلمة، عن أبي سعيد الخدري أنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعتكف في لعشر الأوسط من رمضان.

فاعتكف عاما حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين، وهي الليلة التي كان يخرج فيها من اعتكافه - صلى الله عليه وسلم -، قال: من اعتكف فليعتكف العشر الأواخر، وقد رأيت هذه الليلة ثم أنسيتها، وقد رأيتني أسجد من صبيحتها في ماء وطين. فالتمسوها في العشر الأواخر، والتمسوها في كل وتر^(٢).

ففي هذا الحديث أن دخول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاعتكافه العشر الأواخر كان في الليلة التي قبل اليوم الأول من العشر الأواخر. بل غابت الشمس من اليوم العشرين وهو في معتكفه.

(١) أخرجه البخاري. اعتكاف ١ (٢٥٥/٢) من طريق عبد الله بن يوسف عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة. ورواه في 'جره' ثم عتكف أزواجه من بعده. ومسلم. اعتكاف ١، حديث ٥ (٨٣١/٢)، من طريق قتيبة بن سعيد عن ليث عن عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة بنفط ليحاري. ومن طريق مسلم أخرجه أبو داود، حديث ٤٢٦٢. ومن طريق البخاري أخرجه البيهقي في السنن ٣١٥/٤.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ، اعتكاف ٦، حديث ٩ (٣١٩/١)؛ والبخاري. اعتكاف ١ (٢٥٥/٢ - ٢٥٦) وزاد: فمطرت السماء تلك الليلة، وكان المسجد على عرش فوق المسجد فبصرت عيني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على جهته أثر الماء والطين من صبح إحدى وعشرين ومسلم. صوم ٤٠، حديث ٢١٦ (٨٢٦/٢) من طريق هشام عن يحيى عن أبي سلمة نحوه. وأبو داود، حديث ١٣٨٢؛ وابن ماجه، حديث ١٧٧٠ من طريق هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة، وس خزيمة، حديث ٢٢٤٣؛ والبيهقي في السنن ٣١٩/٤.

فقد دل ذلك أن من أراد الإعتكاف العشر الأول من شهر رمضان أنه يعتكف لئليها وأبامها غير أن الشافعي قد روى هذا الحديث عن مالك، فخالف ابن وهب في حرف منه، وذلك أن سماعيل المزني:

١١٠٥ - حدثنا قال حدثنا الشافعي، قال حدثنا مالك، عن يزيد بن عبدالله بن الهاد، عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي، عن أبي سلمة، عن أبي سعيد أنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعتكف لعشر الأوسط من رمضان، فاعتكف عاما حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين، وهي ليلة التي كان يخرج في صبيحتها من اعتكافه، ثم ذكر بقية الحديث^(١).

فأما قوله: 'حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة لتي كان يخرج في صبيحتها من اعتكافه' فهو على أنه كان - صلى الله عليه وسلم - لا يخرج من اعتكافه العشر الأوسط حتى تمضي ليلة إحدى وعشرين وليست من العشر الأوسط.

وقد خالفه في ذلك ابن وهب فيما روينه عنه عن مالك، فهو عندن على ما روى ابن وهب. لأن الليث والدرارودي جميعا قد روايا هذا الحديث عن ابن الهاد كما رواه ابن وهب عن مالك، لا كما رواه الشافعي / عنه.

١١٠٦ - حدثنا فهد بن سليمان ومحمد بن خزيمة، قالوا حدثنا عبدالله بن صالح، قال حدثني الليث، قال حدثني ابن الهاد، عن محمد بن ابراهيم، عن أبي سلمة، عن أبي سعيد أنه قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يجاور في رمضان العشر التي في وسط الشهر، فإذا كان حين يمسي من عشرين ليلة يمضي ويستقبل إحدى وعشرين، رجع إلى مسكنه، ويرجع من جاور معه ثم أنه أقام في شهر جاور فيه تلك الليلة التي كان يرجع فيها، فخطب الناس، وأمرهم بما شاء لله - عز وجل -، ثم قال: إني كنت أجاور هذا لعشر، ثم قد بدا لي أن أجاور هذه العشر لأواخر، فمن كان اعتكف معي فليمكث في معتكفه^(٢).

١١٠٧ - حدثنا المزني، قال حدثنا الشافعي، قال حدثنا عبدالعزيز بن محمد، عن ابن الهاد، ثم ذكر بإسناده مثله سواء حرفا^(٣).

فكان هذا الحديث موافقا لما روى ابن وهب عن مالك، ومخالفا لما رواه الشافعي عن مالك.

(١) أخرجه الشافعي في السنن المأثورة، حديث ٣٥٦ (ص ٣٢٤)، ونظر أيضا: مصادر الحديث السابق
(٢) أخرجه مسلم، ص ٤٠، حديث ٢١٣ (٢/٨٢٤)، من طريق قسبة بن سعد عن بكر بن مضر عن ابن الهاد بهذا الإسناد ومن طريقه أخرجه لبيهقي في السنن ٣١٩/٤
(٣) أخرجه الشافعي في السنن المأثورة، حديث ٣٦٠ (ص ٣٢٥)، ومسلم، ص ٤٠، حديث ٢١٤ (٢/٨٢٥)

وفى هذا الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أقام فى معتكفه ليلة إحدى وعشرين لما أراد اعتكف لعشر الأواخر.

فدل ذلك على أن كذلك سنته - صلى الله عليه وسلم - فيمن أراد اعتكف أيام؛ أن عليه اعتكاف لياليها معها، وأنه يتدبّر فى دخوله فى معتكفه قبل غروب الشمس من اليوم الذى قبلها، فلا يزال فيه حتى تمضى الأيام التى أوجب على نفسه اعتكافها وحتى تمضى لياليها.

فقد ختلف أهل لعلم فى مثل هذا فى رجل قال: لله - عز وجل - على اعتكاف عشرة أيام.

فكان بعضهم يقول: يدخل المسجد عند غروب الشمس من اليوم لذى قبلها، فيقيم فيه معتكفا إلى انقضاء تلك العشرة الأيام، فيكون قد اعتكف عشرة أيام وعشر ليال. ومن قال ذلك منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فيما حدثنا محمد بن علي عن محمد عن أبي حنيفة وأبي يوسف، وعن علي عن محمد.

٢٠٩ ب وقال بعضهم: يدخل المسجد الذى يعتكف فيه عند طلوع الفجر / من اليوم الأول من تلك العشرة الأيام فيقيم فيه حتى تنقضى تلك العشرة الأيام، فيكون قد اعتكف عشرة أيام وتسع ليال. ومن قال ذلك زفر بن الهذيل فيم حدثنا محمد عن يحيى عن الحسن عن زفر.

قال أحمد: وكان ما ذهب إليه أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد فى ذلك أحب إلينا. لأنه موافق لما روينا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مما قد ذكرناه فى هذا الباب. ولأنه قد دلنا عليه كتاب الله - عز وجل - فى الحكاية عن نبيه زكريا عليه السلام، إذ قال [رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا] (١). وقال فى موضع آخر: [ثلاث ليال سويا] (٢).

فعقلنا بذلك أن زكريا سأل ربه أن يجعل له آية فجعل له آية وحدة كما سأل، ثم ذكرها لنا فى كتابه (في) (٣) موضع بالأيام، وفي موضع آخر بالليالي. وسوى بين عدد الأيام وعدد الليالي.

فعقلنا بذلك أنه إن كان لنبي - صلى الله عليه وسلم - مأمورا بالأيام فقد دخلت فيها لليالي، وإن كان مأمورا بالليالي فقد دخلت فيها الأيام. ولا ستوى عدد الأيام

(١) سورة آل عمران، الآية ٤١

(٢) سورة مريم، الآية: ١

(٣) زيادة من المحقق حتى يستقيم المعنى

وعدد الليالي في ذلك وجب أن يكون من أوجب على نفسه اعتكاف أبو، كان عليه معها من الليالي مثل عددها، وإن أوجب على نفسه اعتكاف ليل، كان عليه معها من الأيام مثل عددها. فثبت بذلك ما قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد مما ذكرناه عنهم في هذا المعنى.

تم كتاب الصيام والاعتكاف من كتاب أحكام القرآن لعظمه. والله الحمد والمنة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

فرغ من نسخه أفقر عباد الله تعالى إلى رحمته محمد بن أحمد بن صفى الغزولي، عفى الله عنه، في مستهل شعبان الكره سنة ٧٥٧ هـ.

- الفهارس -

- ١- فهرسة الآيات القرآنية
- ٢- فهرسة الأحاديث والآثار
- ٣- فهرسة الموضوعات

فهرسة الآيات القرآنية الواردة في الجزء الأول

الآية	السورة	دقم الآية	الصفحة
- أدخلوا آل فرعون أشد العذاب.	غافر	٤٦	١٧٩
- أدعوا ربكم تضرعاً وخفية..	الأعراف	٥٥	٢٤١
إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة.	الجمعة	٩	١٣٩
- إن الصف و لمروة من شعائر لله..	البقرة	١٥٨	١٩٥
- إنما لصدقات للفقراء والمساكين..	التوبة	٦	٣٩ ، ٣٥٦
إما يريد لله لبذهب عنكم الرجس..	الأحزاب	٣٣	١٣٠
- إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً..	التوبة	٣٦	٤٤١
- إن الدين أمنوا والذين هادوا والنصارى .	الحج	١٧	١٣٥
إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين..	البقرة	٢٢٢	١٣٠
- إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون..	الواقعة	٧٩	١١٦
- أو تسمع لهم زكراً..	مريم	٩٨	٣٣٠
- أو على سفر..	المائدة	٦	١١٦ ، ٩٣
أو لا مستم النساء..	النساء	٤٣	١١٦ ، ٩٦
- ثم أقم الصيام الى الليل .	البقرة	١٨٧	٤٧٥ ، ٤٧
- ثم أدبر يسمي فحشر فنادى..	النازعات	٢٢	١٥٠
حافظوا على الصلوات..	البقرة	٢٣٨	٢١٢ ، ٢١١ ، ١٦٦

٢٥٦ ، ٢٩ ، ١٨	١٣	التوبة	- حذ من أموالهم صدقة تطهرهم
٣٨٣ ، ٣٣٤ ، ٢٦٢			
٣٨٩			
٢١	٢٥	النساء	- ذلك لم خشى لعنت منكم
٤٨٤	١	مريم	- رب اجعل لي آية قال آيتك .
١٣١ ، ١٣	١٨	التوبة	- رجل يحبون أن يتطهروا ..
١١٢ ، ٦٢	٢	المور	- الزانية والراني فاحلدا ..
١٨٢	١	الأعلى	- سبح اسم ربك الأعلى ..
١٢٧	٥	القدر	- سلام هي حتى مطلع الفجر .
٤٤٠ ، ٤١٧	١٨٥	البقرة	- شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ..
١٩٠	٢	المزمل	- علم أن سيكون منكم مرضى ..
١٢٩	٢٢٢	البقرة	- فتوه من حيث أمركم الله ..
١١٦ ، ١٠٢	٤٣	النساء	- فتيمموا صعيدا طيبا
٤٣٢	٩٥	المائدة	- فجزاء مثل ما قتل من النعم .
١٢٨	٢٢٢	البقرة	- فبذ تطهروا ..
٢٣٢ ، ٢٣١	١٠٣	النساء	- فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله .
١٨٥ ، ١٥٢ ، ١٢٩	١	الجمعة	- فإذا قضيت لصلاة فانتشروا ..
٦٨	٩٨	النحل	- فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله .
١٨٢	٥٢	الحاقة	- فسبح باسم ربك العظيم
١٤٩	٩	الجمعة	- فاسعوا إلى ذكر الله ..
١١٨	٢٢٢	البقرة	- فاعتزلوا النساء في المحيض .
٧٤ ، ٦٨	٦	المائدة	- فاغسلوا وجوهكم ..
١٣	٦	المائدة	- فامسحوا بوجوهكم وأيديكم
٢٢٧ ، ١٦٦	٢٣٩	البقرة	- فإن خفتهم فرجالا أو ركبانا .
١٨٣	٢	الكوثر	- فصل لربك وانحر ..
٤٣٥ ، ٩٣	١٨٥	البقرة	- فعدة من يوم أخر ..
١٢٧	٩	الحجرات	- فقد تلو التي تبغي .

١٨٥ ، ١٨٤	٣٣	لنور	- فكشوه ان علمتم فيه خيرا
٤٣٢	٨٩	المائدة	فكفارته اطعم عشرة مساكين..
١٥٣	٢٨	الحج	فكلو منها و اطعموا
٣٦٧ ، ١٣ ، ١٢	١١	البلد	فلا اقتحم العقبة .
١٩٥	٢٣	البقرة	- فلا جناح عليهما أن يتراجعا .
١١٦ ، ٨٩	٦	المائدة	- فم تجمدوا ماء وتسمموا ..
٩٧	٧	الأنعام	- فلمسوه بأيديهم..
١٨٩	١١	النساء	فليس عليكم أن تقصروا من الصلاة .
٤١٧ ، ٢٠٩ ، ٩٣	١٨٥	البقرة	فمن شهد منكم الشهر فليصمه..
٤٣٣ ، ٢١٠	١٩٦	البقرة	- فمن كان منكم مريضا أو به أدى..
٤٣٢ ، ٤٢٥ ، ٣٩٥	١٨٤	البقرة	فمن كان منكم مريضا أو على سفر.
٤٣٢	٤	المجادل	- فمن لم يستطع فاطعم ستين مسكينا..
١١٣	٩١	المائدة	فهل أنتم متتهون..
١٣٣	٢٩	التوبة	- قاتلو الذين لا يؤمنون بالله
٢٤٢	١٥ ، ١٤	الأعلى	- قد أفلح من تركى .
١٥٧ ، ٦١	١٤٤	البقرة	قد ترى تقلب وجهك..
٢٤	١١	الاسراء	قل دعوا الله..
٤٢٠ ، ٣٩٥ ، ٢٠٩	١٨٣	البقرة	كتب عليكم لصيام..
١١٧	١٦ ، ١١	عبس	- كلا إنها تذكرة.
٤٧٠ ، ٤٥١ ، ٦٤	١٨٧	البقرة	كنوا واشربوا..
٤٧٩ ، ٤٧٥ ، ٤٧٠	١٨٧	البقرة	- لا تشركواهم و أنتم عاكفون.
٩٧	٢٣٦	البقرة	- لا جناح عليكم إن طلقتم النساء .
٢٣٦	٢٣	المعارج	- الذين هم على صلاتهم دثمون..
٢٣	١٩١	أن عمران	- الذين يذكرون الله قياما..
١١٨	٢٢٢	البقرة	هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض..
٣٣١ ، ٢٦٢	١٤١	الأنعام	- و توا حقه يوم حصاده
١٧٧	١٢٥	البقرة	و تحذوا من مقام برهم مصلى.

١٥	٢٠٥	البقرة	وإذا تولى سعى في الأرض..
١٨٥ ، ١٥٣ ، ١٢٩	٢	المائدة	- وإذا حللتم فاصطدوا..
١٥٣	١١	الجمعة	- وإذا رأوا تجارة أو بهوا.
٢١٠ ، ١٨٩	١ ١	النساء	وإذا ضربتم في الأرض فليس.
١٧٦	٢٣١	البقرة	- وإذا طلقتم النساء فبلغن .
١٧٦	٢٣٢	البقرة	وإذا طلقتم النساء فبلغن .
٢٤٣	٢٠٤	الأعراف	- وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له..
١٩٩	١٠٢	النساء	- وإذا كنت فيهم فأقمت لهم..
٢٤١	٢٠٥	الأعراف	- وإذا ذكر ربك في نفسك..
٨١ ، ٦٨	٦	المائدة	- وأرجلكم إلى الكعبين..
١٨٤	٩٢	المائدة	- وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول..
٢٥٦ ، ١٨٤ ، ١٦٦	١١٠ ، ٨٣ ، ٤٣	البقرة	- وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة..
٢٥٦ ، ١٦٦	٧٧	النساء	- وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة..
٢٥٦	٧٨	الحج	- وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة..
٢٥٦	٥٦	النور	- وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة..
١٥٠	٨	عبس	- وأما من جاءك يسعى..
٧٧ ، ٦٨	٦	المائدة	- وامسحوا برؤوسكم..
١٣٣	٢٨	التوبة	- وإن خفتم عيلة..
٨٩	٤٨	الفرقان	- وأنزل من السماء ماء..
٩٧	٢٣٧	البقرة	- وإن طلقتموهن..
١٨٥	٣٢	النور	- وأنكحوا الأيتام منكم..
١٢٨ ، ٨٧	٦	المائدة	- وإن كنتم جنب فاطهرو .
١١٦ ، ٩٣	٦	المائدة	- وإن كنتم مرضى أو على سفر..
١٥	٣٩	النجم	وإن لسن للأنسان إلا ما سعى..
٢٧٨	٤١	العنكبوت	- وإن أوهن البيوت ليست العنكبوت..
٦١	١٤٤	البقرة	- وحيث ما كنتم فولو وجوهكم..
١٥١	٩	الجمعة	- وذروا البيع..

٦١	١٤٤	البقرة	- وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
١٥١	٩	الحج	- وذروا البيع
١١٢، ١٠٤	٣٨	المائدة	وللسارق والسارقة فاقطعوا .
٢٤٠، ١٨٠	١٠٣	التوبة	- وصل عليهم .
٤١٧	١٨٤	البقرة	- وعلى الدين يطمقونه فدية..
١٠٢	٢	المائدة	- ولا آمين البيت الحرام..
٢٣٩	١١٠	الاسراء	ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها..
٣٣٣	١٤١	الأنعام	ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين..
١١٦، ١١٢	٤٣	النساء	ولا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى..
١٢٧	٢٢٢	البقرة	- ولا تقربوهن حتى يطهرن..
١٠٢	٢٦٧	البقرة	- ولا تيممو لحبيث ..
١٩٥	٢٣٥	البقرة	- ولا جناح عليكم فيما عرضتم..
١٢٨، ١١٣، ٨٧	٤٣	النساء	ولا جنب إلا عما يرى سبيل..
١٩٩	١٠٢	النساء	ولئن طئفت أخرى لم يصلوا.
٢٣٧	٩	المؤمنون	والذين هم على صلاتهم يحافظون .
٢٣٧	٣٤	المعارج	والذين هم على صلاتهم يحافظون.
١٦٠	١١٥	البقرة	ولله المشرق والمغرب
٢٥٦	٥	البقرة	وما أمروا الا ليعبدوا الله.
١٥	١٩	الاسراء	ومن أراد الآخرة وسعى لها ..
٣٣٤	٣٣	الاسراء	- ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه ..
٩٣	١٨٥	البقرة	- ومن كان مريضا أو على سفر فعدة..
٢١١	٣١	الأحزاب	ومن نكح متكنا لله ورسوله
١١٨	٢٢٢	البقرة	- ويسألونك عن المحيض.
٢٩	١٢	الممتحنة	يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات .
٩٨	٦	المائدة	يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم .
١٤٧، ١٣٩	٩	الحج	يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة
١٣١	٢٨	التوبة	يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون..

٢٤	١٧٨	٥٦	الاحزاب	- يا أيها الذين آمنوا صبروا عنه
٤٣٦ ، ٣٩٥ ، ٤٠٩	١٨٤	١٨٣	البقرة	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم صيام
١١٦ ، ١١٢		٤٣	النساء	يا أيها الذين آمنوا لا تغربوا الصلاة وأنتم
٢١١		٤٣	آل عمران	يا مريم اقنتي بربك .
٤٤١		١٨٩	البقرة	سألتوك عن الأهلة
١١٣		٢١٩	البقرة	- سألتونك عن الخمر والميسر...

فهرسة الأحاديث والآثار الواردة في المجلد الأول

رقم الحديث أو الآثار	روى	طريق الحديث أو الآثار
١٥٢	ابن عمر	- تدبو للنساء فلصدين في المساجد بالليل تدبو للنساء بالليل فقال ابن عمر لا تأذن بهن يتحدثن دغلا بتاع عبد الرحمن بن أمية أخو يعلى بن أمية من رجل من أهل اليمن فرسا اشى مدة قبوص .
٦٦	يعلى بن أمية	تأنا رسول الله صلى عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عباد .
٣١٤	أبو مسعود	تأنا كتاب عمر بن الخطاب أن الأهل بعضهم أكبر من بعض .
٩٩٥	سوانس	تأنا كتاب عمر بن الخطاب أن لا أن لاهمه بعضهم أكبر من بعض فاذ رأيت الهلال هذرا فلا تظفروا تأنا رجل فقد أصابني حبة واني تكتعت في ثوب
١١٧	حار	تأنا سائل فسأله عن وقت الصلاة فله رد عنه شئ
٢٨٤	أبو بكر بن موسى عن أبيه	أنت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موصا
٦٦	بن أبي سعيد الخدري عن أمه	أنت ابن وديعه فسألت عن صلاة خوف فقد أنت زيد بن ثابت فسأله .
٣٧٧	القاسم بن حسان	سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت به عنه فستعملني على قومي وأبو بكر من بعده
٧٧	سعد بن أبي ذياب	

		أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعته فاستعملني على قومي وبكر من بعده..
٧٨	سعد بن أبي دباب	- أتيت المسجد فرأيت ابن عمر جالسا والناس - أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن الايل والغنم عشرها؟ قال غدا العشور على اليهود والنصارى.
٣٨٧	سليمان مولى ميمونة	- أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لحاجة فوذا هو يتغدى فقال: هلم الى الغداء - أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هلكت، قال: وماذا؟ قال: وقعت على أهلي في رمضان..
٨١٤	سكر بن نزل	- أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال: هلكت، قال: وماذا؟ قال: وقعت على أهلي في رمضان..
٩٢٨	أبو قلابة	- أتينا أب هريرة رضى الله عنه فقلنا حدثنا فقال: صحبت..
٨٤٥، ٨٤٤، ٨٤٣	أبو هريرة	- أتينا سلمان وكان في غزاة فأتيت وقد خرج من الحلاء..
٨٤٧، ٨٤٦	أبو هريرة	- جتمعت أن وابن شهاب عند عمر بن عبدالعزيز وكان على امرأتي اعتكاف ثلاث في المسجد الحراء، فقال ابن شهاب: لا يكون اعتكاف..
٤٠٦	قيس بن أبي حازم	- اجتمع ربيعة بن الحارث ولعباس بن عبدالمطلب فقالوا: بعثنا هذين الغلامين لي وللفضل بن عباس على الصدقة فأديا..
١٤٢	عبد الرحمن بن يزيد	أحسن ما سمعت في هذه الآية -
١٠٧٢	أبو سهل بن مالك	(لا يمسح لا المطهرون) انها بمنزلة لاية..
٧٨٩، ٧٩٠	عبد المطلب بن ربيعة	- أحبلت الصلاة ثلاثة أحوال..
١٤١	مالك	
١٠٣٧	معاذ بن جبل	

٤٢٥	أبو الوداك	- حَتَفْتُ نَا وَصَاحِبَ لِي فِي نَبِيذٍ لُجْرٍ.. - أَخَذْتُ مِنْ ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ كِتَابَ رِغَمِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ كَتَبَهُ لِأَنَسٍ
٦	حماد بن سلمة	- أَخَذْتُ مِنْ ثَمَامَةَ كِتَابَ رِغَمِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ كَتَبَهُ لِأَنَسٍ..
٦٣٠	حماد	- أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَمِيٍّ ثَمَرَةً مِنْ عَمْرِى الصَّدَقَةِ فَادْخَلَهَا فِي فِيهِ..
٧٩١	أبو هريرة	- أَحَدُ عَقِيقَةِ بَيْدِي وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَحَدَ بَيْدِهِ..
٣١٦	القاسم بن مخيمرة	- إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ يَوْمَ الْخُمَةِ فَلَا تَشْتَرِ..
٢٢٩	مسلم بن يسار	- إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتَوْهَا وَتَنْتُمْ تَسْعُونَ
٢٢٥	أبو هريرة	- إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ أَحَدَكُمْ مَرَأَتَهُ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَلَا يَنْعِيهَا..
١٥	سالم عن أبيه	- إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ أَحَدَكُمْ مَرَأَتَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ..
١٠٥٣	سالم عن أبيه	- إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ سِوَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ بِاللَّيْلِ..
١٠٥٤	بن عمر	- إِذَا قَامَ الْمَسَافِرُ خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً أَتَمَّ الصَّلَاةَ.
٣٤٩	مسعود بن مسيب	- إِذَا قَامَ الْمَسَافِرُ خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً أَتَمَّ الصَّلَاةَ..
٣٥٠	سعيد بن جبير	- إِذَا أَقْبَلَ السَّبِيلَ وَأَدْبَرَ النَّهَارَ وَغَرِيتَ الشَّمْسُ فَقَدْ فُطِرَ الصَّائِمُ..
١٠١٨	عاصم بن عمير عن أبيه	- إِذَا بَلَغْتَ عَشْرِينَ وَمِائَةً يَعْنِي الْإِبِلَ
٦١٩	علي رضي الله عنه	- إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَأْتَوْهَا وَتَنْتُمْ تَسْعُونَ..
٢٢٣	أبو هريرة	- إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَأْتَوْهَا وَتَنْتُمْ تَسْعُونَ..
٢٢٤	أبو هريرة	- إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ فَيَمِشُ عَلَى هَيْئَتِهِ..
٢٢٦	أنس	- إِذَا خَرِمْتُمْ فَخَذُوا وَدَعُوا الثَّلَثَ..
٧٢١	سهل بن أبي خنيفة	- إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَيْلَالَ قَبْلَ انْتِصَافِ النَّهَارِ فَافْطَرُوا..
١٠٠٠	إبراهيم	- إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَيْلَالَ نَهَارًا فَلَا تَفْطَرُونَ.
٩٩٧	عروة بن فرقد	- إِذَا شَهِدْتَ أَحَدًا كُنْ لِعَشَاءٍ..
١٥٥	زينب امرأة بن مسعود	- إِذَا صَبَحَ ثَمَرٌ بَطْعَمَ عَنْهُ بِقَدَرٍ مَصْحٍ..
٩٢٦	إبراهيم	

٥٤	بن عمر	إذا صلى حدكم خلف الإمام فحسبه..
٤٥٦	بو هريرة	- إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه تسبيحاً
٤٥٧	ابو هريرة	- إذا صلى أحدكم فليصل إلى شيء.
٣٤٦	أبو عباس، ابن عمر	- إذا قدمت بلدة وانت مسافر
٤٨٤	بو موسى	- إذا قرأ الإمام فأنصتوا..
٥٣٤	أنس بن مالك	إذا كان عبيد بن عباس وبينهم ركعة واحدة
٧٣	مالك	إذا كان أحدكم من أهل البصرة.
٦٢٨	طاووس	- إذا كان الخبيطان يعرفان أموالهما
١١٩	علي بن أبي طالب	إذا كان لرجل حطب فأراد الطهور لصلاته.
٥٧١	طاووس	إذا كان عليك دين فلا تركه
٥٧	إبراهيم و لشعبي	إذا كان عبيد بن مالك مالاً فاحتسب دينك.
٥٣٦	علي رضي الله عنه	إذا كان عبيد بن مالك مستغفراً فليس عبيد فيه شيء..
٥٥٧	علي رضي الله عنه	إذا كان عبيد بن مالك مستغفراً فليس عبيد
		فيه شيء حتى يحول عنه الخول
		إذا كان للرجل مال وغلبه دين منه فليس
٥٦٩	الحسن	عنه شيء
٢٣١	مسروق	إذا سجد للصلاة من يوم الجمعة، قال
		هو الوقت.
		- رسل إلى أنس بن مالك في يطأ عتقه ثم
		أرسل إلى فتيته فقال: كنت لأرى أني لو
		أمرتك أن تعصى عني حجر كذا كنت غفراً
٨١٦	أنس بن سريين	مرضاتي.
		أرسل مروان إلى معقل الأشجعية فسألها
		عن هذا الحديث فحدثته أن زوجها جعل ناصحه
٧٧٧	أبو بكر بن عبد الرحمن	في سبل الله و ردت لعمرة.
٦١٠، ٦٠٩	حماد	رسلي ثابت إلى ثمامة
		أرسلني ثابت إلى ثمامة لسبعته بكتاب
٦٢١	حماد بن سلمة	بني بكر الذي كسبه لأنس حيث بعثته مصداقاً.
		رسلي ثابت النخعي إلى ثمامة بن عبد الله
		أن أنس لسبعته الله بكتاب بني بكر الذي
٦١	حماد	كسبه لأنس حين بعثته مصداقاً..

٥٩٣	حماد	<p>ارسلني ثابت الدسي الى ثمامة بن عبد الله ليبعث له كتاب ابي بكر الذي كتب لأس حين بعثه مصدق...</p>
٧٩٤	ابن عباس	<p>استعمل رقم بن ابي ارقم لرهري على الصدقات فاستتبع ان رافع فأتى لني صلى الله عليه وسلم فسأله فقال: يا ابا رافع ان الصدقة حرم على محمد سرى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعنا فلم نستيقظ لا بحر لنمس.</p>
١٢٣	عمر بن حنين	<p>اصابتني حياة وليس معي ماء فتمعكت.</p>
٩٢	عمار	<p>اصبحت حنيا ونا اريد الصوء فأتيت ابا هريرة فسأله فقال لي: افطر اعتق من ركاة مالك.</p>
٤٣	يعلى بن عقبة	<p>- الاعتكف لا يكون الا بصية</p>
٧٦٤	ابن عباس	<p>- اعطيت حمص لم يعطهن احد قبلي.</p>
١٧٣	ابن عباس	<p>- اعطيت خمسا لم يعطهن حد قبلي..</p>
١	ابو هريرة	<p>وزاد فيه.</p>
١٠٩٨	عبد الله بن بسر	<p>اعطى على جعدة من خذم فسأله هل ابتعت خذما بعد؟ قال: اني معتكف.</p>
٣٦٥	أنس بن مالك	<p>- عارب عينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت الى نبي الله..</p>
٩٣١	أنس	<p>- اعارت عينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتهيت الى رسول الله صلى عليه وسلم فقال لي: ادن فأص من طعام فقلت: اني صائم</p>
١٠٩	عمير بن أنس	<p>عني عينا هلال شوال فأصبت صيام فجاء ركوب من آخر النهار فشهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم.. اصحاب رسول الله.</p>

		أفاد الله عز وجل خير فأقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يهود كما كانوا وجعلها بينه وبينهم..
٧٢	جابر رضي الله عنه	- أفضل الصلاة طول القنوت
٣٩٥	جابر	- أفضل الصلاة طول القنوت
٣٩٦	جابر	- أفضل الصلاة طول القنوت..
٣٩٧	عبدالله بن حيش	- أقبلت عمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نصل الجمعة.
٢٣٧	جابر بن عبدالله	- أقبلت عمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نصل الجمعة..
٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٣٧	جابر بن عبدالله	- أقبلت عمر يوم الجمعة ونحن مع النبي..
٢٤٢ ، ٢٤١	جابر	- أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل فلقبه رجل فسلم عليه..
١١٢ ، ١١١	عمير مولى بن عباس	- أقض رمضان متتابعاً فان فرقت أجزأه عنك
٨٣٠	علي رضي الله عنه	- ألا أنيثكم بوضوء رسول الله..
٢١	ابن عباس	- ألي رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه فقام في مشربة تسع وعشرين ثم نزل فقالوا : يا رسول الله البيت شهراً فقال: الشهر تسع وعشرون.
٩٩١	أنس	- الأمر المجتمع عليه عندنا الذي لا اختلاف فيه أنه لا يخرص من الثمار إلا التخل ولا عتاب.
٧١٣	مالك	- أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرج يوم الفطر ويوم النحر..
١٠٦٤	أم عطية	- أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبدالله بن حذافة أن يركب راحته أيام منى فيصيح في الناس ألا يصومن أحد..
٨٨١ ، ٨٨٠	رجل من أصحاب النبي	- أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادي في الناس أيام منى أنها أيام أكل وشرب..
٨٦٤	سعد بن أبي وقاص	

		- امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومي فقلت. يا رسول الله اعطني من صدقاتهم ففعل وكنت لي.
٧٦٣	زاد بن الحارث	أمرني العباس أن يبيت بك النبي صلى الله عليه وسلم. حتى تحفظ لي صلاة رسول الله
٤٤٧	ابن عباس	- الامصار سبعة المدينة مصر والبصرة..
٢١٢	الحسن	- أمي جبريل صلى الله عليه وسلم مرتين عند باب البيت فصلى بي الظهر.
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٨	ابن عباس	- أمي جبريل في الصلاة فصلى لظهر..
٢٨١	ابو سعيد الخدري	- ن افطرت فرخصة وان صمت فالصوم افضل..
٩٧٢	أنس	- ن شئت فصم. وان شئت فافطر فالصوم فضل..
٩٧١	أنس	- انصت لقراءة فان في الصلاة شغلا..
٥٠١	ابو مسعود	نطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة وكان من حديثه يومئذ ان قال: مر رجل على رسول الله..
١١٥	نافع	ن كنت لأدخل البيت للحاجة والمريض فيه.
١٠٩٢	عائشة	- ان كان ليكون عليّ لصام من رمضان فما استطع..
٨٩٨	عائشة	هديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع تمر..
٥٦٠	الربيع ابة معود	- اهللنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج..
٣٥٥	جابر بن عبد الله	- اوصي اليّ رجل يذله وقال: اجعله في سبيل الله فسألت ابن عمر ذلك فقال: ان الحج من سبيل الله عزوجل..
٧٧٥	أنس بن سيرين	- أول من قدم علينا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير..
٤٢٠	البراء	- أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير..
٤١٩	البراء	- أول من قدم من المهاجرين لمدينة مصعب بن عمير..
٢٤٤	ابو مسعود	- ايام التشويق ايام اكل وشرب وذكر الله عزوجل..
٨٧٠ ، ٨٦٩	ابو هريرة	- ان يا بكر الصديق لما استخلف وجه أنسا الى لبحرين وكتب له هذا الكتاب..
٦٠٨	أنس	

٦٢٩	نُس	ان اب بكر ما ستخلف وجه نس نبي ليجرس فكتب له هذا الكتاب...
٥٩٢	نُس	ن اب بكر لصدقي ما ستخلف وجه نس ن مالت نبي ليجرس وكتب له هذا الكتاب هذه فريضة من لصدقه
٥٩٩	نُس	ن اب بكر لصدديق ما ستخلف وجه نس بن مالت النبي ليجرس وكتب له هذا الكتاب هذه فريضة الصدقة.
١٨٩	بن المسيب	ن اب سعد بن حرب دخل مسجد رسول الله. ن اب مخدورة عنده لثني صلى الله عليه وسلم لاذان تسع عشرة كلمة..
١٩٩	عبدالله بن محمير	ان ما هزيمة قده المدينة هو ونفر من قومه قال. فدنت وقد خرج رسول الله
٤٠٧	حبيب بن عراك عن بيه	ن ابه حسان كان يبيع الخصاب ولاذ فمر بعمر بن الخطاب فقال: يا حسان اذ زكاة مالك.
٥٦٢	ابو عمرو بن حماس	ن ان ابه سال عمر بن الخطاب فقال اني رحل مملوك فهل في مالي زكاة؟..
٥٤٧	عبدالله بن نافع	ن بن ابه مكثوه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ن بنني وبين المسجد..
٢٢٢	عبدالله بن شداد	ن ابن ابه مكثوه يؤذن بعمل فكموا واشربوا حتى..
١٠٢٩	أنسة	ان ابن عباس كانت له حارية ترضع فجهدت فقام لها. فطري فانت بمنزلة الذين يطيعونه
٩١٢	سعيد بن حبر	ن ابن عمر كان يكره ن مرق قص رمضان .
٨٣٣	نافع	ن ابن عباس قال لام ولد له حامل او مرصع: نت بمنزلة الذين لا يطيعونه .
٩١٥ . ٩١٤	سعيد بن حبر	ان ابن عمر مرض في رمضان فلم يصح حتى دركه رمضان فصام الاخر واطعمه عن الأوب.
٨٩٧	نافع	ن اصحاب ابى موسى الأشعري توصوا .
٤	نُس بن مالك	ن ان امرأة بن مسعود قالت له. ن لي حليب أفأزكه؟..
٥٣١	برهيم	

		بن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ن منى هاتك وعنديها صوم خمسة عشر يوما	٩٣٨	بن عباس
		ن مره ركنت لبحر فمذرت ن تصوم شهر فمايت..	٩٣٧	بن عباس
		ن امره ركنت لبحر فمذرت ن ليه عروحن ان نجاها منه ان تصوم شهرا..	٩٣٦	ابن عباس
		- ن مرأه سألته عن الحللى لها فقال: د بلىع مائتى درهم فقبه الركه..	٥٣٣	عبد الله
		ان مرأه اء طلق اينة فقاتلت له. قد حصر لحج يا اا طليق وكان به حمل ونفقة حرج على النقة وعرو على الجمل فسألته ان يعطيها الحمل فتحج عليه	٧٧٩	ابو صديق
		- ن امرأة كت تهرق لدماء على عهد رسول الله . ن نسأ رأو هلال لقطر نهارا فأتهم عبدالله صامه..	١٧٢	اد سلمة
		ان أنس كان يطعم كل يوم مسكبا حين صعب عن الصوم..	٩٢	التنصر بن أنس
		- ان أنس كبير حتى كان لا يقدر على الصيام وكن يفتدى	٩٢٢	مالك
		ان أهل الشام قالوا لأبي عبيده. حد من حيك ورقب صدقة .	٦٥	سليمان بن سدر
		ان أهل قبا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا له الاستنجاء بالاء..	١٨	عبد الله بن احارب
		ان أول ما فرضت لصلاة فرصت ركعتين.. - ان لالا أو اس لم مكسوه سادي بليل فكلوا واشربو حتى سادي	٣ ٢	عائشة
		ان بلال يؤذن بلس فكلوا واشربو حتى سادي ان أم مكتوم	١ ٣	أنيسة
			١ ٢٣ . ١ ٢٢ . ١ ٢١	سالم عن أبيه
			١ ٢٦ . ١ ٢٥ . ١ ٢٤	
			١ . ٢٧	

١٠٢٨	عائشة	ابن أم مكتوم ان بلالا سادي يميل فكلوا واشربوا حتى يتنادي
٧٦	عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده	- أن بني شابة كانوا يؤدون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحل كان عليهم العشر.. أن حذيفة دخل على بن مسعود فقال: اني مررت بناس بين دراك ود ر أبي موسى قد اعتكفوا..
١٠٣٩	ابراهيم	- أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال: يا رسول الله أصوم في السفر وكان كثير الصوم.. - أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال: يا رسول الله أصوم في السفر وكان كثير الصوم..
٩٦٥	عائشة	أن رجلا أتى عمر بن الخطاب فقال: اني كنت في سفر فأجيتت..
٩٦٦ , ٩٦٧	حمزة	- أن رجلا أتى عمر بن الخطاب فقال... قال سلمة: لا أدري أبلغ به الذراعين أم لا؟ - أن رجلا احتضر فقال لأخيه: ان له علي ديننا وللناس علي دين ، فأيدي يدين الله فأقضيه..
١٠٨	عبدالرحمن بن أبزي	- أن رجلا سأل عائشة ما يحل للرجل من امرته..
١٠٩	عبدالرحمن بن أبزي	- أن رجلا سأل عائشة ما يحل للرجل من امرته..
٨٩٦	أبو يزيد المدني	- أن رجلا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه اشارة..
١٥٨	أبو قلابة	- أن رجلا سأل عن وقت الصلاة، فقال: صل معنا...
١٥٩	مسروق عن عائشة	- أن رجلا قال لعمر بن دينار: يا أبا محمد، كيف ابن عباس على المجاور الصوم؟ قال: ليس كذلك..
٤٠٨	أبو سعيد الخدري	أن رجلا قال: يا رسول الله في كل الصلاة قرآن؟ قال: نعم..
٢٨٥	سليمان بن بريدة عن أبيه	- أن رجلا من بني كندة يدعي المخدجي سمع رجلا بالشام يدعي أبا محمد يقول: أن الوتر واجب..
١٠٧٩	حماد بن زيد	- أن رجلا من وزينة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: كيف ترى فيما يؤخذ في الطريق المتشاء..
٥٠٦	أبو الدرداء	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استشار المسلمين بما يجمعهم على الصلاة .
٢٧٧	ابن محيريز	
٦٦٥	عبدالله بن عمرو	
١٩٢	سالم عم أبيه	

- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستعمله
على الصدقة وعلمه لاسلام وأخيره بما يأخذ
فقال. يا رسول الله كل الاسلام علمته إلا
الصدقة.. رجل من أخوال حرب
٨١٥ بن عبيد الله
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ
من معدن القبيلة الصدقة..
٦٦١ الحارث بن بلال
- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى
يهود خيبر على أن لهم لشطر من كل زرع ونخل.
٧١٩ عمر رضي الله عنه
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطع
لبلال بن الحارث المزني معادن القبيلة وهي ناحية الفرع..
٦٦٢ ربيعة
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
النس في سفره عام الفتح بالقطر..
٩٦٨ بعض أصحاب رسول الله
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن
يغرس العنب زيبيا كما يخرص الرطب
٧١٥ عتاب بن أسيد
- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
من صلاة جهر فيها بالقراءة..
٤٩٥ أبو هريرة
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
من صلاة جهر فيها بالقراءة..
٤٩٧ ، ٤٩٦ أبو هريرة
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
أبا بكر وأمره أن يهدي..
١٨٨ بن عباس
- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
أبا خيشمة حارصا فجاءه رجل فقل: يا
رسول الله أن أبا خيشمة قد زاد علي..
٧٢٤ سهل بن أبي خثمة
- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
رجلا من بني مخزوم على الصدقة..
٧٩٥ ابن أبي رافع
- ن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
عليه إلى اليمن فبعث إليه بذهب من
ترتتها فقسّمها رسول الله صلى الله
عليه وسلم بين أربعة..
٨٠٦ أبو سعيد الخدري
- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ
وعليه عمامة..
٢٧ المغيرة بن شعبه

		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة عام الفتح حتى إذا بيع كراع الغميم وصاد الناس وهم مشددة وركبان.	جابر	٨٢٥
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح في رمضان فصام حتى بيع لكديد فبيعته أن الناس شق عليهم الصيام فدعا	ابن عباس	٨٢٣
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر في رمضان فشدد الصوم على راحل من أصحابه..	جابر	٨٢٦
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع لوطب بالتمر فقال: أينقص لوطب إذا جف؟ فقالوا: نعم، فقال: فلا إذا.	سعد بن أبي وقاص	٧٤١
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذو الدين ركعتين فسبح فسلم فقال ذو الدين.	ابن عمر	٤٣٣
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة لخوف فصلى بطلاقة منهم..	أبو بكر	٣٨٥
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل امرأة من نسائه ثم خرج إلى الصلاة..	عائشة	٨٧
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهراً..	معاذ بن جبل	٢٤٦
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة فخلف سعداً مريضاً حين خرج إلى حين..	عمرو بن القاري	٤١٧
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ من الجذابة..	عائشة	٥٣
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رُد أن يسافر فأراد أن يتطوع في صلاة	أنس بن مالك	٢٧٢
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فأراد أن يصلي.	أنس بن مالك	٢٧١
		- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب.	أبو قتادة لسلمي	٩٤

		أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصوم من السنة أكثر من صيامه في شعبان فإنه كان يصومه كله
٨٩٩	عائشة	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على دونه.
٢٦٢	يؤبردة عن أبيه	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحته..
٢٥٧	عامر بن ربيعة عن أبيه	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحته.
٢٥٨	حابر بن عبد الله	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضع يده اليمنى..
٣٣٦	وائل بن حجر عن أبيه	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف بهم في العشر الأواخر من رمضان..
١١٠٢	أبي بن كعب	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من شهر رمضان.
١١٣	عائشة	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لعمر بن خزيمة في خمس من الأهل شاة.
٦٦	عمرو بن حزم	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه أبي السمين أمره أن يأخذ من كل ثلاثين.
٥٩٤	معاذ بن جبل	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب بعد طوافه لحجته إلى المقادير..
٣٠٧، ٣٠٦	جابر بن عبد الله	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى صلاة الخوف في حرة بني سليم قاء رسول الله.
٣٠٠	عبد الله	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن البائع والمبتاع وعن المرأة
٧٢٦	بن عمر	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمر بالتمر..
٧٣٩	سهل بن أبي حنيفة	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمر بالتمر إلا أنه رخص في بيع العر...
٧٣٨	سهل بن أبي خنيفة	

٧٣٣	ابن عمر	- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزانية.. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
٨٨	عائشة	يخرج الى لصلاة فسقى المرأة من نساءه فيقبلها.. - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف
١١٠١	عبدالله بن عمر	العشر الآخر من رمضان . - أن سعدا كان يصلي..
٣	عكرمة	- أن سعدا كان يصلي الصلوات كلها نوصو.. - أن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان..
٢	مسعود بن عبي	- أن لشهر تسع وعشرون.. - أن الشهر قد يكون تسع وعشرين
٢٩٥	عبدالله لصنابحي	- أن الشهر يكون تسعا وعشرين ويكون ثلاثين.. - أن صلاة الخوف كذلك ولم يذكر النبي صلى
٩٩٢	عائشة	لله عليه وسلم - أن الصدقة في الدين الذي لو شئت تقاضيته
٩٨٧	عمر بن الخطاب	من صاحبه.. - أن عائشة كانت اذا اعتكفت لا تسأل عن المريض
٩٩٣	أبو هريرة	إلا وهي قمشي ولا تقف أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
٣٧٣	سهل بن أبي خيثمة	كانت تعطي لثبي الحمرة. - أن عائشة رضي الله عنها كانت تقرأ «مطوقونه» أن عائشة رضي الله عنها كانت تلي مال أحيها..
٥٤١	عثمان بن عفان	- أن عبدالله بن زيد رأى رجلا نزل من السماء عليه ثوبان أخضران..
١٠٩٦	عمرة بنت عبدالرحمن	- أن عبدالله بن زيد الأنصاري رأى في المنام لأذان. - أن عبد الله بن عمر قبل من الجرف حتى اذا كانوا بالمريد
١٥١	منصور بن عبدالرحمن عن أمه	تيمم.. - أن عبدالله بن عمر دخل على عمرو فدعاه
٩٧	أبو عمرو مولى عائشة	لى الغداء فقال: اني صائم. ثم الثانية.. - أن عبدالله بن عمر كان اذا أراد أن يقيم بمكة.
٥٢٧	القاسم بن محمد	- أن عبد الله بن عمر كان يقصر لصلاة في مسيرة اليوم التام
١٩٤	عبدالرحمن بن أبي ليلى	
١٩٥ ، ١٩٦	أصحاب محمد	
١١٦	نافع	
٨٦٦	جعفر بن لطلب	
٣٤٧	مجاهد	
٣٤٤	سالم	

		- أن عبدالله بن عمر كان يقصر الصلاة في مسيرة اليوم التام
٣٤٥	سالم	- أن عبدالله بن مسعود قرأ « وأرجلكم »
٣٦	رر	- أن علي زكي موال بني أبي رافع..
٥١٨	عبدالرحمن بن أبي ليلى	- أن عمر بن ياسر سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن التيمم..
١٠٧	عبدالرحمن بن أبيزي	- أن عمر بن عبدالعزيز كتب أنه ليس في البقر العوامل زكاة..
٥٨٤	يزيد بن أبي حبيب	- أن عمر بن عبدالعزيز كتب في مال قبضه بعض الولاة ظلما يأمره أن يرد..
٥٤٠	أيوب السختياني	- أن عمر بن عبدالعزيز كتب وهو خليفة أن تؤخذ الصدقة من لابل..
٥٧٥	طلحة بن أبي سعيد	- أن عمر تصدق بفرس في سبيل الله فوجده يباع بعد ذلك فأراد أن يشتريه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تعد في صدقتك..
٧٦٩	عبدالله بن عمر	- أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعثه مصدق وكان يعتد على الناس بالسجل..
٦٢٢	سفيان بن عبدالله	- أن عمر بن الخطاب كان يأخذ صدقات الابل على هذا الكتاب..
٦٠٥	ابن عمر	- أن عمر بن الخطاب كان يأخذ على هذا الكتاب..
٦١٤	ابن عمر	- أن عمر رضي لله عنه كان يأخذ من الفرس عشرة ومن البرذون خمسة
٦٣٥ . ٦٣٦	أنس	- أن عمر رضي الله عنه مصر لأمصير سبعة..
٣١١	الحسن	- أن عمر :أ! النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجمرة فقال: يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية أن أعتكف يوما.
١٠٦٨	ابن عمر	- أن عمر قال. يا رسول الله لو صلينا حنف المقام..
٣٠٥	أنس	- أن عمر كتب الى عروة بن محمد بنه أن يأخذ من العسل صدقة
٧١٢	صالح بن دينار	

		أن عدي مالا ينتم قد كذب تصدقه ر
٥١٧	٥١٦	ماي عليه فهو قسكه متحر
		أن فاطمه به أبي جيش ابن أبي موسى
١٧٩	١٧٨	لله عنه وسلم فقلت بي حصن لشهر..
		و هي لكتاب بني كعبه رسول به صلى الله
١٤٤		عليه وسلم لعمرو بن حزم أن لا تمس لمرن إلا طاهر
		و الله يحب المؤمنين ويحب المظهرين. قال
١٧٧		السوابين من الذنوب
		أن لله يحب المؤمنين ويحب المظهرين. قال
١٧٨		من الذنوب
٢٨٦		أن للصلاة أولا و حرا فان أول الوقت
		- أن مروان بعثه حارص فخرص ماله سعد بن
٧٢٣		أبي سعد بسبع مائه وسق
٥٩٦		- أن معادا أخذ من ثلاثين بكرة نيعا .
		- أن معادا كان يصلي مع النبي صلى الله
٣٩٣		عليه وسلم ثم يرجع فصليها يقومه..
		- أن معادا رضي الله عنه كان يصلي مع رسول
٣٩٢		الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء لآخره.
		أن معادا رضي الله عنه كان يصلي مع رسول
٣٨٨		لله صلى الله عليه وسلم لعنتا...
٥٧٤		أن من لسنة أن جمع بين الذهب و لورق في لركة
		- أن لبي صلى الله عليه وسلم د ر د ر
١٠٤٥		عنتكف دخل في المكان الذي
		- أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد لاعتكف
١٤٧		فاستأذنته عائشة فتعكف معه فاذن لها .
		- أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ر بنت امرأة
١٥٦		بن مسعود قال. إذ شهدت حدكن
		أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الله بن
٨٦٨		حداقة أن يطوف في أبيه متى لا تصومو..
		أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يدي
٨٦٧		في أبيه لستريح انها ككل ومرب

		أَنْ لَمْ يَصَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلْفٌ أَنْ لَا	
٩٨٨	أَوْ سَلَمَةَ	يَدْخُلُ عَمَى بَعْضُ هَلِهِ شَهْرٍ ..	
		أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَمَى عَائِشَةَ	
١٣٧	حَابِرَ	وَهِيَ تَكْنِي فَقَالَ: مَا لَكَ تَبْكِينَ؟ ..	
		أَنْ لَتَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الْخَيْلَ	
٦٣٨ ، ٦٣٧	يُوْهُرَةَ	فَقَالَ هِيَ ثَلَاثَةٌ لِرَجُلٍ أُخْرٍ ..	
٤٢	عَبْدَاللَّهِ بْنِ عَمْرٍو	- أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى قَوْمًا تَوَضَّأُوا ..	
٤٣٧	بَنَ عَبَّاسَ	أَنْ لَمْ يَصَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَّ غَزْوَةً فَلَمْ يَرْفَعْ مِنْهَا	
		أَنْ لَتَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ سَيِّ عَفَّارٍ	
٨٦١ ، ٨٦٢ ، ٨٦٣	رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ	يَقُولُ لَهُ يَشْرَبُ مِنْ سَحِيمٍ. قَمِ فَاذَنْ فِي لَبْسٍ ..	
٦١	لَعْمَرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّهِ	- أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: هُوَ الطَّهْوَرُ مَاؤُهُ.	
		- أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنْ	
٥٢	عَائِشَةَ	لِجَنَابِهِ.	
		- أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْطُبُ النَّاسَ	
٢٣٥	حَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ	بِوَدِّهِ أَحْمَدٌ ..	
٢٥٥	سَالِمَ	أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي عَلَى رَأْسِهِ ..	
٩٥٩	أَبِيْن مَسْعُودَ	- أَنْ لَتَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ فِي السَّفَرِ ..	
		- أَنْ لَتَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ لِعَمْرٍو بْنِ حَزَمٍ	
٦١٣	عَمْرٍو بْنِ حَزَمٍ	فِرَاقُ الْأَنْبِلِ	
		أَنْ النَّصَارَى فَرَضَ عَلَيْهِمْ شَهْرَ رَمَضَانَ فِي الْأَنْبِلِ	
٩١٣	دَعْفَسَ بْنِ حَنْظَلَةَ	فَكَرُوا يَصُومُونَ شَهْرًا ثُمَّ مَرَضَ مِنْهُمْ مِنْ مَلُوكِهِمْ.	
٩٦٩	أَبِيْن عَبَّاسَ	ثُمَّ رَأَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِالْفُطْرِ فِي السَّفَرِ التَّيْسِيرَ عَلَيْهِمْ.	
٤٨٣ ، ٤٨٢	أَوْ هُرَيْرَةَ	ثُمَّ جَعَلَ الْأَمَاءَ لِنُؤْمِهِمْ، فَإِذَا قَرَأُ قَائِنُصُورٍ .	
		أَيُّ لُصْدَقَاتٍ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ قَالَ فِي أَهْلِهَا	
٧٨	بَنَ عَبَّاسَ	وَصَعَتُ أَحْرَ عَيْنٌ	
		فِي الْمُشْرِكِينَ نَحْسٌ» إِلَى قَوْلِهِ «فَسَوْفَ يَغِيْبُكُمْ	
١٨٦	مُحَمَّدَ	لَهُ مِنْ مَفْصِلِهِ أَنْ تَأْتِيَهُ» قَالَ: قَالَ الْمُؤْمِنُونَ ..	
٤١	عُرْوَةَ	- أَنْ أَبَا هُرَيْرَةَ الْأَوَّلَى هَجَرَتْ لِلْمُسْلِمِينَ إِلَى رِصِّ الْحَشَةِ	
		رَ هَذَا سَهْرٍ كَانَتْكُمْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ عَمَهُ دَسَ	
٥٦٦	عَمْرٍو بْنِ عَفَّارَ	فَلْيَقْضِ دَسَهُ	

٦١١	عبدالله بن أبي بكر	أن هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم...
٦٠٢	عبدالله بن أبي بكر	- أن هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم فريضة لأبيل بس فيمدون حسن من الأبل صدقة.
٥٩٥	عبدالله بن أبي بكر	أن هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم في فرائض البقر...
٦٣٢	عبدالله بن أبي بكر	أن هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر في الصدقة لا يفرق بين مجتمع...
٦٣٣	بن عمر	أن هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر في الصدقة لا يفرق بين مجتمع...
١٠٣٠٢	سالم	أن هلال لفظ رضى نهار فم يظفر عبدالله بن عمر... أن هذه الآية لما أنزلت فيه. «رجاء يحبون أن يتطهروا»...
١٨٢	أبو أيوب، جابر، أنس	أن وقد ثقف قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم. لا تحشروا ولا تعشروا...
٨٠٩	عثمان بن أبي العاص	أن وقد ثقف لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهم فيه في المسجد...
١٨٤	عثمان بن أبي العاص	أن أولاد بن عبد الملك كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأمره أن يسأل فقهاء من قبله من أهل المدينة عن صلاة الخوف.
٣٧٥	عبدالله بن عبدالله	أن اليهود كانوا د حاضت منهم امرأة أخرجه من الست...
١٤٥	أنس	- أن اليهود كانوا لا يأكلون ولا يشربون ولا يقعدون مع الخمر.
١٤٦	أنس	- أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إن معاداً أتيت بعدما بنا...
٣٩٤	سليم بن بنى سلمة	- أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نطعم...
٣٦٣	رجل من بنى عامر	- أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نطعم...
٣٦٤	رجل من قوم أبي العلاء	أنه أرى لهم وصو رسول الله
٢٥	معاوية	

١٨	علي	أنه توصاً ثلاث ثلاث .
١٩	علي بن أبي طالب	- أنه توصاً ثلاث ثلاث
٣٣	علي بن أبي طالب	أنه توصاً وصيغ على ظهر القدمين..
٤٢٧	حمزة بن سنان	أنه حدث بهديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقد له رجل أم سمعت هـ
		- أنه حمل على فرس في سبيل الله عروحل فأراد أن يشري فلوها ففقهه النبي صلى الله عليه وسلم
٧٧٤	أسماعيل بن زيد بن حارثة	أنه حصل على فرس في سبيل الله عروحل
٧٧٣	الزبير بن العوام	قرأ في فرس أو مهر فأراد شربه فنهى عنه
٧٧٢		أنه دخل هو وعند الله بن عمرو عن عمرو بن العاص وذلك بعد أن بعد بعد من به الاصحى
٨٦٥	أبو مرة مولى عقتل بن أبي طالب	ففرط لهما عمرو طعام .
		أنه ذكر لأهل ففقد . أن فيها حق . فسنل عن
٦٤	جابر	ذلك فقد
		أنه ذكر خرض ابن رواحة ففقد الشعي: أم ليوم
	الشعي ٧٤٢	فلا يكون الخرض
		- أنه ذهب إلى ابن له فانهى إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو يأكل أو يطعم فقال: ادن فكل..
٩٣	أيوب عن عمه	- أنه رأى أنس بن مالك يصلي على راحته .
٢٧	بحس بن سعد	- أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في
٣٣٧	وائل بن حجر	الصلاة وضع به .
٢٦١	أنس بن مالك	أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار .
		أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في
٢٥٩	جابر	عزوة فخر..
		- أنه سأل جابر بن عبد الله عن قصر الصلاة في
٣٦١	سليمان الشكري	لخوف أي يوم أنزل وأين هو؟ قال: اطلقنا نتلقى
		أنه سأل سليمان بن يسار عن رجل له مال وعليه
٥٦٨	زيد بن حصنفه	دين منله، عليه ركة؟ قال: لا
٥٢٨ ، ٥٢٩	جابر بن عبد الله	أنه سئل عن الخلفي أفية زكاة؟ فقال: لا

٧٢٨	يزيد بن أبي حسب	- أنه سئل عن العرس فقال: كان الرجل يطعمه أهله للحنطين ولثلاث في النجعة.
٤٦٢	عقبة بن عامر	أنه سأل عن قول الله عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون.
٥٥٥	محمد بن عقبة موسى بن الربيع	أنه سأل لقاسم بن محمد عن مكتف له قاطعه يقال عظمه عليه. هل عليه منه ركة؟
١٨٣	أبو الربيع	أنه سمع حبرا يقول في هذه الآية: يا مسركون نجس..
٣٩	أبو سلمة	- أنه سمع عائشة تقول: يا عبد الرحمن
٣٧٦	ابن عباس	أنه صلى بالناس صلاة الخوف فبقي قرد.
٣٣٥	وثل	- أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يمينه على شماله..
٩١٩	أنس	أنه ضعف عن الصوم سنة قبل موته فأفطر..
٦٨٢	سالم عن أبيه	- أنه فرض فيما سقت الأنهار والبحون..
٥٧	عبدالله بن عمرو	- أنه قال سبعة أبحر وسبعة أنهر.
٥٩٨	عمى رضى الله عنه	- أنه قال في خمس وعشرين خمسا شاء، فإذا كنت..
١١٨	علي بن أبي طالب	- أنه قال في رجل سافر ومعه ماء قليل، قال: لا يمس أهده..
٥٩١	عمى رضى الله عنه	- أنه قال في صدقة الأبل في خمس شاة، وفي عشر شاتان.
٦٢	ابن مسعود	- أنه قال في فرائض الأبل: إذا رادت عمى تسعين ففيها حقان..
٨٤١	سعد	أنه قال في الذي يظفر يوما من رمضان متعمدا قال: عليه صوم شهر..
٥٩	أبو هريرة	أنه قال في ماء البحر هو يطهر..
٢٩٨	عبد بن جريح	- أنه قال لأبي هريرة ما افراط صلاة لعشاء..؟
١٠٨٣ ، ١٠٨٤	يعلى بن أمية	أنه قال لصاحب له: اجلس نعتك ساعة في المسجد الحرام
٢٣	نحى المزني	- أنه قال لعبد الله بن زيد بن عاصم.. هل نستطيع أن ترضى.

٣	الحسن	- أنه قرأ « وأرجلكم
٣٢	مجاهد	نه قرأ « وأرجلكم»
		أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه
		وسم فكان يضع يده ليمنى..
٣٣٤	عبد الجادر بن وائل عن أهل بيته	- أنه بعد نومه الخفق على فرصة من فرائض الخندق.
٤٣٦	عمي رضى الله عنه	- أنه قيل يا رسول الله انه يستقي لب من بئر بضاعة
٦٧	هو سعيد الخدري	- أنه كان اذا سئل عن صلاة الخوف..
٤٤٤	ابن عمر	أنه كان بلطف فريدي جمع وربما له يجمع .
٢١٥	أنس	- أنه كان حائسا عند النبي صلى الله عليه وسلم
		حين قل..
٣٥	رفاعة بن رافع	- أنه كان في الرهط لذين خرجوا مع علي بن أبي
٨٠١	أبو سعيد الخدري	طالب مصدق باليمن فسرنا معه فأطنا السير
٨٣٢	ابن عمر	- أنه كان يأمر بقضاء رمضان متتابع..
		أنه كان يبيع الخبث والقروء فاداه فرغ منها اشترى
٥٦٣	حماس	مشبه ، فلا يجتمع عنده أبدا..
		- أنه كان يحلى بناته وحواريه الذهب ثم لا
		يخرج منه الزكاة..
٥٢٦	ابن عمر	أنه كان يسافر اليوم وليلتين لا يقتصر الصلاة..
٣٤	ابن عمر	- أنه كان لا يرى بأنا بقضاء رمضان متفرقا.
٨٣٨	نس	نه كان يقرأ وأرجلكم..
٣٧	ابن عباس	أنه كان يقول في قصص رمضان حصوا العدة..
٨٣٥	معاذ بن جبل	- أنه كان يقول في قصص رمضان: لا تفرقه..
٨٣١	سالم عن أبيه	- أنه كان يقول في الذي عليه قضاء شهر رمضان.
		بقضيه متفرقا ان شاء .
٨٤٢	سعيد بن المسيب	أنه كان يقول: قبلة الرجل امرأته أو حبيبته بيده.
٨٤	سالم عن أبيه	- أنه كان يقول هما البحران لا تصرك بأيهما توضحأت..
٥٨	ابن عباس	أنه كان يكون عنده مال ليشتم فريدي أنفق بعضه.
٥١٩	ابن عمر	- أنه كان مسح بمقدم رأسه إذا توضأ..
٢٩	سالم عن أبيه	- أنه كان لا يرى على البقر العوامل شتا..
٥٨٢	موسى بن طلحة	نه مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فجئت
٧٩٦	هرمير أو كيسان	فقل: يا أبا فلان ان أهل بيت لا تأكل الصدقة.

١٦٩	بن عمر	أنه نذر في الجاهلية أن يعتكف يوم في المسجد الآخر .
٣١	بن عباس	أنه نهى عن ذلك
٨٥٣	عائشة	- أنه نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر .
٨٥٧ ٨٥٤	أبو سعيد	أنه نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر .
٨٥٦ ٨٥٥	أبو هريرة	أنه نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر
٨٥٨	أنس	أنه نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر .
١٠٨٧	أبو هريرة	- أنه نهى عن الوصال وعن صوم نصمت . أنه يقرأ هذه الآية: «وعلى الذين يطوفونه»
٩٠٩	ابن عباس	قال، هو لشيخ الكبير . أنها حادثة النبي صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر
١٠٨٨	صفية	من رمضان . .
١٠٨٨	صفية	- أنها خرجت تزور رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في المسجد فحدثت عنده ساعة .
٢٦٧	الحسن عن أمه	- أنها رأت أم سلمة رضي الله عنها تصلي مترعة - أنهما سئلا عن رجل مرض في رمضان فمات فيل أن يصح فلا: مات في رخصة الله .
٩٢٤	الحسن ، عكرمة	فليس عليه شيء
٨٨٥	عائشة ، ابن عمر	أنهما كانا برحضان لمجتمع إذا لم يجدهما .
٣٠٩	أبو حميد السعدي	أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك؟ . .
٨٧٧ ، ٨٧٨ ، ٨٧٩	الحكم الزرقاني عن أبيه	- أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي فسمعوا ركع وهو يقول: لا تصوم من أحد . أنهم كانوا يجمعون مع النبي صلى الله عليه وسلم علمه وسلم ويرجعون .
٢٢	جابر بن عبد الله	- أني لأعجب من الذين يصومون قبل رمضان . أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .
٩٧٤ ، ٩٧٥ ، ٩٧٦	بن عباس	إذا رأيت الهلال . .
٥٤٢	ابن عمر	يأمر دين كل على أحد ترجو قضاءه فعلبك فيه الزكاة كل عام أي رجل اعتكف فلا يرفث ولا يسب ويوصي أهله
١٠٩٩	علي رضي الله عنه	

- ب -

		بأن حرر بن عبد الله لسجلى له توصاً ومسح على
١٢٦	هماء	حفيه..
١٢٧	بُو ذرعة	بأن حرر ومسح على الحفين فعدت عليه قوه
		- بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سابع عني
٧٥١ , ٧٥٢	ابن أبي حفصة عن أبيه	الصدقة فأمره أن يأخذ الصدقة من أغنيائه
		- بعث عمر بن الخطاب سليمان بن أبي حنيفة
٧٢٢	بن الحسن	بخرص على الناس..
		- بعث عمر عاملاً من ثقب عني الصدقة
٦٢٣	الحسن بن مسلم	فتخيف يوماً..
		- بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
٤١٨	عبد الله بن مسعود	ثمانون رجلاً فينا جعفر بن أبي طالب..
١٨٥	أبو هريرة	بعثني أبو بكر ممن يؤذن في يوم النحر بمنى.
		- بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذن في
٨٧٣	معمر بن عبد الله	أيام التشريق بمنى. لا يصوم من أحد..
		بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لي اليمن
٦٨٤	معاذ	فأمرني أن أخذ من سقت الأتجار العشر.
		- بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن
٨ ٣	عبي رضي الله عنه	فقلت: انك بعثتني إلى قوم أسن مني .
		بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن
٨ ٢	عبي بن أبي طالب	فقلت: يا رسول الله انك بعثتني إلى قوم شيوخ..
		- بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن
٨٠٥	عبي بن أبي طالب	وَأنا حديث السن، فقلت: بعثتني وَأنا حديث السن..
		بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبي بن
		أبي طالب في وسط أيام التشريق ينادي في
٨٧٥	عمرو بن حنيفة عن أبيه	الناس
		بعثني عمر على صدقات قومي فاعتدت
٦٢٤	بشر بن عاصم عن أبيه عن حده	لهم باليه..
٧ ٩	بن شهاب	لمعني في غسل العثور
		بيناً أن مع رسول الله صلى الله عليه
٤ ١	معاوية بن الحكم	وسلم في صلاة إذا عطس راحل..

بينما نحن في المسجد دخل رجل على جمل
فأخذه في المسجد ثم علقه ثم قال لكم محمد؟
أنس بن مالك ٧٤٩

- ت -

- ١٧٩ الشعمى تتأث من الذنب كمن لا ذنب له
٢١٤ ابن عمر تحب الجمعة على من أواه الليل
- تحب الجمعة على من كان على رأس أربعة
٢١٣ معاوية بن أبي سفيان فراسخ
٤١ عبدالله بن عمرو تخف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة .
٥١ جبير بن مطعم - تذاكرنا غسل الجنابة عند النبي صلى الله عليه وسلم...
٨٥ سعد بن جبير تذاكرنا اللبس فقال ناس من الموالي ليس من الجماع ..
٤٤٠ ، ٤٤٣ أبو هريرة - لتسبيح للرجال والتصفيق للنساء
- تسحرت ثم انطلقت الى المسجد فمررت بمنزلة
١١٩ بن حبيش حذيفة فدخلت عنده فأمروا ررين
٢٦ أنس بن سيرين تلقيت أنس بن مالك فلقيناه بعين النمر .
- قارى ابن مسعود وعمار في الرجل تصيبه
الجنابة...
- تيممت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٠٣ عمار بن ياسر الى المناكب
١٠٤ عمار - تيممت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتراب...
١٠٥ عمار - تيممت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتراب...

- ث -

- ٢٩٢ ، ٢٩٣ عتبة بن عامر الجهني - ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينهي أن نصلي...
٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ لعلاء بن الحضرمي - ثلاث لمهجر بعد الصدر

- ج -

- ٢١٩ أبو هريرة - جاء ابن أم مكتوم الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال: اني رجل ضريب..

٧٦٨	البرء بن عذرب	- جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: عممي عملاً يدجنني الحية فقال: وإن كنت أقصرت الخطبة لقد عرضت المسألة
٧٨٢	أبو سفيان	- جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله وهو يقسم فأعرض عنه وجعل يقسم فقال: أتعطي رعا، لثاء، والله ما عدلت
١ ١٧	صرمة بن مالك	- جاء إلى أهله عشاء وهو صائم، وكان إذا ناه أحدهم قبل أن يطعمه لم يأكل شيئاً ..
٢٤٠	جابر بن عبد الله	- جاءت عير وهو قائم يخطب فحرج الناس فقال رجل إلى ابن عباس فقال مرضت مرضتين فقال بن عباس: استمر مرضك أم صححت فما بينهما؟ قال: بل صححت فما بينهما...
٨٨٧	عمرو بن ميمون عن أبيه	- جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس .
٢٧٦	طلحة بن عبد الله	جاء كتاب من عمر بن عبدالعزيز إلى أبي وهو يمسى ألا تأخذ من الحيل ولا من العسل صدقة
٦٥٤	عبد الله بن أبي بكر بن محمد	جاء نفر من أهل العراق إلى عمر فقال لهم عمر .
١٦٤	عمير مولى لعمر بن الخطاب	جاء نفر من أهل العراق إلى عمر فقال لهم عمر ..
١٦٥	عاصم بن عمرو السامي	جعلني عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الحفابة وأمري أن أحد...
٥٣٩	أنس بن مالك	- حاورت عائشة ثبير م ملي مني في نذر ندرته وكان عبدالرحمن أخوها .
١ ٤١	عطء	

- ح -

٤٤٣ . ٤٤٢ . ٤٤١	أبو سعد الخدرى	حبست يوم الخندق حتى كان بعد المغرب ..
٦٥١	حارثة بن مضرب	حججت مع عمر بن الخطاب فأتته ناس من أشرف أهل الشام فقالوا: يا أمير المؤمنين ناهد أصابا ..

٧٥٩ ، ٧٦ ، ٧٦١ ، ٧٦٢	عبيد الله بن عدي	- حدثه رجلانُ نُهَما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة فسألاه منها فرفع لبصر وخفضه...
٧٧	عمر رضي الله عنه	- حملت علي فرس في سبيل الله عرجل فأضافه لذي كن عنده فطنت أنه سئعه برخص فسألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل: لا تبتعه...
٧٧١	ابن عمر	حملت علي فرس في سبيل الله، وكنا إذ حملنا في سبيل الله أتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم...
٧٠٣	معاذ، أبو موسى	- حين بعث إلى اليمن لمعلم الناس دينهم، فلم يأخذوا إلا من هذه الأصناف
- خ -		
٢	أبو محذورة	- خرجت في سفر وكنا في بعض طريق حين فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين..
٨١٩ ، ٨٢٠ ، ٨٢١ ، ٨٢٢	ابن عباس	خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عدم لفتح في شهر رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم أفطر..
٨٢٤	حار	خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عدم لفتح في رمضان فصام وصام الناس حتى إذا كن بالكديد..
٨٦	علي رضي الله عنه	خرج منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم في أيام التشريق فتدأ أن هذه أيام أكل وشرب
٢٢١	عبد الله بن أم مكتوم	- خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد فرأى في الناس...
٣٢٦	لرا، بن عازب	خرج النبي رسول له صلى الله عليه وسلم يوم أضحى..
٣٥٦	نُس بن مالك	- خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حج..

٣٥٧	أس	خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقص حتى...
٨٢٧	أبو سعيد الخدري	خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان عام الفتح فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ونصوه...
٩٦	أس	- خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا يوم شديد الحر، فمنا لصا ومن المفطر...
٧١٤	أبو حمزة الساعدي	خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فأتينا وادي القرى على حديقة امرأة.
٨٢٨	أبو سعد الخدري	خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنتين مضت من رمضان فخرجت صوام حتى بلغ الكديد.
٣٦ , ٣٥٩ , ٣٥٨	أس بن مالك	خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدسة الى مكة.
١٣٦	عائشة	خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نذكر إلا الحج
٢١٦	عبد الرحمن بن أبي ليلى	خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال. صلاة الجمعة...
٧٢٧	مكحول التميمي	خففوا في الخرص وان في ليل العرية والوصة

- ٥ -

١٧٤	عائشة	دخلت أسما بنت سكين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت. يا رسول الله...
٨٤٨	هاني	- دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن صائمة فداوني فصل شرايه فشرته ثم قلت. يا رسول الله، اني كنت صائمة.
٧٩٣	عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه	دخلت مع أمي صلى الله عليه وسلم بيت الصدقة فتناول الحسن قرة فأخرجها من فيه...

		دعا رجل من الأنصار عليا وعبد الرحمن
١٢٩	أبو عبد الرحمن السلمي	بن عوف فُصِّبوا من الخمر ..
٣٤	بن عباس	- دخل عني علي بن أبي طالب وقد أراق الماء ..
- ذ -		
		- ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم
٧	حابر بن عبد الله	إلى امرأة من الأنصار...
٥	جبير بن مطعم	- ذكروا لغسل من الحنابة عند النبي...
- ر -		
٤٤٥	لضحاك	- رأى ابن مسعود قوما يدعون قيا ما فتنهم...
٤٠	جابر بن عبد الله	- رأى النبي صلى الله عليه وسلم في قدم رجل ..
٤٥٣	الحسن عن أمه	- رأيت أم سلمة تصلي مترعة من رمد كان بها
		رأيت الأبل التي تكثر للحج بالمدينة ويحيى
٥٧٦	الليث	بن سعيد وربعة بن أبي عبد الرحمن وغرهما ..
		- رأيت أبي يقيم الخيل ويدفع صدقتها إلى
٦٣٤	السائب بن يزيد	عمر بن الخطاب...
٢٦٨	إبراهيم بن أبي علي	رأيت أم الدرداء تصلي مترعة...
١٢٥	همام	رأيت جريرا توضع من لمظهرة ثم مسح على حفيه..
٢٦	المقدام بن معديكرب	- رأيت رسول الله... متوضئا فلما بلغ مسح رأسه..
		- رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
٣٢٩	وائل بن حجر	وضع يديه عني صدره...
		- رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
٢٥٦	عامر بن سعد عن أبيه	السبحة عني راحتته...
		- رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥	عائشة	مترعة
		- رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع
٣٣٢ ، ٣٣٣	عبد الجبار بن وائل عن أبيه	اليمنى في الصلاة...
٢٠	توضئا ثلاثا شقيق	- رأيت عليا وعثمان ..
٢٢	ابن أبي ربيع عن أبيه عن جده	رأيت رسول الله .. توضئا ثلاثا...

		- رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مسح بمقدم رأسه... -
٢٤	طلحه بن مصرف عن أبيه عن حماد	- رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وضوءاً على رقبته.. -
٩٨ ، ٩٧ ، ٩٦	أبو قتادة	- رأي ما شئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض فوق الأزار -
١٥٥	عائشة	- رحت إلى المسجد يعني يوم الجمعة .
٢٧	ابن عباس	- رفع القلم عن ثلاثة عن لصغير حتى كبر .
٣٦٦	علي بن أبي طالب	- رفع القلم عن ثلاثة عن لصغير حتى كبر .
٣٦٧	عائشة	
- س -		
٣٤٢	نافع	- سافرت مع ابن عمر يومين فلم يقصر... -
٤٣	عبد الله بن عمرو	- سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة... -
٩٦١	أنس	- سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فبعت الصائم على لفظ... -
٦٥٣ ، ٦٥٢	عبد الله بن دثار	- سألت ابن المسيب عن صدقة البراذين قال: وهل في الخيل من صدقة -
٩٧٣	عاصم	- سألت أنس عن صوم شهر رمضان في السفر قال: الصوم أفضل -
٩٣٤	مولاة لبني عصفية	- سألت - تريد عائشة - عن امرأة ماتت وعليها صوم شهر فقالت: أطعموها عنها -
٥٨٩	شعيب	- سألت الحكم وحماة عن البقر العومل فقال الحكم: يس فيها صدقة، وقال حماد: بل فيها صدقة -
٤٦٣	عائشة	- سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة -
٩٣٥	عمرة بنت عبد الرحمن	- سألت عائشة فقلت لها: إن أمي توفيت وعليها رمضان -
١٦	حكيم بن عقيل	- سألت عائشة فقلت: ما يحرم علي من امرتي إذا حضت؟ -

٥٨٥	الطحاوي	سألت عامر الشعبي قلت ان لي ابلا ورجا فهل فيها صدقة؟ قال: لا فلان
٣٧٨	لقاسم بن حسن	سألت عبدالله بن وداعة عن صلاة الخوف قال: فانطلق حتى يرد من تحت .
٦٥٦	مالك بن مغيرة	سألت عطاء عن الخيل السائمة فم ير فيها صدقة
٦٥٧	ابراهيم	- سألت عطاء عن الخيل السائمة فلم ير فيها صدقة
٤٦١	أبو الحضر	- سألت عتبة بن عامر عن قول الله عز وجل «وأنذرسهم على صلاتهم دائمون» .
٥٣٨	حاتم اخدا	- سألت عمر أعمى العيد زكاة؟ قال: مسم؟...
٣٦٩	يعلى بن مية	سألت عمر بن الخطاب عن قول الله عز وجل: «أن تقصروا من الصلاة» ..
٤٤٨	عمران بن حصين	سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد...
٦٨٥	مجاهد	سألت عن ركعة لطعام فقال: فيما قبل منه أو كثر العشر أو نصف العشر
٩٤١	عمرو بن دينار	- سألت رجل ابن عمر عن رجل مات وعليه صوم فقال ابن عمر: لا تصوموا عن موتاكم وتصدقوا عنهم
٦	أبو هريرة	سألت رجل رسول الله . نا تركب
٢٨٣	حاتم بن عبد الله	- سألت رجل نبي لله صلى الله عليه وسلم عن وقت لصلاة..
٥٤٦	عبد الله بن رافع عن أبيه	- سألت عمر بن الخطاب، وكان ممنوك لبي هاشم فقال: ان لي مالا فأركه فقال: لا
٣١٢	أنس بن مالك	سألتني عبد الملك بن صالح من آل محمد، قلت: هو.
٣١١	أنس بن مالك	سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد..
٩٤٠	محمد بن عبد الرحمن	سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه صيام رمضان أو نذر صاء آخر قال: يطعم عنه سنون
٦٦٧	طاووس	سئل ابن عباس عن العنبر هل فيه صدقة؟ فقال: ان كان فيه شيء - ففقه الخمس

٤٣٤	عمر بن الخطاب	سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث ركعات فدخل الحجره مغضب .
٨٣٤	أبو عامر لهووري	سمعت أب عبيده يقول: إذا سئل عن قضاء رمضان أنه لم يرخص لكم في فطره .
٦٥٩	طووس	- سمعت ابن عباس وسئل عن الخيل أفيها صدقة؟ فقال: ليس على الفرس الفاري في سبيل الله صدقة
٨٣٩	عبد الحميد عن جدته	سمعت رافع بن حديج يقول في قضاء رمضان: احصى العدة وصومي كيف شئت
٤٧	عمرو بن عبسه	سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا دعا الرجل بظهوره...
٢٩٦	عبد الله بن الضاحي	- سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان الشمس...
١٢٢	أبو ذر	- سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الصعيد الطيب وضوء المسلم.
٧٩٢	بهر بن حكيم عن أبيه عن جده	سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الابل لسانه في كل أربعين اية ليون...
٤٨	أبو هريرة	- سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من مسلم يتوضأ...
٤٥	عبد الله بن الحارث	- سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ويل للعقاب..
٣٨	سالم مولى المهري	سمعت عائشة تدعى عبد الرحمن...
٧٢٩	بكر	سمعت القاسم وجاء اليه رجل فقال له: يا أبا بكر فخرص شعري فتقص حرصه عما كان فيه...
٥٢٤	أبو لبرس	- سمع جابر يقول في الرجل يلي مال يتيم قال: يعطي زكاته
ش -		
٤٣٨ ، ٤٣٩	عبد الله	شغل النبي صلى الله عليه وسلم المشركون سوء الأحرار .
٤٤٠	حذيفة	شعلون من صلاة العصر قال: ولم يصلها يومئذ...

١٩	أبو أمامة لاهلي	شهدت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع ..
٨٥٢	أبو عبيد مولى بن زهر	شهدت لعبد مع علي وعثمان، فكانا يصلان ثم يصرفان بذكران الناس فسمعتهما يقولان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام هذين اليومين .
٨٥١ ، ٨٥٠ ، ٨٤٩	أبو عبيد مولى ابن زهر	شهدت لعبد مع عمر بن الخطاب فتح - فصلى ثم يصرف فحطط الناس قاذر أحد يومين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما ...
٩٨١ ، ٩٨٠	أبو بكرة	شهرنا عند لا ينقصن رمضان وذو الحجة
٩٨٦	عبدالله بن عمرو	لشهر تسع وعشرون
٩٧٩	ابن عمر	لشهر تسع وعشرون ولا تصوموا حتى تزوا لهلال ...
٩٨٥ ، ٩٨٤	ابن عمر	الشهر هكذا وهكذا وضم بهما في الثالثة لشهر هكذا وهكذا وضم في الثالثة أصعب
٩٨٣	محمد بن سعد عن أبيه	الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام أطعمه عن نفسه
٩٢٣	سفيان	
- ص -		
٧٤	ابن عمر	صدقة لثمار والزروع ما كان من نخل أو كرم أو رزق ...
٥٦	ابن عمر	لصعد أحب إلى منه يعني ماء البحر .
٤٥١	لثيب بن محاهد	لصلاة قاعا عني لتصف من الصلاة غير المتربع صلاة القاعد على النصف من صلاة القامة
٤٤٩	السائب	غير متربع
٤٥	عائشة	صلاة القاعد على النصف من صلاة القامة غير متربع
٤٠٥	نوهيرة	صلاة بن رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي الظهر أو العصر ..
٥٨	عبدة الصامت	صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهر فيها القراء ...
٣٧١	حارث بن وهب	صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يثنى ركعتين ..

٢٠٦	عبد الله بن مسleme	- صلى عند له بن مسعود بأصحابه الجمعة..
٤٥٨	أبو جحفة	- صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عرة ..
٤٣٢	ابن عباس	- صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث ثم سلم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل بوجهه فقال أتقرؤن ولا ماء يقرأ ..
٥١	نيس	- صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة لفجر
٥٧	عدة	- صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر عسفن.
٣٧٢	بن عشاء الرزقي	صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة...
١٧	سليمان بن بريدة عن أبيه	- صلى النبي صلى الله عليه وسلم لظهر فقر أرجل حلقه...
٤٩٨	عمران بن حصين	صلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ أرجل حلقه
٥	عمر بن حصين	- صليت إلى حب عبدة فقرأ فاتحة القرآن ..
٥٩	محمود بن الربيع	صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكن ذا دخل في الصلاة رفع يده...
٣٣٨	وائل بن حجر	صليت مع عبد الله بن عمر بن الخطاب لظهر.
١٦	أبو عطف الهذلي	صليت مع عيسى بن أبي طالب الجمعة بالبحرة..
٢٨	أبو اسحق	صليت مع أبي موسى لأشعرى فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال، اد كبير لا ماء فكبروا
٤٨٥	حظان بن عبد الله	صوموا بربوتهم رثقوا لربوتهم
٩٧٧	أبو هريرة	نصبا لمن تمنع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجدهدب...
٨٨٣	عائشة	نصبا لمن تمنع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجدهدب..
٨٨٤	سالم عن أبيه	

- ع -

٦٦٣	أبو هريرة	لعنوا، خرجوا جدار والنزح جدار..
٢٣٢	مجاهد	العزيمة عند بناء
٦٤٦ . ٦٤٧ . ٦٤٨ . ٦٤٩	علي رضي الله عنه	عقوت لكم عن صدقة لجل ولرقص عكوف بن دراهم وبين أبي موسى لا تقصر وقد علمت

١٣٨	أبو وائل	أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا عتكَافَ لا
١٩٨	أبو مخدورة	عذمتي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأدان كما
		عندنا كتاب معاد أن رسول الله صلى الله عليه
٧٢	موسى بن طلحة	وسلم أمره أن يأخذ من الخطبة والشعر .

- غ -

	عزوت مع سعد بن معاذ فسأل الناس أنكم شهد	
٣٨٢	محمد بن رماح	صلاة الخوف
		غزوت مع علي بن النعمان فرأيت منه حقوه فقدمت
٨٠٧	بريدة	على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت على
		غزوت مع عمرو بن العاص غزوة الطرانس
٨٤٠	أبو يزيد الحساني	فجمعت المجلس يوم وقعت هيب بن معقل..

- ف -

١٧٥	أبو رزين	فأبوه من حيث أمركم الله. قال: من حيث تطهرت
		- فإذا تطهروا فأبوه من حيث أمركم الله، قال
١٧٦	مجاهد	أمره أن يأتوا .
٣٠٠ . ٣٠١	عائشة	- فرضت الصلاة أول ما فرضت ركعتين...
٢٧٥	نس	- فرضت على الصلاة ففرض على كل يوم وليلة
٢٧٤	مالك بن صعصعة	فرضت على الصلاة ففرض على كل يوم وليلة
٣٢	سعد بن حمر	- فصل لربك وانحر، قال: الصلاة صلاة يوم النحر .
٣٢١	الحسن	فصل لربك وانحر، قال: هو النحر
٣٢٣	علي بن أبي طالب	- فصل لربك وانحر، قال: وضع يده لسمي .
		فصل لربك وانحر، قال: وضع اليمنى على اليسرى
٣٢٤ . ٣٢٥	علي بن أبي طالب	في الصلاة
٢٧٣	نس بن مالك	ففرض الله عز وجل على أمتي خمسين صلاة .
		فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث ابن
٧١٦ . ٧١٧	عائشة	رواحه إلى ليهود فيحرص النحل حين تطيب .
		-- قول وجهك شطر المسجد الحرام، قال: تلفء
٢٥٢	أبو العالبة	المسجد الحرام

٢٥١	محمد	قولا وجهت شطر المسجد الآخر . قال نحوه
٥٩٧	عمى رضى الله عنه	- في ثلاثين غرة تباع وفي ريعين بقرد مسنة
٦٤	بن عمر	في خمس وعشرين من لآل سنت محاسن ..
		في رجل أدركه رمضان وعينه رمضان حر قال
٨٨٨	ابن عباس	بصومه هذا يطعم عن ذلك
		في رجل أوصى أن يحج عنه ولم يكن حج الفريضة
٩٤٦	عطاء	قال: يحج عنه من جميع المال، ولركه مثل ذلك
		في رجل فرط في قضاء رمضان حتى أدركه
٨٩٤	بن عمر	رمضان حر قال: بصوم الذي أدركه ..
		في رجل له مائة درهم وعشرة دنائير فلا
٥٧٣	الحسن وقتاده	عليه في العشر الدنائير ولم يدر درهم صدقتها
		في رجل له مائة وعليه دس مثله، قال:
٥٧٢	ابن شهاب ونافع	لا ركة عنه
		في رجل مرض رمضان حتى مات ولم يصح
٩٢٨	ابراهيم	قال: يس عليه شيء
		في رجل مرض في رمضان فمات قبل أن يصح
٩٢٧	الحسن، محمد	قال: ليس عليه شيء
		في رجل مرض في رمضان فمات قبل أن يصح،
٩٢٥	ابن المسيب	قال: يطعم عنه لكل يوم مسكينا
		في رجل مرض في شهر رمضان ثم صح فلم
		يقصه حتى أدركه شهر رمضان آخر، لعنه الذي
٨٨٩	ابو هريرة	حضر
٥٥٤ ٥٥٣	بن عباس	- في لرجل يستفيد المال، قال: يزكيه حين يسقده
٥٥٩		في الرجل يستفيد ما قال: يزكيه حين يحول عليه الجواز ابن عمر
٩١	ابن عمرو بن عباس	في الرجل يصيب منه وهو لا يجد له ...
		- في الرجل يكون عنه رمضان ثم يدركه رمضان آخر قال:
٨٩٥	بن عمر	بصومه هذا يطعم عن هذا كن يوم مسكينا
		في لرجل مات وعليه الحج والذبح أنه قال: هو من
٩٤٧	عطاء	جميع المال
		في لرجل مات وعليه الحج والذبح أنه قال: لا يقضى
٩٤٨	ابراهيم	عنه لا أن يوصى به، فإن أوصى به فسن التث

		في برحق يوصي أن عنه حقه الاسلام أو عنه ركة
		قال الحسن بقول يعطيان من جميع ما أوصى بهما
٩٤٤. ٩٤٣	الحسن	وإنه يوصي به ما عنه أنه عليه
٦٦٤	ابو هريرة	في تركار خمس
		في تركار خمس ولؤلؤ يخرج من سحر والعسر من
٦٦٨	هريرة	دلت خمس
		في غسل لعشر وقل يحيى به سمع من أدب
٧١	يحيى بن سعيد ربيعة	يقول دلت فذلك مضت السنة
٦١٥	بن عمر	في فرائض الأبل إلى عشرين وماه
٨٢٩	عبي رضي الله عنه	في قصا ومصد منتدعا
		في قول لله عزوجل: «فما الصدقات للفقراء والمساكين
		فإنما ذكر الله عزوجل هذه الصدقات ليعرف وأي
٧٨١	حذيفة	صنف أعطيت منها أحزان
٨٣	عبدالله	في قول الله عزوجل... قال فولا معناه ما دون المصاع
		في قول الله عزوجل: «وعلى الذين يطعنونه فدية
٩١٧	عطاء، سعد بن جبر	طعام مسكين» فلا هو الشح الكبير
		في قوله: «واتوا حقه يوم حصده» قال كان
٦٧٦	ابن عمر	إذا صره يعطى ضعف
		في قول عزوجل: «واتوا حقه يوم حصده» قال
٦٧٢	محمد بن كعب	ما فن منه أكثر
		في قوله: «وأتوا حقه يوم حصده» قال سخطها
٦٧٥	رهمه	الزكاة
		في قوله: «واتوا حقه يوم حصده» قال
٦٧٤	بن خنيس	سخطها العشر ونصف العشر
		في قوله: «واتوا حقه يوم حصده» قال
٦٧٣	بن عباس	سخطها العشر ونصف العشر
		في قوله: «اتوا الصدقات للفقراء والمساكين» قال
٧٥٣	قتادة	لفقر محتاج النبي به زمانه...
		في قوله: «وعلى الذين يطعنونه» قال: الذين
٩١١	ابن عباس	يحشمونه ولا يطبقونه

		في قوله عز وجل لا تغربوا الصلاة وسمي سكراني
١٢٨	لضحت	قد سوه
٦٨٦	مرهم	- في كل شيء. أخرجت الأرض لصدقه
٥٣٥	عمى رضى الله عنه	- في كل مائتين خمسة فما رد فباعها
		- في ثدي تمرص فلا يصوم رمضان ثم يبس فلا يصوم
٨٩	أبو هريرة	حتى سركه رمضان آخر قال: صوم الذي حصر..
		في ليل حق سوى الركعة وتلا هذه الآية: ليس
٦٣٩	فاطمة بنت قيس	البر أن تولوا وجوهكم»
٦٨٣	حبر	- فيما سقت الأنهار والغيم العصور...
٦٨١	سالم عن أبيه	فيما سقت السماء العصور
- ق -		
٤٣٥	علي رضي الله عنه	- قاتلت الأحزاب فشغلون عن العصر .
		قالت فاطمة ابنة أبي حشيش لرسول الله صلى
١٦٨	عائشة	الله عليه وسلم: اني لا أظهر...
		- قال رسول الله صلى عليه وسلم لمعاد حين بعته
٧٥	بن عباس	لبي اليمن: انك ستأتي قوما أهل كتاب
		قال عمر بن الخطاب. وفتني ربي في ثلاث أو
٣ ٤	أنس بن مالك	وافقت ربي ..
٢١٨ ، ٢١٧	عبدالرحمن بن أبي لسي	- قال عمر: صلاة الجمعة ركعتان والفطر ركعتان .
		- قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
٤٣١	الترال بن سبرة	و ياكم كنا ندعي بني عبد مناف...
		- قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم د تقاصي
٨ ٤	علي رضي الله عنه	ليك الرجلان ولا تقض للأول حتى تسمع...
		- قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جاء
٩٧٨	عدي بن حاتم	رمضان فسم ثلاثين لأن ترى الهلال .
		قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: تناولسي
١٦٣ ، ١٦٢ ، ١٦١	عائشة	الحمرة ..
٤١٢ ، ٤١١	عائشة	- قد أريت دار هجرتكم فرأيت سيخة ذات نحل ..
٤٧٣	أبو مالك	- قد أفلح من تركي، قال: من

٤٧٤	عطء	قد أبيع من تركي فداء من
٤٧٢	أبو لعالية	- قد أبيع من تركي. فداء سعت بصدقه أنظر . قدمت عمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
٣٦٢	أبو أمه	سفر فداء ألا سطر فداء . قدمت عمى لنبي صلى الله عليه وسلم عتمة
١٢	نودر	من غمة الصدقة فداء لي ساءل در بد فيه قدمت عمى لنبي صلى الله عليه وسلم غتمة
١٢١	أبو در	من غمة فداء لي ساءل در اند فيه . - قدمت عمر المدسة فشتري منها النبي صلى الله
٧٨٤	ابن عباس	عليه وسلم متاعا فباعه بريح أوى فضة... - قدمه عرابين على عهد رسول الله صلى الله عليه
١٠١٢ ، ١٠١١ ، ١٠١٠	رجل من أصحاب رسول الله	وسلم في آخر يوم من رمضان فشهدا نهب أهلا الهلل... - قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأربع ليال
٣٥٤	جابر بن عبد الله	حيون. قدم عمى من سعديته فقال له النبي صلى الله
٨٠	حابر بن عبد الله	عليه وسلم: يم أهلت ب علي؟ قال: ب أهل لنبي .. - قدم لنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبيحة
٣٥٣	ابن عباس	ربعة . - قدمت المدسة فوضع فيها الجدرى فهلك أبو معقل
٧٧٨	أبو معقل	وترك بعيرا .. - قلت أرأيت يتوضأ ابن عمر لكل صلاة..
٦	عبيد الله بن عبد الله	- قلت لابن عباس: قرأ والامه بين يدي؟ قال: لا
٥٢	أبو حمزة	قلت لابن عمر: أ على لعبد ركعة؟ قال: مسلم؟ قلت: نعم، قال: فان كل مسلم...
٥٣٧	حابر لحذاء	- قلت لابن عمر: أكان عمر بعشر المسمين؟ فقال: لا
٨١٢	مسلم بن يسار	- قلت لابن عمر: حينئذ مصدق ابن الزبير فماخذ صدقة مالي ويحييني مصدق نجدة فبأخذ .
٨١٧	حبر و حبر السلمي	- قلت للحسن بن علي: ما تحفظ من رسول الله
٧٨٨ ، ٧٨٧	أبو جهوراء السعدي	صلى الله عليه وسلم قال: أذكر أرى أخذت مرة...

- قلت للعديس: سل النبي صلى الله عليه وسلم أن يستعملك على لصدقة فسأله فقال ما كتب لأستعملك على عسالة دنوب الناس
- ٧٩٩ علي بن أبي طالب
- ٥٨٦ قلت لعطاء الحمولة وشئيرة أفيها صدقة؟ قال: لا... ابن حريج
- قلت لعمر بن الخطاب: إنما قال الله عروجن:
- ٣٦٨ فليس عليكم... يعني بن أمية
- قلت لعمر بن الخطاب قول الله عروجن: أن تقصروا من الصلاة... يعني
- ٣٧ قلت لقيس بن سعد اكتب لي كتاب أبي بكر بن عمرو بن حزم، فكتبته لي في ورقة ثم جاء بها... حماد بن سلمة
- ٦١٨ ، ٦١٧ - قتل لسكر بن عبد الله الحرني أن حجاج بن يوسف يقول: ان المستحاضة لا يغشها زوجها فقل لسكر.. حميد
- ١٦٧
- لك -
- ٣٣٩ - كاد الناس يذمرون أن يضع الرجل يده اليمنى... سهل بن سعد
- ٣٤٣ - كان ابن عمر و بن عباس يقصران الصلاة في أربع برد ابن لهيعة
- ٣٤٨ - كان ابن عمر إذا جمع على الإقامة... محاهد
- ٢٥٤ - كان ابن عمر يصلي على راحلته... عبد الله بن دينار
- ٤٢٣ - كان اسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو الندى.. بن عمر
- كان أهل الجاهلية إذا عطب الرجل في شر جعده عقلة وإذا قتلت دابة جعلوه عقلة... أبو هريرة
- ٦٦٦ - كان أهل لعوالي يصون في منازلهم ويصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم... خالد بن أيمن المعدفري
- ٣٨٦ - كان بي لباصور فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة... عمران
- ٤٤٦ - كان الخرمس يخرص، فإذا وجد صاحب الثمرة ثمرته أكثر مما خرص رد عندهم... ابن سيرين
- ٧٣١ - كان رخص للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة في ذلك وهم يطيقان الصوم، أن يفطرا ان شاء... ابن عباس
- ٩٠٦ ، ٩٠٥ - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ناه قوم
- ٣١٣ عبد الله بن أبي ذؤن

٥٤	عائشة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يغتسل .
١٤٤	عائشة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الصبح ثم دخل مكة .
١٩٠ ، ١٩١	عائشة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف بدنى إلى رأسه فأرجله .
١٦١	أه سلمة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع من صلاته قاء النساء حين يقضى تسممه .
٩٢١	قيس بن السائب	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريك لي فحير شريك لا يمارى ينظر ولاند رى، وكان .
٢٤٥	لبراء بن عازب	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس...
٩٥١	جابر بن عبد الله	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجل قد طبل عليه فسأل ما هذا؟...
١٩٤	عائشة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتكفا في المسجد وأخرج إلى رأسه..
١٥٤	عائشة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر احدانا أن تنزر وهي حائض...
١٥٦	ميمونة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر المرأة من نساءه وهي حائض..
١٥٧	ميمونة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الأزار وهن حائض
٧١٨	ابن شهاب	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث بين راحة فيحرص ثمر لتخل حتى يطيب..
١١٠٦ ، ١١٠٧	أبو سعيد الخدري	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في رمضان العشر لثني في وسط الشهر...
١٠٦٥	أم عطية	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الحيض ودورات الحنود يوم العدد...
٢٣٤	جابر	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحط حطبتين.
٢٣٦	جابر بن سمرة	- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحط قائما ثم يقعد...

٢٠١	أنس بن مالك	كان رسول الله عليه وسلم يصلي الخفعة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحته..
٢٥٣	ابن عمر	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فوجده الفرفرة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
١٤٧	عائشة	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٩٩	عبدالله بن الحارث	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
١١ ٥ ١١ ٤	أبو سعيد الخدري	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٨٩	عائشة	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٩٠٢	ابن عمر	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٢٩٧	مكحول	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٥٢	سالم بن عبدالله	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٥٤٤	عبد الرحمن بن السائب	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
١ ٦٧	ابن عمر	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٦٥٨	عروة بن الزبير	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٣٩ ٣٨٩	حابر بن عبدالله	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٢٢	عبد الرحمن بن أبي ليلى	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٢٦٤	ابن عمر	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
٩٥	أبو قتادة	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .
١٥	عائشة	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة . - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأمامه ابنة .

١	مسعود بن عني	- كان علي بنوصاً لكل صلاة وتنبؤ... كانت أم ولد عبد عائشة فكانت تضعها في لحجر...
٥٢٢	عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه	- كانت عائشة تركي أموالاً ونحن صغار
٥٢٣	القاسم بن محمد	- كانت عائشة تصوم ثاء مئى، وكان أبي يصومها
٨٨٦	هشام بن عروة عن أبيه	- كانت عائشة تلي أن وأخا لي، يتيمين في حجرها.
٥٢١	عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه	- كانوا يتكلمون في الصلاة فأنزل الله عز وجل: «واذ هريء القرآن...»
٤٧٩	أبو هريرة	- كانوا يحتمعون لفصلاة يؤذن بها بعضهم بعض...
١٩٧	معاذ بن جبل	- كانوا قد أرادوا أن يضربوا بالناسوس .
١٩٣	أنس بن مالك	- كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج أفخر لفحور...
٣٥٢	ابن عباس	- كتب عمر اذا رنى الهلال نهارة قبل روال الشمس...
٩٩٨ . ٩٩٩	ابراهيم	- كتب عمر الى أبي موسى من ساء المؤمنين فليتها دين...
٥٣٠	شعيب بن يسار	- كتب عمر بن الخطاب الى أبي موسى الأشعري...
٢٩٩	نافع بن جبير	- كتب عمر بن عبدالعزيز أنه ليس في الإبل والبقر العوامل صدقة
٥٨٣	عبدالعزيز بن ربيع	- كل ذلك وسع للمصاء في السفر لمن قوى عليه حسن وهو أحب الى لمن قوى عليه
٩٦٩	مالك	- كل شهر حرام ثلاثون يوماً وثلاثون ليلة
٩٨٢	أبو بكره	- كلوا واشربوا ولا يهيدكم السطع المضعد.
١ ٢	قيس بن طلق أبيه	- كنت اذا جئت عثمان بن عفان قبض عطائي سألتني: هل عندك من مال وجبت عليك فيه الزكاة؟...
٥٥٦	قدامة بن مظهر	- كنت أرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأب حائض
١٥٢	عائشة	- كنت أرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في المسجد...
١ ٩٣	عائشة	

		- كنت أشرب من الماء وأن حائض ثم أبواه لرسول الله .
١٤٨	عائشة	
٦٤	الفرشي	- كنت أصيد في البحر
		كنت أغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف وأنا حائض
١٥٣	عائشة	
		كنت امرأة قد أوتيت من جميع النساء ما لم يوت أحد عسى فمما دخل ومضت تطهرت من امرأتي ..
٧٨٣	سمنة بن صحر	
		كنت أن وأبي عند مروان بن الحكم وهو أمير المدنة فذكر له أن أبا هريرة يقول: من أصبح حسبا...
٤٢٩	أبو بكر بن عبدالرحمن	
		كنت جالسا عند بن عمر إذ أتته امرأة فقالت: يا أبا عبدالرحمن إن زوجي مات وأوصى بداره...
٧٧٦	بن أبي نعيم	
		كنت عند عبد الله وأبي موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن أرأيت إذا احتجب ..
٩	شقيق بن سلمة	
		كنت عند عمر بن الخطاب فأتاه أعرابي قال: إني أكون في الفلاة ..
١١٣	عبدالرحمن بن أبزي	
		كنت عند ميمونة فأتها بن عباس وهو سعث لرأس فقالت ما لك أي بني ..
١٤٩	منبوء عن أمه	
٢٤٣	عبدالرحمن بن كعب	- كنت فندا لأبي بعدما ذهب بصره، وكان ..
		- كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال لي: يا أسلم قم فأرحل لك ..
١١٤	أسلم السلمي	
		- كنت مع سلمان فيبر الحاجة وليس بيننا وبينه نهر ولا ماء...
١٤٣	عبدالرحمن بن بريد	
		كنت مع علي بن أبي طالب حيث بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأدى ما رجع...
١٨٧	أبو هريرة	
		كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت ية النسيم بالتراب
١٢	عمار	
		- كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فهبط في وهدده...
٤٧	أبو موسى	
		كنا بخانقين فرأينا الهلال نهار فصام بعضنا وأفطر بعضنا ..
٩٩٦	شقيق	

٤٢٦	حمند	كنا عبد أس بن مالك في سستان له وهو يومئذ طيب النفس فحدث عن رسول الله ..
٦٣	أبو هريرة	- كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فداء صياد ...
٨٧٤	أم لفصل	- كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى أيام التشريق فسمعت مصاد يقول: ان هذه الأيام ..
٢٨	لعيرة بن شعنة	كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فمصح ..
١٦	عمار	- كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فهناك عدد لعائسة ..
٣٨٣	حابر بن عبد الله	- كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يلي لعدو ..
٩٦٤ ، ٩٦٣ ، ٩٦٢	أبو سعيد الخدري	- كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة تسع عشرة أو تسع عشرة من رمضان فصاء صائمون ..
٣٧٩ ، ٣٨ ، ٣٨١	ثعبية بن زهده	كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان فقال: 'يكم شهد صلاة الخوف ...
٣٧٤	جابر بن عبد الله	كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات نرقاع ..
٤٨	بن مسعود	- كنا نتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات ...
٣٩٨	زيد بن رهم	كنا نتكلم في الصلاة حتى نزل: « حافظوا على الصلوات ... » فأمرن بالسكوت
٣٩٩	عبد الله بن مسعود	- كنا نتكلم في الصلاة ونأمر بالحاجة ..
٤	عبد الله بن مسعود	- كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة ..
٦٢	عبد الله المدهلي	- كنا نركب رماث في البحر ...
٥	نس بن مالك	- كنا نصلى الصلوات كلها بوضوء واحد ..
٢٠٥	اباس بن سمعة عن أبيه	- كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ..
٢٠٣	جابر بن عبد الله	- كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ...

٢٤	سهل بن سعد	كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة . - كنت نقول حلف نبي صلى الله عليه وسلم د حليست في الصلاة السلام على الله ..
٣١٧	عبد الله	كان لا ندري ما نقول بين كل ركعتين
٣١٨ ، ٣١٩	عبد الله	
- ل -		
٤٥٢ ، ٢٦٩	عبد الله	لأن جلس على رصيفين أحب الي من أن ترتع في الصلاة .
١٦٣	أبو هريرة	لأن تصلي امرأة في بيتها أعظم لأجرها
٤٦	إبراهيم	لدين هم على صلاتهم دائمون ، قال : لمكتوبة الذين يطوقونه ، لذين يؤحدون به ، والذين يطبقونه ، صومونه
٩١٠	عكرمة	- لقد توفي الله عمر بن الخطاب وما يقرأ هذه الآية إلا .
٢٢٧	عبد الله بن عمر	لقد عشنا برهة من دهر وأحدث يرى الأمان قبل الفران .
٤٨١	عبد لله بن عمر	لقيني كعب بن عجرة فقال : ألا هدي لك هدية .
٣٨	ابن أبي سبي	خرج علينا رسول الله . . لكأني أنظر لي على بن أبي طالب على بغلة نسي صلى الله عليه وسلم البيضاء حتى قام .
٨٧٦	مسعود بن الحكم عن أمه	لما استخلف عمر بن عبدالعزيز أرسل الي لمدسة يتمس كتاب رسول الله . . .
٦١٦	محمد بن عبد الرحمن	- لما استخلف عمر بن عبدالعزيز أرسل الي لمدسة يلمس كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات وكتاب عمر بن الخطاب فوجد عند ال عمرو بن حزم . . .
٦٧	محمد بن عبد الرحمن	لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ردت لعرب . . .
٦٢٧	أنس	لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب .
٦٢٥ ، ٦٢٦	أبو هريرة	

٤٧١	أبو موسى	لما دنون من مدرسة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أُقيل الناس
٤٢٢	بن مسعود	- لما فلتت أنا جهل أن ربت عفراء، تعمد أصحاب رسول الله.
١٨١	محمد بن عبدالله بن سلام	لما قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباء قال: يا لله عروجن قد أنشئ عليكم...
٧٩٨	حبير بن مطعم	لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى أعطى بنى هاشم وبنى المطلب...
١٣	عمر بن الخطاب	لما نزل بحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بين شفاء...
٣١٥	عقبة بن عامر الجهني	- لما نزلت: «فسيح باسم ربك العظيم» قال النبي صلى الله عليه وسلم: جعلوها
١٠١٣	سهل بن سعد	- لما نزلت: «وكلوا واشربوا...» جعل الرجل يأخذ حنطاً يبيض وخبثاً أسود...
٩٠٣	سلمة	- لما نزلت هذه الآية: «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين» كان من أراد أن يعصر...
١٠١٦، ١٠١٥، ١٠١٤	عدي بن حاتم	لما نزلت هذه الآية: «وكلوا واشربوا...» عمدت إلى عقائين أحدهما أسود والآخر أبيض...
٤٥٩	أبيه عن جده	- ليستتر أحدكم في صلاته ولو سبهم.
٨٨٢	عائشة، ابن عمر	- لما يرخض في صوم أبيه لتشرق من الأضواء التي تصاه عما سوى التمتع..
١٠٤٨، ١٠٤٩	عائشة	لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد..
٢٢٨	بن مسعود	لو قرأتها «فاسعوا إلى ذكر الله» لسعيت..
٩	ابن عمر	- لولا أن أشق على أمتي...
١٤، ١٣، ١٢، ١١	أبو هريرة	لولا أن أشق على أمتي.
١١	زيد بن خالد	- لولا أن أشق على أمتي..
٨	علي بن أبي طالب	- لولا أن أشق على أمتي

١٥	أصحاب محمد	- لولا أن أشق على أمتي
٥٧٩	معد بن حبس	ليس على أسقر العوامل صدقة
		- ليس على ثور عامل صدقة، ولا على الحمل
٥٨٨	سعيد بن جبير	الظعينة صدقة
٦٥٥	الحسن	- ليس على الحمل والبراذين والحمبر صدقة
٧١١	عمر بن عبد العزيز	- ليس على الخيل والغسل صدقة
٥٨٧	مجاهد	- ليس على العوامل صدقة
٦٤٢ ، ٦٤١	أبو هريرة - عبد الله بن دينار	ليس على فرس مسلم ولا على علامة صدقة
٦٢١	الشعبي	- ليس على الفصال حتى تكون بذت محاض صدقة..
٥٨٠	حابر	ليس على مثيرة الأرض زكاة، ولا على حمل الظعينة
٦٤٤ ، ٦٤٣	أبو هريرة	- ليس على المسم في عبيده ولا في فرسه صدقة
٨٠٨	أبو أمة عن أبيه	.. ليس على المسلمين عشور إذا العسور على أهل لزمة
٧٠٥	أبو سعيد الخدري	ليس في حب ولا قمر دون خمسة أوسق صدقة...
٧٠١	طلحة بن عبد الله	- ليس في الخضر زكاة
٥٤٣	بن عمر	- ليس في اثنين زكاة حتى يقصه ..
٥٧٨ ، ٥٧٧	علي	ليس في العوامل صدقة
٥٨١	موسى بن طلحة	- ليس في البقر العوامل صدقة
٨٦	أبي عديس	- ليس في القيلة وضوء
٥٤٥	ابن عمر	- ليس في مال العبد زكاة
٥١٤	حابر	ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة
٦٨٧ ، ٦٨٨ ، ٦٨٩ ، ٦٩٠	أبو سعيد الخدري	- ليس فيما دون خمس أواق صدقة
٦٩٣ ، ٦٩٢ ، ٦٩١		ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة
٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٤	أبو سعيد الخدري	ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة
٦٩٤	حابر	ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة
٦٩٦ ، ٦٩٧ ، ٦٩٨	بن عمر	- ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة
٦٩٩ ، ٧٠٠	أبو هريرة	- ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة
٧٥٦ ، ٧٥٧ ، ٧٥٨	أبو هريرة	ليس لمساكين بالطواف الذي ترده النعمة والمقمتان والسمرات.
٧٥٤ ، ٧٥٥	عبد الله	ليس لمساكين بالطواف الذي ترده النعمة والمقمتان والسمرات.

٩٥٢ . ٩٥٣ . ٩٥٤	كعب بن عاصم	- ليس من البر أن تصوموا في السفر
٩٥	ابن عمر	ليس من البر الصيام في السفر
- - -		
٤٦٥ . ٤٦٤	أبو هريرة	- ما سُئِلْتُ عند في صلاه فطر إلا قُلْتُ له ربه عز وجل ..
٣٥١	سعيد بن المسيب	من أجمع قامة أربع ليال وهو مسافر
٤٩	عباد العدي	- ما أدرى كم حدثني رسول الله . ما من مسلم .
		ما حصص رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ .
٧٨٥ . ٧٨٦	ابن عباس	دون الناس إلا ثلاثة إسباغ الوضوء .
		- ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صام شهرين
٩ ١	أم سلمة	متتابعين إلا شعبان ورمضان
		- ما كن من مال أو بر أو دقيق أو دواب للتجارة ففنه
٥٦٤	ابن عمر	الركاة كل عام
		ما كل ما تحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه
٤٢٤	أبياء	وسم سمعته ..
٣٣١ . ٣٣٠	الحارث بن عطف	- ما نسيت مع ما نسيت من الأشياء ..
		- مرضت عام لفتح مكة سُئِلْتُ منه على الموت فأداني
٤١٦	سعد بن أبي وقاص	رسول الله
		مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل في سفره في ظل
٩٥٧	جار بن عبد الله	شجرة ترش عليه الماء فقال: ما بال هذا ؟
١٧١	عائشة	- المستحضة تدعى صلاة أمه أقرانها .
١٦٦	إبراهيم	المستحضة لا تصوم ولا يأكلها روحها ...
١٩١	عطاء	لمسجد الحرم يريد الحرم كله
		مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين
١٢٤	ابن عباس	فَسُئِلَ الذين يزعمون ..
١٠٧٦	ابن عباس	المعتكف عليه الصوم
١ ٨٦	عروة عن أمه	لمعتكف عليه لصوم ولا يكون إلا بصوم
		المعتكف عليه لصوم وليس له أن يعود مريضاً ولا
١١٠٠	ابن عباس	تنع جنازة
١ ٧٧	ابن عباس	المعتكف لمجاور صوم

٢٩١	أبو هريرة	من أدرك ركعة من الصبح...
٢٩٠	عائشة	- من أدرك ركعة من الصبح.
		من أدركه الصوم وهو مقبله ثم سافر فقد لزمه
		لصومه..
٨١٨	علي رضي الله عنه	من استغنى أغناه لله ومن استعفف أعفاه لله..
٧٤٨	رحل من بني مريثة	- من استندد مالا فليس فيه ركة حتى يحول عليه الحول.
٥٥٨	عائشة	من أعان مكاتب في رقبته أو غارما في عسرتة..
٧٦٧ ، ٧٦٦	سهل بن حبيب	- من اعتكف فعله لصوم
١٧٥	ابن عباس	- من اعتكف فعليه الصوم
١٠٨١	عائشة	- من اعتكف فعليه الصيام وإن لم يوجب على نفسه
		صاماً
١٨٥	سعيد	من باع عبداً فماله للذي باعه إلا أن يشترطه المبتاع
٥٤٨	عبدالله بن عمر	- من باع عبداً له مال فماله للمبتاع إلا أن يشترطه
		المبتاع
٥٤٩	عبدالله بن عمر	- من باع عبداً له مال فماله للمبتاع إلا أن يشترطه
		المبتاع
٥٥٠	عمر بن الخطاب	- من باع نخلاً بعد أن تؤبر فتمرتها للمبتاع إلا
		أن يشترطه المبتاع
٥٥٢	ابن عمر	من باع نخلاً قد أبرت فتمرتها للمبتاع..
٥٥١	ابن عمر	من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل
		إحدى
٧٤٥	رحل من بني أسد	من سأل الناس عن ظهر غني فإنما يستكثر من
		جمر جهنم...
٧٤٤ ، ٧٤٣	سهل بن حنظلة	- من السنة أن يصنع الرجل يده اليمنى تحت
		السرة...
٣٢٨	أبو هريرة	من السنة لا اعتكوب إلا بصوم
١٨٢	عائشة	من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن...
٤٨٨	أبو هريرة	من صلى صلاة لم يقرأ فيها بآخرة الكتاب.
٤٨٧ ، ٤٨٦	أبو هريرة	من قرأ خلف الإمام فليس على الفطرة
٥٠	علي بن أبي طالب	من كان له يوم قراء الإمام له قراءه
٤٩٤	ابن عمر	

٤٨٩ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣	جابر	- من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة
٤٩٠	عبدالله بن شداد	- من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة
٤٩١	رجل من أهل البصرة	- من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة
٩٤٢	أبو هريرة	- من مات وعليه حج أو صوم فليقض عنه وليه
٩٣٣ ، ٩٣٢	عائشة	- من مات وعليه صيام صام عنه وليه
٤٠٢	سهيل بن سعد	- من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله...
٤٢١	أنس	- من ينظر ما صنع أبو جهل فأنطلق ابن مسعود...

- ن -

نزلت أنا وأهلي بقيق الغرقد قال فقال لي أهلي: ذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله لنا شيئاً نأكله...		
٥١٥	رجل من بني أسد	- نزلت هذه الآية «وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين»
٩٠٤	الشعبي	- فكان الأغنياً يفطرون ويقتدون...
٣١	الشعبي	- نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل.
		- نسخة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كتب في الصدقة وهي عند آل عمر...
٦١٢	ابن شهاب	- نهى أو نهى أن يبول الرجل في الماء...
٦٨	أبو هريرة	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ثمر النخل بالتمر كيلاً...
٧٣٤	ابن عمر	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق لثلاثة بعد يوم النحر...
٨٧٢ ، ٨٧١	أنس بن مالك	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة...
٧٣٢	ابن عباس	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزانية والمخبرة والملازمة والمنابذة
٧٤٠	أنس	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المخابرة والمزانية والمحاقلة
٧٣٧	جابر	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانية والمحاقلة
٧٣٦	أبو هريرة	- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانية والمحاقلة

- ه -

- هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء شهره وكان يكون في العلو... جابر ٩٨٩ ، ٩٩٠
- هذا جبريل جاءكم بعلمكم دينكم أبو هريرة ٢٨٢
- هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليقضه.. عثمان ٥٦٥
- هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليؤده... عثمان بن عفان ٥٦٧
- هذه نسخة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذي كتب في الصدقة وهي عدال عمر بن الخطاب... ابن شهاب ٦٠٣
- هو من الثلث حماد، الليثي، حميد ٩٤٩
- هو من جميع المال يعني الحج. قال: والزكاة كذلك الحسن ٩٤٥

- و -

- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: إذا حصد أطعم منه... مجاهد ٦٧٧
- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: إذا حضروا عند الحصاد أعطاهم السنبل... مجاهد ٦٧٩
- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: زكاته طاووس ٦٧١
- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: العشر ونصف العشر ابن الحنفية ٦٧٠
- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: العشر ونصف العشر ابن عباس ٦٦٩
- «وأتو حقه يوم حصاده» قال: كان يلقي له السنبل مجاهد ٦٧٨
- «واعتد أبو بكر أرضاً من أرضه فسبقتها إليها... يزيد بن أبي بكر ٢٨٩
- «واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى» قال: عرفة وجمع مجاهد ٣٠٣
- «وانحر» قال: مناخر الأبل يبنى مجاهد ٣٢٢
- «واذا قرىء القرآن..» قال: في الصلاة أبو هريرة ٤٧٧
- «واذا قرىء القرآن..» قال: في الصلاة سعيد بن المسيب ٤٧٨
- «واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون» قال: في الصلاة والخطة مجاهد ٤٧٥
- «واذا قرىء القرآن...» قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة... مجاهد ٤٧٦
- «وإن كنتم مرضى» قال: هو لمجدورة... ابن عباس ٧٩
- وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلاً فاغتسل... ميمونة ٥٥

٣٢٧	علي بن أبي طالب	- وضع اليمين على الشمال في الصلاة .. « وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين » قال ابن عباس: ليست بمنسوخة ... وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين، واحد فص تطوع حرا فزاد مسكينا آخر فهو حبر له . - وقال مالك في التاجر يبيع لعروض بالعروض ولا يبيع بشيء من لعين ... وقت لظهر ما لم يخضر العصر ..
٩٠٨	ابن عباس	- « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قال: أنزلت ... - « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قالت: بدعائك - « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر ... - « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: إذا لم يجد طريقا غره
٢٨٨ . ٢٨٧	عبدالله بن عمرو بن العاص	- « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: مسافرين ... - « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: نزلت في المسافر تصبيه لجنبه قيتيم ويصلي - « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: لا تدخل المسجد وأنت جنب ...
٤٦٧	سعيد بن جبيرة	- « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: هو المسافر - « ولا جنب إلا عابري سبيل » قال: يجتاز ولا يجلس - « ولا تقربوهن حتى يطهرن » قال: حتى يطهرن من الدم - ولم أسمع أحدا يكره للمعتكف ولا للمعتكفة ينكحان في عنك فهم ما لم يكن الوقع وما علم أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك يحدث رسول الله.
٤٦٩	عائشة	وبل للأعقاب من النار يوم القيامة.
٤٦	عبدالله بن الحارث	- ويل للأعقاب من النار يوم القيامة.
	لا	- لا أرى في الاعتكاف في كل مسجد أقيمت فيه لصلاة ...
١٤	مالك	

١٧٤	ابن عباس	- لا اعتكف إلا بصوم
١٧١	عائشة. بن عمر، ابن عباس	- لا اعتكف إلا بصوم
١٨٠	علي بن أبي طالب	لا اعتكفا إلا بصوم
		- لا اعتكف إلا بصيام لقول الله عز وجل: «وكلوا
١٦٦	نفع، القاسم بن محمد	واشربوا حتى يتبين لكم...»
١٤٢	علي رضي الله عنه	- لا اعتكف إلا في مسجد جماعة
١٤٣	علي رضي الله عنه	لا اعتكف إلا في مسجد يجمع فيه
		- لا بأس بصيام الدهر إذ أفطرت الأيام التي نهى
٨٥٩	مالك	رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامها..
٨٣٦، ٨٣٧	ابن عباس، أبو هريرة	- لا بأس بقضائه متفرقا
٧٣٥	أبو هريرة	- لا تبايعوا الشجر بالتمر
٢٩٤	ابن عمر	- لا تنحروا بصلاتكم طلوع الشمس...
٥٢٥	ابن عباس	- لا تجب على يتيم زكاة حتى تجب عليه الصلاة
٧١	أبو هريرة	- لا تسافر امرأة يريد...
٧٢	أبو هريرة	- لا تسافر امرأة يريد...
٧٩	عبد الله بن عمرو	- لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم...
٨٠، ٨١	أبو سعيد الخدري	لا تسافر المرأة سفرا ثلاثة أيام...
٧٦	أبو سعيد الخدري	لا تسافر المرأة مسيرة...
٧٦٥	سعيد بن جبير	- لا تعتق من الزكاة رقبة محقة أن يجر الولا.
٥٠٥	ابن عمر. زيد بن ثابت، جابر	- لا تقرأ خلف الإمام في شيء من الصلوات
١٠٥٧	ابن عمر	- لا تمنعوا إماء الله مساجد الله...
		لا يمنعوا إماء الله مساجد الله وللمخرجين ذ
١٠٥٨، ١٠٥٩	أبو هريرة	تقلات
١٦٠	عبد الله بن عمر	- لا تمنعوا النساء حاطهن من المسجد
١٦٢	ابن عمر	لا تمنعوا النساء لمساجد، ويوتهن خير لهن
١٠٧	ابن عباس، ابن عمر	- لا حوار إلا بصوم
٢١	علي بن أبي طالب	- لا جمعة ولا تشریق إلا في مصر جامع
٢٠٩	علي بن أبي طالب	لا جمعة ولا تشریق إلا في مصر من الأمصار
		- لا صدقة في شيء من لورع أو الكرم أو السخل حتى
٦٩٥	جابر	يكون خمسة وسق...

٦٤٥	أبو هريرة	- لا صدقة على الرجل في خيله، ولا في رقيقه
٧٢٥	أبو سعيد الخدري	- لا صدقة في العرية
٥١١	عبدة الصامت	- لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن
٤٢٨	أبو هريرة	- لا ورب هذا البيت ما أنا قلت من أدرك الصبح...
٧٨ ، ٧٧	ابن عمر	- لا يحل لامرأة أن تسافر...
٧٤ ، ٧٣	أبو هريرة	- لا يحل لامرأة تؤمن بالله..
٨٢ ، ٧٥	أبو هريرة	- لا يحل لامرأة تسافر...
٨١٣	عقبة بن عامر	- لا يدخل لجنة صاحب مكس يعني عاشرا
		- لا يسأل عيّد مسألة وله ما يغنيه إلا حاجات مسألته
٧٤٧ ، ٧٤٦	ابن مسعود	شينا أو كدوجا...
		- لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن
٩٣٩	ابن عباس	يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة
٦٩	أبو هريرة	- لا يقتسل أحدكم في الماء...
		- لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا البياض حتى يبدو الفجر
١٠٣٦ ، ١٠٣٥	سمرة بن جندب	أو ينفجر الفجر
١٤٠	أنس بن مالك	- لا يمسسه إلا المطهرون، قال: الملائكة
١٣٩	ابن عباس	- لا يمسسه إلا المطهرون، قال: الملائكة
١٠٣٢ ، ١٠٣٣ ، ١٠٣٤	ابن مسعود	- لا يمتنع أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يتدي...

- ي -

		- يا بن أختي أتدري فيم أنزلت هذه الآية: ولا تحجر
٤٦٨	عائشة عن أبيها	بصلاتك...
		- يا أمير المؤمنين أما تذكر أنني كنت أنا وأنت في
١١٠	عبد الرحمن بن أبيزي	سرية...
٦٥	العركي	- يا رسول الله إننا نركب لأرماث...
		- يا رسول الله إنني أسرد الصيام أفأصوم في لسفر؟ قال:
٩٥٨	حمزة بن عمرو الأسلمي	انما هي رخصة من الله...
		- يا معشر العرب احمداوا الله عز وجل إذ روح عنكم
٨١١ ، ٨١٠	سعيد بن زيد بن عمرو	العشور
٧٩٧	ميمون أو مهران	- يا ميمون أو مهران إن أهل بيت نهيت عن الصدقة...

٢٣٣	الزهري	- يحرم البيع والشراء عند النداء
٢٣٠	الضحاک	- يحرم الشراء والبيع إذا زالت الشمس يوم الجمعة
٢٦٣	أبو موسى	- يصلي الراكب على دابته هكذا وهكذا...
		- يصوم الآخر ثم يصوم الأول ويطعم عنه لكل يوم مسكيناً
٨٩٢ ، ٨٩١	أبو هريرة	- يصوم المجاور والمجاور المعتكف
١٠٧٨	ابن عباس	- يقتدى الكبير إذا لم يكن يطيق الصيام بذلك
٩١٨	ابن عباس	- يكفيك قراءة الإمام
٥٠٣	ابن عمر	- يوم حصاده، قال: الزكاة المفروضة
٦٨٠	جابر بن زيد، أبو حنيفة	

فهرسة الموضوعات

المحتوى	الصفحة
* أفادة	١
* مقدمة التحقيق	٣
* ما ألف من هذا النوع قبل الإمام الطحاوى وبعده	٥
* ما تميز به أحكام القرآن للطحاوى	٧
* عملنا فى التحقيق	١٠
* وصف النسخة المخطوطة	١١
* أبو جعفر الطحاوى	١٣
* نشأته	١٤
* انتقال الطحاوى من مذهب الشافعي إلى مذهب أبي حنيفة	١٦
* رحلاته فى طلب العلم	١٩
* سعة معارف الطحاوى	٢
* مرتبته الفقهية	٢٢
* مرتبته فى علم لشروط	٢٤
* مرتبته فى الحديث	٢٦
* تنزه أهل العلم عليه ..	٢٧
* كلام بعض الناس فى الطحاوى .	٢٨
* المنصب التى وليها	٣٢
* شيوخ الطحاوى	٣٤
* تلاميذه	٣٧
* مؤلفاته	٤١

٤١	أ- مؤلفاته في العقيدة
٤٢	ب- مؤلفاته في التفسير
٤٢	ج- مؤلفاته في الحديث
٤٥	د- مؤلفاته في الفقه
٤٨	هـ- مؤلفاته في التاريخ و لتراجم
٤٨	* وفاة أبي جعفر الطحاوي
٥٠	** لوحات من مخطوطة أحكام القرآن

أحكام القرآن الكريم

تأليف الشيخ الامام العالم العلامة أبي جعفر

أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي

* مقدمة المؤلف

كتاب الطهارة

الصفحة	المحتوى
٦٨	* تأويل قول الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة
٧٤	** تأويل قوله تعالى: فاغسلوا وجوهكم ويديكم إلى المرافق
٧٧	* تأويل قوله تعالى: وامسحوا برؤوسكم
٨١	** تأويل قول الله تبارك وتعالى: وأرجلكم إلى الكعبين
٨٧	* تأويل قول الله تعالى: وإن كنتم جنبا فطهروا
٩٣	* تأويل قول الله تعالى: وإن كنتم مرضى
٩٣	** تأويل قول الله عز وجل: أو على سفر
٩٦	* تأويل قوله تعالى: أو لامستم لنساء

- * تأويل قوله تعالى: فتيممو صعيداً طيباً... ١٠٢
- * تأويل قول الله عز وجل: فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه... ١٠٣
- * تأويل قول الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى... ١١٢
- * تأويل قول الله تعالى: ولا جنبا إلا عابري سبيل... ١١٣
- * تأويل قوله تعالى: لا يمسه إلا المطهرون... ١١٦
- * تأويل قوله تعالى: ويسألونك عن المحيض... ١١٨
- * تأويل قول الله عز وجل: ولا تقربوهن حتى يطهرن... ١٢٧
- * تأويل قول الله عز وجل: فإذا تطهرن... ١٢٨
- * تأويل قول الله تعالى: فأتوهن من حيث أمركم الله... ١٢٩
- * تأويل قول الله تعالى: إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين... ١٣٠
- * تأويل قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس... ١٣١

كتاب الصلاة

المحتوى	الصفحة
* تأويل قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة...	١٣٩
* تأويل قول الله تعالى: فاسعوا إلى ذكر الله...	١٤٩
* تأويل قول الله عز وجل: وذروا البيع ذلكم خير لكم...	١٥١
* تأويل قوله تعالى: فإذا قضيت الصلاة فانتشروا...	١٥٢
* تأويل قوله تعالى: وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها...	١٥٣
* تأويل قوله تعالى: قد نرى تقلب وجهك في السماء...	١٥٧
* تأويل قول الله عز وجل: ولله المشرق والمغرب...	١٦٠
* تأويل قوله تعالى: وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة...	١٦٦

- * تأويل قول الله تعالى: واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى. ١٧٧
- * تأويل قول الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. ١٧٨
- * تأويل قوله تعالى: فصل لربك وانحر ١٨٣
- * تأويل قوله تعالى: وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم ١٨٩
- * تأويل قوله تعالى: وإذا كنت فيهم فأقمت لهم ١٩٩
- * تأويل قوله تعالى: حافظوا على الصلوات.. ٢١١
- * تأويل قوله تعالى: فرجالاً أو ركباً ٢٢٧
- * تأويل قوله تعالى: الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً ٢٣٠
- * تأويل قول الله عز وجل: والذين هم على صلاتهم دائمون ٢٣٦
- * تأويل قوله تعالى: ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها واتبع بين ذلك سبيلاً ٢٣٩
- * تأويل قوله تعالى: قد أفلح من تزكى ٢٤٢
- * تأويل قوله تعالى: وإذا قرء القرآن فاستمعوا له ٢٤٣

كتاب الزكاة

المحتوى	الصفحة
* تأويل الزكوات المذكورات في القرآن ..	٢٥٦
* باب زكاة المواشي التي ليست بسائمة ..	٢٨٩
* باب صدقة المواشي السائمة ..	٢٩٤
* باب الخلطاء ..	٣١١
* زكاة الخيل والبرذون ..	٣١٧
* تأويل قوله تعالى: و آتوا حقه يوم حصاده ..	٣٣١
* تأويل قوله تعالى: إنما الصدقات للفقراء والمساكين ..	٣٥٦

- * الخوارج يظهرون على الناس فيأخذون منهم زكوات أموالهم ٣٩٠
- وضع الصدقات في صنف من أصناف الصدقات ٣٩٠

كتاب الصيام والاعتكاف من أحكام القرآن

المحتوى	الصفحة
* تأويل قول الله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم	٣٩٥
* تأويل قوله تعالى: وعلى الذين يطيقونه فدية	٤١٧
* تأويل قوله تعالى: شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن.	٤٤٠
* تأويل قوله تعالى: وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم	٤٥١

الاعتكاف

المحتوى	الصفحة
* تأويل قول الله تعالى: ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد	٤٦١



Kısıklı Caddesi 7 Üsküdar 81180 İstanbul/TÜRKİYE
Tel: (216) 341 07 92 - 95 Fax: (216) 334 95 88 Modem: (216) 343 31 09

İSAM İdare Meclisi'nin 07.09.1990/48-3 ve Mütevelli Heyeti'nin
14.09.1990/366-1 sayılı kararlarıyla basılmıştır.

Birinci Baskı: Ekim 1995, 3.000 Adet



TÜRKİYE DİYANET VAKFI
İSLÂM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ YAYINLARI

Kaynak Eserler Serisi: 1

AHKÂMÜ'L-KUR'ÂNİ'L-KERÎM

Ebû Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme el-Ezdî et-Tahâvî

Cüz: I Cilt: I

Neşre Hazırlayan
Dr. Sadettin ÜNAL

İSTANBUL / 1995

ISBN 975-389-184-9
95.06.Y.0005.178



TÜRKİYE DİYANET VAKFI
YAYIN MATBAACILIK VE TİCARET İŞLETMESİ'nin
Dizgi, Fotomekanik, Ofset ve Cilt Tesislerinde
hazırlanmıştır.

•
© Bütün Yayın Hakları Türkiye Diyanet Vakfı'na aittir
•

Mesrutiyet caddesi, Bayındır sokak 55 Kızılay 06650 Ankara : TÜRKİYE
Tel : (0 312) 418 59 49 - 417 09 04 - 425 27 75
Telex : 43 433 trivk tr Fax : 417 00 09

ط ح / 227.362



* 5 9 4 6 7 *

İSAM

TÜRKİYE DİYANET VAKFI
İSLÂM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ YAYINLARI

AHKÂMÜ'L-KUR'ÂNİ'L-KERÎM

Ebû Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme el-Ezdî et-Tahâvî

Cüz: 1 Cilt: 1

Neşre Hazırlayan
Dr. Sadettin ÜNAL

